

श्रीकृष्णाय नमः ।

अथैतत् किल श्रीवल्लभाचार्यविरचितं ब्रह्मसूत्राणुभाष्यं गो-
स्वामिश्रीपुरुषोत्तमजीमहाराजविरचितप्रकाशाख्यव्याख्यासहितं सं-
मुद्रय प्रकाशितं वरीवर्ति । तत्र श्रीवल्लभाचार्याः पूर्वपुरुषपरम्परातः
स्वयञ्च बहुसोमयाजिनस्तैलङ्गवेलुनाटीज्ञातीय-खम्भपाटीवारु-इत्यु-
पनामवतः श्रीलक्ष्मणभट्टदीक्षितस्य सूनुतया, पञ्चत्रिंशदधिकपञ्चद-
शशततमे १५३५ विक्रमार्कवत्सरे पूर्णिमान्तगणनया माधवकृष्णैका-
दश्याम् आविर्भूताः ।

श्रीपुरुषोत्तमचरणास्तु श्रीवल्लभाचार्यात्मजगोस्वामिश्रीश्री-
विठ्ठलनाथदीक्षितसूनुषु तार्तीयिकश्रीबालकृष्णजीतः पुरुषगणनया
पञ्चमी संख्यां भूषयन्तः प्रोद्भूताः ।

तत्र श्रीवल्लभाचार्यशुद्धाद्वैतसम्प्रदायस्य मूलभूतोऽयं भाष्य-
ग्रन्थः । स च शुद्धलिखितपुस्तकतः संशोध्य संमुद्रितः ।

भाष्यप्रकाशस्तु अत्यन्तं दुर्लभः । स च श्रीवल्लभाचार्यकुल-
कमलदिवाकर—श्रीश्रीमुकुन्दराय—श्रीगोपाललालप्रभुसेवाप्रयोज-
श्रीमत्प्रभुचरणगोस्वामिश्रीविठ्ठलनाथदीक्षिततनूजनुः—श्रीमहाराज-
गोस्वामि—श्रीयदुनाथजीवंशावतंस—षष्ठगृहतिलकितकाशीवास्तव्य-
गोस्वामिश्रीगिरिधरजीमहाराजैः श्रीरामकृष्णभट्टाय वितीर्णं शस्तं
पुस्तकं समवलम्ब्य प्रकाशितः ।

अत्र संमुद्रणे निरुक्तपुस्तकाधारेण लेखितं सकलप्राचीन-
दुर्लभग्रन्थसम्पादनशील—श्रीयुतगोविन्ददासमहाशयसकाशादपरं
प्रकाशपुस्तकमानीय संमेलनाय मन्निदं आपितवतो नानाविध-
दर्शनप्रकाशनपरायणश्रीयुतहरिदासगुप्ताभिधमहाशयस्य प्रोत्साह-
नेन यथामति संशोधितवानस्मि ग्रन्थरत्नद्वयम् । तत्र मत्प्रमादा-
ज्जातानां स्खलितानां क्षमापने सन्तो मया प्रार्थनीया एवेत्यल-
वित्तरतः ॥

सत्पक्षपातिनो हंसा नूनं नालीकवल्लभाः ॥

गुणं गृहीत, मा दोषं नीरक्षीरविवेकिनः ॥ १ ॥

रत्नगोपालभट्टः ।

श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः ।

अथ श्रीमदणुभाष्यम् ।

श्रीश्रीवल्लभाचार्यविरचितम् ।

गोस्वामिश्रीपुरुषोत्तमजीमहाराजविरचित-
भाष्यप्रकाशाख्यव्याख्यासमेतम् ।



श्रीकृष्णाय नमः ॥ सङ्गीतं श्रुतिमूर्द्धभिस्तद्विदां वागाद्यतीतं विदां
दूरं साधनसम्पदां निरुपश्रितेहैः सुखापं वृतैः ॥
रासोल्लासवशंवदब्रजवधूवृन्दे वसन्तं सदा
दासकेशहरं मुदा परतरं श्रीकृष्णदेवं श्रये ॥ १ ॥
मन्दान् वीक्ष्य जनान् विभुः श्रुतिगणं व्यस्याऽथ कारुण्यतः
स्त्रीशूद्रादिहिताय भारतमुखेनोक्त्वा तदर्थं पुनः ॥
बुद्धिं शोधयितुं चकार सुविदां यो ब्रह्मसूत्रात्मकं
वेदान्तार्थविकासकाद्भुतपदं शास्त्रं गुणैरुज्ज्वलम् ॥ २ ॥
एवं सर्वहितं चरन्नापि यदाऽऽख्यत्तदा नारदात्
तत्रोपायमवेत्य खेदहतये दृष्ट्वा समाधौ हरिम् ॥
श्रीमद्भागवतेन संशयमहन् भक्तिप्रचारोद्यत-
स्तं कृष्णं मुनिमानमामि सततं ज्ञानावतारं हरेः ॥ ३ ॥
सर्गादौ स्वमतं समस्य विधये यं ब्रह्मवादं जगौ
कौन्तेयोद्धवयोः प्रकाश्य च पुनर्वेदान्तसारं हरिः ॥
तं व्यासाशयगोचरं प्रथयितुं यैर्भाष्यमाभाषितं
तानाचार्यवराजमामि करुणान् श्रीवल्लभाख्यानं प्रभून् ॥४॥
श्रीवल्लभप्रतिनिधिं तेजोराशिं दयार्णवम् ॥
गुणानीतं गुणनिधिं श्रीगोपीनाथमाश्रये ॥ ५ ॥
श्रीविठ्ठलेशपादाब्जनखचन्द्ररुचः सदा ॥

अथातो ब्रह्मजिज्ञासा ॥ १ ॥

इदमत्र विचार्यते । वेदान्तानां विचार आरम्भणीयो नवेति

अलङ्कुर्वन्तु मत्स्नान्तं मायावादतमोहराः ॥ ६ ॥

तत्पुत्रान् सह सुनुभिर्निजगुरुन् श्रीकृष्णचन्द्राह्वयान् ॥

भक्त्या नौमि पितामहं यदुपति तातं च पीताम्बरम् ॥

वन्दे च ब्रजराजमन्वयमणिं यद्रोचिषा मादृशो-

ऽप्यासीन्मूर्ध्नि कृपापरः प्रभुवरः श्रीबालकृष्णः स्वयम् ॥ ७ ॥

श्रीवल्लभाचार्यपदाम्बुजाते भक्त्या मुदाऽन्तर्हृदि संनिवेश्य ॥

भाष्यप्रकाशे प्रयतेऽतिदीनो निःसाधनस्तत्करुणाबलेन ॥ ८ ॥

आचार्यवाचः प्रणमामि भाष्यसुबोधिनीस्था इतराश्च यास्ताः ॥

मत्स्नान्तं आगत्य कृताप्लुतास्ता मदीयवाचां रचयन्त्वलङ्कृतिम् ॥ ९ ॥

अथ स्वालौकिकानुभावप्रकटनहृदयस्य भगवत आह्वया तदर्थमाविर्भूताः श्रीमदाचार्यास्तस्यानुभावस्य सर्ववेदान्ततात्पर्यगोचरत्वज्ञापनाय वेदार्थताम्रसतरणोभेगवतो बादरायणस्य सूत्राणि व्याकरिष्यमाणाः, 'सूत्रार्थो वर्ण्यते यत्र वाक्यैः सूत्रानुसारिभिः । स्वपदानि च वर्ण्यन्ते भाष्यं भाष्यविदो विदुरिति' भाष्यलक्षणात् सूत्रोपन्यास एवानुसरणसिद्धेः स्वकृतेरादित एव भाष्यत्वाय सूत्रीयायशब्देनैव मङ्गलसिद्धेश्च सूत्रमेवादौ पठन्ति * अथातो ब्रह्मजिज्ञासेति * नच मङ्गलाचरणान्तरादर्शनाच्छिष्टाचारविरोधः शङ्कनीयः । महाभाष्ययोगभाष्ययोर्ग्रन्थकृतकृतस्याथशब्दातिरिक्तस्य मङ्गलस्यादर्शनेन, शावरभाष्ये च 'अथातो धर्मजिज्ञासा' इति सूत्रमेवोपन्यास्य भाष्यारम्भदर्शनेन च विरोधाभावादिति । अस्यारम्भसूत्रत्वाद्वाधिकां विषयसम्बन्धप्रयोजननिरूपणद्वारा शास्त्रारम्भः समर्थनीयः । शास्त्रप्रवृत्त्यावश्यकत्वे हेतुरूपा सङ्गतिश्च निरूपणीया । अन्यथा प्रेक्षावत्प्रवृत्त्यभावेन शास्त्रवैयर्थ्यं स्यात् । शास्त्रस्य वैधत्त्वमपि विचारणीयम् । अन्यथा वेदान्तानुपयुक्तत्वं, प्रामाणिकानादरणीयत्वं च स्यात् । तदिदं सर्वं हृदि कृत्वा भगवता श्रीबादरायणाचार्येणेदमधिकरणरूपं सूत्रं प्रणीयते, न तु ब्रह्मविचारप्रतिज्ञामात्रमत्र क्रियत इत्याशयेनाहुः * इदमित्यादि *

विषयो विषयश्चैव पूर्वपक्षस्तथोत्तरम् । सङ्गतिश्चेति पञ्चाङ्ग-
शास्त्रेऽधिकरणां स्मृतम्' इति लक्षणाद् विषयादिपञ्चकघटितं वाक्य-
मधिकरणम् । तेनास्मिन् सूत्रे, इदं वक्ष्यमाणं बुद्धिस्थं विचार्यते ।
अग्रिमसूत्रेषु वेदान्तानां विचारणीयत्वादुपोद्धातेन चिन्त्यत इत्यर्थः ।
विषयादिकमाहुः * वेदान्तानामित्यादि * नन्वत्रायं विषयाद्युपन्या-
सो न युक्तः । असौत्रत्वात् । किन्तु, ब्रह्मजिज्ञासा कार्यो न वा ? ब्रह्म
जिज्ञास्यं न वा ? इत्येवं सूत्रानुसरणाद् युक्त इति चेन्न । तथोपन्या-
से, तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्वेति श्रुत्या तपस एवोपदेशात् तद्विहाय
व्यासपादैः किमिति वेदान्तवाक्यानि विचार्यन्ते, तपः कुतो नोपदि-
श्यत इत्याशङ्का स्यात् श्रुतिविरुद्धत्वं च भाष्यात् । एवमुपन्यासे त्व-
धीतवेदस्य, वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्था इति श्रुतिस्फुरणादस्यां च श्रु-
तावर्थनिश्चयं प्रति वेदान्तविज्ञानस्य हेतुताकथनात् तस्य च विचार-
साध्यत्वात् तत्स्फूर्त्योऽशङ्कानुव्याद् युक्त इति ।

किञ्च । जिज्ञासापदस्य च यौगिकार्थ एव प्रायः प्रसिद्ध इति
ब्रह्मज्ञानेच्छा कर्तव्या न वा, ब्रह्मज्ञानेच्छाविषयं कार्यं न वेति प्रथम-
तो बोधे, ततस्तावन्मात्रस्यापुरुषार्थत्वात् तत्रानुपपत्तौ भातायां पञ्चा-
ङ्गविचारं लक्षयित्वा ततस्तत्कर्तव्यत्वादिकं विचार्यम् । तदपि वेदा-
न्तैरेव वक्ष्यमाणरीत्या विचार्यम् । अन्यथाऽऽकस्मिकता स्यात् । अतः
आवश्यकत्वादपि युक्तः ।

किञ्च । व्यासप्रवृत्तिबीजबोधनार्थत्वेनापि युक्तः । तथाहि ।
प्रथमस्कन्धे चतुर्थाध्याये ' द्वापरे समनुप्राप्त ' इत्यारभ्य, ' एवं प्रवृ-
त्तस्य सदा भूतानां श्रेयसि जिज्ञाः ! ' इत्यन्तेन सर्वेषां श्रेयोऽर्थे प्रवृ-
त्तिव्याप्तिचरणानामुक्ता । पञ्चमे च, जिज्ञासितमधीतं च यत्तद् ब्रह्म
सनातनमिति नारदेन ब्रह्मविचारान्तायाः कृतेस्तथात्वं बोधितम् । त-
थाच ज्ञानविधिनार्थज्ञानार्थं प्रवृत्तानपि यदा जैमिनीयादिदर्शनैरेक-
देशीयविरुद्धज्ञानवतो दृष्टवांस्तदा भारतकरणोत्तरमत्र प्रवृत्तः । वेदा-
र्थनिश्चयो वेदान्तार्थनिश्चयं विना न भविष्यतीति । अत एवात्राग्रे
वेदान्तवाक्यैरेव ब्रह्मविचारदर्शनम् । ब्रह्मणः सर्ववेदार्थत्वस्याग्रे सूत्रे-
षु स्थाप्यत्वाच्च । तदर्थं वेदान्तविचारावश्यकत्वमवश्यं साधनीयम् ।
तेन तत्र हेत्वाकाङ्क्षोपशमात् । अतस्तदुपोद्धाततयाऽयं विचारोऽपि
वैयर्थ्यवन्तब्रह्मपदादेव बोध्यत इति सौत्रत्वाद् युक्त इति ।

किं तावत् प्राप्तम् । नारम्भणीय इति । कुतः ।
 साङ्गोऽध्येयस्तथा ज्ञेयो वेदः शब्दाश्च बोधकाः ।
 निःसन्दिग्धं तदर्थश्च लोकवद् व्याकृतेः स्फुटाः ॥

तत्र विषयो नामापाततः प्रतिपन्नः सन्दिग्धोऽर्थः । तादृशश्चात्र वेदान्तविचारो न तु वेदान्ताः । तेषामग्रिमसूत्रेषु विचार्यत्वात् । विषयः संशयः । एकधर्मिकिविरुद्धकोटिद्वयावगाहि ज्ञानम् । तदाकारश्चात्र, आरम्भणीयो न वेत्यनेनोक्तः । पूर्वपक्षः प्रतिवादिमतम् । तदाहुः * नारम्भणीय*इति । तत्र पृच्छति*कुत*इति । वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाइति श्रुतावर्थनिश्चयं प्रति वेदान्तविज्ञानस्य हेतुना बोधनाद् विचारं विना च तदसम्भवात् स आवश्यक इति कुतो नेत्युच्यत इत्यर्थः । एवं प्रश्ने प्रतिवादी अनारम्भणीयतामुपपादयन् गृह्णाति * साङ्ग*इत्यादि । अयमर्थः । वेदान्तविचारस्यारम्भणीयत्वं घट्ता सिद्धान्तिना विधिप्रयुक्त्याऽऽरम्भणीयत्वं वक्तव्यम् । तत्र विचारे प्रत्यक्षविधेरदर्शनात् कथञ्चित् कुतश्चिद् वैधत्वं साधनीयम् । ततश्च कर्मादिविधिभ्यस्तत्सिद्ध्यसम्भवादध्ययनादिविधिभ्यः साधनीयम् । तत्र, स्वाध्यायोऽध्येतव्य इत्येकः । अष्टवर्ष ब्राह्मणमुपनधीतं तमध्यापयेदित्यपरः । साङ्गो वेदो ध्येयो ज्ञेयश्चेत्यन्यः । एते त्रयः पूर्वकाण्डस्थाः । श्रोतव्य इत्यादिरुत्तरकाण्डस्यश्चेतरः ।

तत्र भाट्टास्तावदेवं मन्यन्ते । अध्ययनविधेरक्षरग्रहणमात्रपर्यवसानेऽदृष्टकल्पनापत्तेरर्थज्ञानरूपदृष्टफलार्थतैव युक्ता । न च विमतं वेदाध्ययनमर्थज्ञानहेतुरध्ययनत्वाद् भारताध्ययनवदित्यनुमानेनाध्ययनस्य स्वाध्यायसंस्कारद्वाराऽर्थज्ञानहेतुत्वप्राप्तेर्न तावत्पर्यन्तं विधिव्यापारो युक्त इति वाच्यम् । विमतं वेदाध्ययनं नार्थज्ञानहेतुवेदाध्ययनत्वादाधुनिकाध्ययनवदिति प्रत्यनुमानेन तद्वाधात् । न च लोकेऽवगतसामर्थ्यानां शब्दानां वेदेऽपि बोधकत्वान्न लिखितपाठादिनाऽप्यर्थज्ञानसम्भवाच्चार्थबलादेव तत्प्राप्तेरर्थज्ञानांशे तस्यापूर्वविधित्वाभावात् तत्पर्यन्तं विधिव्यापारो युज्यत इति वाच्यम् । अर्थज्ञानांशेऽस्य नियमविधित्वाङ्गीकारात् । न च यथाऽवधाननिष्पन्नैरेव तण्डुलैर्दर्शपूर्णमासापूर्वसिद्धिर्न पेषणादिनिष्पन्नैस्तथाऽध्ययनावगतेनैवा-

येन कृत्वपूर्वसिद्धिर्नतु प्रकारान्तरावगतेनेति फलांशे नियमिविधित्वं न युक्तम्, अनारब्धाधीनत्वेन श्रुत्याद्यभावेन च कृत्वर्थनाया अशक्यवचनत्वादिति वाच्यम् । वैदिकशब्दानां विलक्षणत्वेन पूर्वोक्तीत्या सम्यगर्थज्ञानाभावे गृहस्थादीनां द्रव्यादियज्ञासिद्धेः सर्वधर्मलोपप्रसङ्गात् । अतः पूर्वोक्तदूषणेनापूर्वविधित्वनियमविधित्वयोरशक्यवचनत्वेऽपि, वसन्ते ब्राह्मणमुपनयतीत्यादिवाक्येषु द्वितीयानिर्देशेन तेषां संस्कार्यत्वावगमात् संस्कारस्य च कार्यान्तरयोग्यतासम्पादनरूपत्वादुपनयनसंस्कृतानां त्रैवर्णिकानां कार्यान्तरापेक्षत्वेन तत्सन्निधिपठितस्याध्ययनस्य चानिर्दिष्टकर्तृकतया कर्त्रपेक्षत्वेन परस्परकाङ्क्षासन्निधियोग्यत्वैस्त्रैवर्णिकानां यज्ञरूपकार्यान्तराधिकारनियमार्थत्वस्याध्ययनविधौ सुखेन सम्भवात् । एवञ्चाधानाग्निहोत्रादिविधयस्त्रैवर्णिकेषु विद्वत्सु सत्सु तानेवाधिकुर्वन्ति । अन्यथा चतुर्थीदेरप्याक्षिपेरन् । सोऽयमधिकारो वक्ष्यमाणेऽपञ्चद्राधिकरणेऽध्ययनविधिप्रसादलभ्य इत्यध्ययनविधिरर्थज्ञानपर्यवसायीति ।

प्राभाकरास्तु, 'सम्माननोत्सञ्जनाचार्यकरणाज्ञानभृतिविगणनव्ययेषु निय' इत्याचार्यकरणे विहितेनोपनयतीत्यात्मनेपदंनोपनयनरूपस्य माणवकसंस्कारस्याचार्यत्वसिद्धिप्रयोजनताप्रत्ययेऽपि, 'उपनीय तु यः शिष्यं वेदमध्यापयेद् द्विजः । सकल्पं सरहस्यं च तमाचार्यं प्रचक्षते' इति स्मृतौ क्त्वाप्रत्ययेनोपनयनस्याध्यापनाङ्गताप्रतीतेस्तत् कथमध्यापनस्योपकरोतीत्यपेक्षायां, शिष्यमिति, तमध्यापयेदिति च द्वितीयोक्तकर्मत्वलिङ्गादुपनेयासत्तिद्वारेति निश्चीयते । उपनीतोऽपि नाकिञ्चित्करोऽङ्गमिति तद्व्यापारापेक्षायां वाक्यान्तर उपनयनं प्रक्रम्य विहितं वेदाध्ययनमेवाध्यापनोपकारकत्वादुपनीतव्यापारतयाऽध्यवसीयते । तदेवं स्वाङ्गमुपनयनं प्रयुञ्जानोऽध्यापनाविधिस्तद्द्वारेणाध्ययनं प्रयुङ्क्ते । ततश्चाध्ययनस्यापि प्रयोजने विचार्यमाणे स्वममेतत्वेनान्तरङ्गत्वादर्थज्ञानमेव तथात्वेन निश्चीयते, न त्वाचार्यत्वसिद्धिर्बहिरङ्गत्वात् । न च प्रथमावगतत्वेनाचार्यत्वसिद्धिरेवाध्ययनप्रयोजनं, न तु पश्चादवगतमर्थज्ञानमिति वाच्यम् । तत्सिद्धिं विनाऽप्यध्ययनानुष्ठानसम्भवेन प्रथमं तदनवगमात् । न च शब्दादवगतो नियोग एव प्रयोजनमस्त्विति वाच्यम् । अर्थज्ञानस्यापि प्रतीयमानत्वेन त्यागायोगात् । नचैवमध्ययनस्यार्थज्ञानार्थत्वेऽध्ययन-

विधिनैवार्थज्ञानप्राप्तिः किमिति नाद्रियत इति शङ्काम् । अध्यय-
विधेरधिकारशून्यत्वादाचार्यकरणविधिप्रयुक्त्याप्यात्मलाभानङ्गीक-
विश्वजिदादिवर्त्तनियोज्यकल्पनापत्तेः । अतोऽध्यापनविधिप्रयुक्तमेवा-
ध्ययनमर्थज्ञानं च, नाध्ययनविधिप्रयुक्तमित्याहुः ।

एवं मीमांसकमतद्वयेऽप्यर्थज्ञानस्य वैधत्वात् तदाक्षितविचा-
रस्यापि वैधत्वम् ।

रामानुजाचार्यास्तु, अध्ययनविधिना स्वाध्यायाख्यस्य वेद-
स्याक्षरराशेर्ग्रहणं विधीयते । तत्रेनिकर्तव्यताकाङ्क्षायामध्यापनविधि-
ना, 'श्रावण्यां प्रौष्ठपद्यां वा उपाकृत्य यथाविधि । युक्तश्रद्धांस्थ-
धीयीत मासान् विप्रोऽर्धपञ्चमान्' इत्यादिभिक्षापेक्षितानि विधीय-
न्ते । तेनाचार्योच्चारणानूच्चारणरूपमध्ययनमक्षरराशिग्रहणफलक-
मित्यवगम्यते । तच्च चतुर्वर्गफलस्य विधिवाक्ये कर्मत्वेन बोधित-
स्य स्वाध्यायस्य कार्यान्तरयोग्यतासम्पादनरूपः संस्कारः । तेनाध्य-
यनविधिरक्षरग्रहणमात्रपर्यवसायी । अध्ययनगृहीतं च स्वभावादे-
वार्थबोधकमिति स्वाध्यायस्यापि तथात्वात् तत्रापाततोऽवगम्यमाना-
नामर्थानां स्वरूपप्रकारविशेषनिर्णयाय वेदवाक्यविचाररूपमीमांसा-
द्वयश्रवणोऽधीतवेदः पुरुषः स्वन एव प्रवर्तते । तत्र कर्मस्वरूपनिरूपणे
तेषामलपास्त्रिरफलत्वं दृष्ट्वाऽध्ययनगृहीतस्वाध्यायैकदेशोपनिषद्वाक्येषु
चाऽमुनत्वरूपान्तस्त्रिरफलापातप्रतीतेस्तन्निर्णयफलकवेदान्तविचा-
ररूपपारीरकमीमांसायामधिकरोतीत्याहुः ।

शैवस्तु, अध्ययनविधेरक्षरग्रहणमात्रपरत्वमङ्गीकृत्याध्ययनेना-
ऽऽपाततोऽर्थप्रतीतेस्तदनु ब्रह्मस्थूलोपासनभूतज्यातिष्ठोमादिविधाय-
कानां सूक्ष्मोपासनभूतदहरादिविधायिकाणां चेतरेतरविरोधा-
भासं पश्यंस्तद्विचारं पुरुषार्थाकाङ्क्षी पुरुषः स्वयमेव प्रवर्ततेऽतो ना-
निबन्धनो विचार इत्याह ।

भास्कराचार्यास्तु स्वाध्यायविधेरर्थबोधपर्यवसितत्वेऽपि
ब्रह्मज्ञानं तेनाक्षेप्यं न शक्यम् । यज्ञेन दानेनेति, शान्तो दान्त उपरत-
स्तिनिष्ठुः श्रद्धाचितो भूत्वा आत्मन्येवात्मानं पश्येदिति श्रुत्या ब्रह्म-
ज्ञानस्योपायान्तरसापेक्षत्वात् । कर्मावबोधनसमर्थेषु पुरुषेष्वध्ययन-
विधेः कृतार्थत्वेनोपायान्तराक्षेपाक्षमत्वात् । श्रवणायापि बहुभिर्यो
न लभ्य इत्यादिश्रुतेर्ब्रह्मणो दुर्ज्ञेयत्वाच्च । अतो ब्रह्मजिज्ञासा न त-

धारिता । किन्तु, श्रोतव्यो मन्तव्यः, सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासित-
नाः, तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेदित्यादिवेदान्तविधिर्कारिता वा-
स्तव्याहुः ।

तन्नाध्ययनविधेरर्थज्ञानार्थत्वकल्पनमसङ्गतम् । यं यं क्रतुम-
धीने तेन तेनास्येष्टं भवतीतिवाक्येनाक्षरग्रहणमात्रेऽपि फलबोधने
तदतिहाय फलान्तरकल्पनस्यायुक्तत्वात् । वाक्यबलेनाऽदृष्टद्वारक-
त्वस्याप्यदृष्टत्वात् । तेन तेन क्रत्वध्ययनेनास्याध्यत्वरिष्टं मनोवाञ्छितं
भवतीति दृष्टफलार्थत्वस्यापि शक्यवचनत्वाच्च । नच प्रत्यक्षवि-
रोधः । इदानीन्तनाध्ययनस्य व्यङ्गत्वेनादोषात् । नच व्यङ्गत्वे माना-
भावः । स्वाध्यायपदस्य वेदे योगरूढ्या सुष्ठुसमन्तद्ध्यायो यस्येति
योगस्यापि ग्राह्यत्वे देशकालगुणविधनिष्ठानां शोभनगुणानां पाठा-
र्थानुष्ठानेषु शङ्कराहिरूपस्य समन्तत्वस्य च ग्रहणेन स्वाध्याय
इति समाख्याया एव तत्र मानत्वात् । नचैवं सत्यर्थज्ञानस्यापि प्राप्तेः
कथं तदर्थत्वकल्पनस्यासङ्गतिरिति शङ्क्यम् । तैस्तस्य माणवकाधि-
कारत्वेनाङ्गीकारात् । वेदस्य गुरुमुखाद् ग्रहणदशायां तं प्रति स्वा-
ध्यायत्वस्य भावित्वेन तदानीमभावात् । वेदमनूच्याऽऽचार्योऽन्वेवा-
स्मिन्मनुशास्ति सत्यं वद धर्मं चर स्वाध्यायमा प्रमद इति तैत्ति-
रीयाणां शिक्षोपनिषच्छ्रुत्या तथा निश्चयात् । आधानाग्निहोत्रादिवि-
धीनामपि तत्र तदापेक्षकत्वस्याध्ययनविधिप्रसादलभ्यत्वोपगमेन
प्रसादस्य च माणवके सामर्थ्याभावादभावेन तेषामप्याक्षेपकतायां
कौण्ड्याच्च । आश्रिते चैकवाक्यत्वे, ज्ञेयश्चेतिविध्यन्तरस्यापि संग्रा-
ह्यत्वात् तद्वलादेवार्थज्ञानमङ्गीकार्यम् । अन्यथा तद्वैयर्थ्यादिति ।
अत एव प्राथमिकाध्ययनस्यापि तदर्थत्वमसङ्गतम् । किन्त्वध्यापनप्र-
युक्तत्वं यदुक्तं तन्मात्रं युक्तम् । ज्ञातुर्नियोज्यस्याचार्यत्वकामिनस्त-
त्रैव विधौ सत्त्वेन लिङ्प्रयोगेण च तत्र विधित्वस्यासन्दिग्धत्वात् ।
कृत्यानामावश्यकार्थेऽप्यनुशासनात् । वयसा ज्ञातस्वातन्त्र्याणां त्रै-
वर्णिकानामध्ययनस्यावश्यकत्वबोधनेन वाक्यसार्थक्यसिद्धेः । एवञ्च
यद्यप्यध्यापनविधावध्यापनमात्रं श्रुतं, तथापि, साङ्गो वेदोऽध्येयो
ज्ञेयश्चेतिश्रावणाद् गुरुणाङ्गापाठनेऽर्थाज्ञापने च तदसिद्ध्या वैयर्थ्ये
वाक्यस्य प्रसक्ते तद्वारणतय तथाध्यापनमङ्गीकरणीयम् । आचार्यल-
क्षणस्मृतौ वेदस्य सकल्पं सरहस्यं चेति विशेषणाच्च । एव साङ्ग-

ऽधीने ज्ञाते च तस्य स्वाध्यायः सिद्ध्यति । तदोक्तं फलमपि सम्पद्यत इति वाक्यत्रयैकवाक्यतयाऽवसीयते । तस्मात् प्राथमिकाध्ययनमध्यापनप्रयुक्तम्, अर्थज्ञानं च प्रत्यक्षश्रुतिलभ्यमिति भाट्टप्राभाकरयोः पूर्वोक्तकल्पना असङ्गतैव । कृत्यप्रत्यययोर्विध्यर्थकत्वपक्षेऽप्युक्त एव प्रकारो युक्तः । अन्यथा विधिकौण्ड्यप्रसङ्गात् । एवञ्च रामानुजाचार्यैरध्ययनविधेरक्षरग्रहणपर्यवसायित्वं, स्वाध्यायस्य च स्वभावादर्थबोधकत्वं यदुक्तं तदप्युक्तदिशैव युक्तम् । नत्वन्यथापि । एवमेव भास्कराचार्योक्ते स्वाध्यायविधेरर्थावबोधपर्यवसितत्वेऽपि बोध्यम् । शैवस्तु विचारसार्थक्यमात्रमाह, न तु शास्त्रप्रयोजकं कञ्चन विधिमपीति तन्मतेऽद्वैतत्वमेवायानि । तेन तत्तूदासीनप्रायम् । एवं वेदान्तस्थविधावपि श्रवणपदेन शब्दग्रहणं मननपदेनावबोधोऽन्वेषणविजिज्ञासापदाभ्यां चेच्छा विधीयत इति बोद्धव्यम् । नचेच्छाया अविध्यत्वम् । तिस्रः खलु एषणा एषितव्या इति चरके पतञ्जलिनाऽभिधानात् । अतस्तद्विजिज्ञासस्व तद् ब्रह्मति विधिरपि तथा । एवञ्च भैक्षवे ये विध्य उक्ताः, आत्मेत्येवोपासीन, स म आत्मेति, तमेव नामो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मण इति । तेऽपि ज्ञान एव, न विचारे । येऽपि मध्वाचार्यैर्विजिज्ञासासूत्रे, आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्य इत्युक्तास्तेऽपि सर्वे ज्ञान एव पर्यवस्यन्ति । यवक्तव्यः । किमयं श्रोतव्य इति विधिर्नियमः परितस्तस्या वा? । नाद्यः । वेदान्तश्रवणं स्वविषयमात्रावगतिसाधनं शास्त्रश्रवणात्वाद वैद्यकेशास्त्रश्रवणवदित्यनुमानेनापि प्राप्ततयाऽपूर्वत्वाभावात् । न द्वितीयः । अवघातवद् दृष्टफलस्योपायान्तरस्याप्राप्तत्वात् । नेतरः । तथा सानि श्रोतव्या एव वेदान्ता नाध्येया इति स्यात् । ततश्च विचारस्याप्ययोगात् पुरुषार्थासम्भवः । एवञ्च वेदाध्ययनादिरपि निवर्तेतेति महानेवानयः स्यादिति विकल्पितवान् । तत्तुच्छम् । हेनोः साधारणत्वेनानुमाननोऽप्राप्तावपूर्वविधित्वस्य स्थिरत्वात् । कथं साधारणतेति चेद्? वेदान्तश्रवणं न स्वविषयावगतिसाधनं शास्त्रश्रवणत्वात् सुत्रश्रवणवदित्येवमवधेहि । किञ्च, श्रवणपदं शब्दग्रहणमात्रपरं वा, वाक्यार्थज्ञानपरं वा । आद्ये विधिवैयर्थ्यापत्तिः । स्वाध्यायविधिनैव चारितार्थ्यात् । नचाध्ययननियमाभावात् पुनर्विधानमिति वाच्यम् । आचारविरोधात् । त्रैवर्णिकाधिकारस्यापि त्या-

अर्थज्ञानार्थं विचार आरम्भणीयः । तस्य च ब्रह्मरूपत्वात्
तज्ज्ञाने पुरुषार्थो भवतीति न मन्तव्यम् । विचारं विनापि वे-
दादेव साङ्गादर्थप्रतीतेः ।

मापत्तेश्च । द्वितीये तु निराबाधं विधित्वम् । अन्यथा वाक्यवैयर्थ्याप-
त्तेरिति ।

अतः पूर्वकाण्डविधेरर्थज्ञानमात्रार्थत्वेनोत्तरकाण्डीयस्यापि
ब्राह्मणश्रमणन्यायेन विशेषार्थतया विचारस्यावैधत्वात् आरम्भणीयः ।
ननु सन्देहाभावायाध्ययनादिविधौ विचार आक्षेप्य इत्यत आह ।
* शब्दाश्चेत्यादि * ।

विशेषबोधनाय स्त्रोक्तं विभजते * अर्थज्ञानेत्यादि * सर्वोऽपि
प्रयोजनमुद्दिश्य कार्यमारभते । तत्रास्य विचारस्य प्रयोजनं वेदार्थ-
ज्ञानं वाऽन्यद् वा । तत्रान्यस्यादर्शनाद्, वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्था
इतिवाक्यबोधितमात्रमेवादर्थव्यम् । तत्रापि तस्य स्वतोऽपुरुषार्थ-
त्वात् प्रयोजनान्तरमेष्टव्यम् । तच्च प्रयोजनमनन्तविधमप्यैहिकामौ-
ष्मिकपुरुषार्थेऽन्तर्भूतत्वात् पुरुषार्थरूपम् । तच्च वेदार्थज्ञानेन भव-
तीति तदर्थं विचार आरम्भणीयो, न तु स्वतःपुरुषार्थत्वात् । वेदा-
र्थश्च, सर्वे वेदा यत्पदमामनन्तीति, वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यः, वेदा-
स्त्रिकाण्डविषया ब्रह्मात्मविषया इमे, परोक्षवादा ऋषयः परोक्ष च
मम प्रियमित्यादिश्रुतिस्मृतिभिर्ब्रह्मरूपः । नच वेदोऽखिलं धर्ममूल-
मित्यादिस्मृतिभिर्धर्मरूप इति वाच्यम् । यज्ञो वै विष्णुरिति, धर्मो
यस्यां मदात्मक इति श्रुतिस्मृतिभ्यां धर्मस्यापि ब्रह्मरूपत्वबोधनात्
तद्रूपेणैवार्थत्वात् । ब्रह्मणस्तु ज्ञानादेव पुरुषार्थसिद्धिः । ब्रह्मविदाप्नोति
परम, आनन्दं ब्रह्मेत्युपक्रम्य, य एवं वेद प्रतितिष्ठति, अन्नवा अन्नाद्
भवति महान् भवति प्रजया पशुभिर्ब्रह्मवर्चसेन महान् कीर्त्या । वह-
रविद्यायां दहरपुण्डरीकवेश्मास्थतस्याकाशस्यैतदमृतमभयमेतद्
ब्रह्मेत्यनेन ब्रह्मत्वमुक्त्वा, एवंविद् स्वर्गं लोकमेतीत्येवंविधेषु वाक्ये-
स्त्वैहिकामौष्मिकपुरुषार्थस्य ज्ञानमात्रेणैव श्रावणात् तावतापि पुरु-
षार्थसिद्धेर्ब्रह्म * न मन्तव्य * न विचार्यमित्यर्थः । न च श्रोतव्य

नचार्थज्ञानमविहितम्, अविचारिताश्च शब्दा नार्थं प्रसाधयन्तीति वाच्यम् । ज्ञेयश्चेति विधानात् । ' मीती शीघ्री शिरःकम्पी तथा लिखितपाठकः । अनर्थज्ञोऽल्पकण्ठश्च षडेते पाठकाधमाः ' इति बाधोपलब्धिश्च । शब्दश्चक्षुरादिवन्न सन्दिग्धार्थप्रतिपादकः । तदर्थश्च व्याकरणादिना निश्चीयते । यथा लौ-

इति विधिना श्रवणं विधाय तदर्थमननाय मन्तव्य इति विध्यन्तर-दर्शनादवबोधसामान्यस्य तदर्थत्वेनाशक्यवचनत्वाद् युक्तिमिरनु-चिन्तनमेव मननपदार्थो वक्तव्य इति विचारोऽपि प्राप्त एवेति वाच्यम् । तस्य शरीरपरत्वात् । प्रियत्वलिङ्गेन तथा निश्चयात् । नच वाक्यार्थः शरीरः परमात्मा वेति सन्देहे लिङ्गादिभिस्तन्नि-श्चितार्थबोधार्थमेव विचार आक्षेप्य इति श्लाघ्यम् । वेदे साङ्ग इति विशेषणादधीतानिगमनिरुक्तव्याकरणस्य विचारं विनापि तैरेव त-त्सम्भवात् । तेषु श्रुतीनामेवोदाहृतत्वात् । न च मास्तु वाक्यार्थज्ञानार्थं विचारापेक्षा । पदार्थज्ञानार्थं त्वावश्यकः । शब्दानां प्रायशोऽने-कार्थत्वेनानेकवृत्तिकत्वेन च कया वृत्त्या कमर्थमत्र बोधयन्तीति नि-श्चयाभावात्, तदर्थज्ञानस्य चाविहितत्वेन तदविचारादिति शङ्कनी-यम् । अध्ययत्ववत् साङ्गस्य ज्ञेयत्वविधानेन गुरुमुखादेव पदार्थज्ञान-स्यापि सिद्धेः । नच विध्यभावाद् गुरुणार्थो न वक्तव्य इति शङ्का कार्या । वाक्यान्तरे बाधोपलब्धेः । तदिदमुक्तं, *नचार्थेत्यादिना* नापि सन्देहाभावाय तदपेक्षा । शब्दस्य नि.सन्दिग्धार्थबोधक-त्वात् । न हि गौरित्युक्ते सत्त्वान्तरबोधो भवति । अतोऽनेकार्थत्वा-दिसङ्करेऽपि व्याकरणोक्तस्वरादिना सुखेन तन्निरासात् । किञ्च । लोके प्रत्यक्षादिसंक्रामन्न तथा व्याकरणापेक्षेति तद्विरुद्धमपि क्वचि-न्निर्णीयते । अत एव लौकिकशब्दार्थनिर्णायकत्वेऽपि न तत्र तेषामङ्ग-त्वप्रसिद्धिः । केदे तु तेषामङ्गत्वस्य शास्त्रप्रसिद्धत्वात् प्रमेयस्य चा-

किकवाक्ये तथा वेदेऽपि । न च तद्विरुद्धं निर्णयव्यपम् । अप्रा-
माणिकत्वप्रसङ्गात् । तस्माद् वेदार्थज्ञानार्थं विचारो नारम्भ-
णीयः ।

स्थादेतत् ।

न वेदार्थज्ञानमात्राय विचारः । किन्तु ब्रह्मज्ञानाय । तस्य
चात्मरूपत्वात् तस्य चाविद्यावच्छिन्नत्वाद् देहात्मभावदृढपती-
तेस्तदतिरिक्तस्य ब्रह्मणोऽभावाच्च वेदमात्रादमम्भावनाविपरी-
तभावनानिवर्तकं ज्ञानमुत्पद्यते ।

स्यन्तालौकिकत्वेन विचारवादिनोऽपि तेषामाश्रयणीयत्वात् तज्जेतु-
म्यायेन तैरेवार्थज्ञानसिद्धेः कृतञ्जगलस्तनप्रायेण विचारेणेति । त-
द्विदमुक्तं * नचेयादिना * ।

अत्रैकदेशी स्वमनेन विचारकर्तव्यतामुपपादयति * स्थादेत-
दिति * वक्ष्यमाणप्रकारेण विचारस्यारम्भणीयत्वमुपपद्यतामित्यर्थः ।
तदाह * न वेदार्थेत्यादि* । * तस्येति * ब्रह्मणः । पटोलपत्रं पित्तज्ञं
माडी तस्य कफापहेत्यादिषु विशेषणमात्रस्यापि तत्पदेन ग्रहणदर्श-
नात् । अयमर्थः । अनुपपद्यमानत्वान्मास्तु वेदार्थमात्रत्वेन ब्रह्म-
ज्ञानाय विचारः । परं त्वात्मत्वेन ब्रह्मज्ञानाय विचारो न प्रतिक्षेप्तुं
शक्यः । नच सन्दिग्ध एव विषये विचारस्य प्रवृत्तेरात्मनश्चाहंप्रत्य-
यगोचरत्वेनासन्दिग्धत्वादेवमप्यविचार्यत्वमेवेति शङ्काम् । अहंप्र-
त्ययस्य स्थूलोऽहं कृशोऽहं बधिरोऽहं गच्छाम्यहं श्वमिम्यहं जाना-
म्यहमित्याहौ देहाद्युपाधिगोचरत्वेन विपर्यस्तत्वात् तेन सन्देहनि-
वृत्तेरभावात् । नच देहादिरेवात्मेति युक्तम् । देहस्यावस्थाभेदेषु
परिणामान्तरदर्शनेन नश्वरत्वानिश्चयात् । अहंचित्तिवेद्ये त्वात्म-
नि, यः कृशः पूर्वं स इदानीं स्थूल इति पूर्वापरकाले ऐक्यभावेन
तदभावात् । नच सोऽहमिति प्रत्यभिज्ञया देहादेरात्मत्वं वक्तुं श-
क्यम् । प्रत्यभिज्ञायाः सोऽयं दीपस्तदिदं जलमिति वत् सजातीयवि-
षयत्वेन पूर्वापरकालकतद्वैक्यानिश्चायकतया तदविषयत्वात् । एवं
तत्तदिन्द्रियनाशेऽपि जीवनदर्शनाच्छ्वासोच्छ्वासयोर्बाहिरोगच्छतः

प्रत्युत देहात्मभाववदप्रतीतिः श्रुतेरुपचरितार्थत्वं स्तुतित्वं
वा कल्पयिष्यतीति ।
मवम् ।

प्राणस्यापि ज्ञानादर्शनेनाचेतनत्वनिश्चयाद् बुद्धिमगसोरपि करण-
त्वेन सिद्धतया कर्तृत्वेनासिद्धत्वाद् विषयपार्थक्यस्य सर्वानुभव-
साक्षिकत्वात् सर्वेषामिदङ्काराऽऽस्पदत्वाच्च । नचैदङ्कारास्पदाना-
मात्मत्वं युज्यते । पुरोऽवास्थितं एव विषये तथाप्रयोगदर्शनात् । आ-
त्मनश्च प्रत्यग्वित्तिवेद्यत्वेन तथात्वाभावात् । नचैवं सिद्धे देहादि-
भ्यो विवेके सन्देहाभावादजिज्ञास्यत्वम् । तस्याविद्यावच्छिन्नत्वाद्
विदुषां शास्त्रपरिपक्वबुद्धीनामप्यहंप्रत्यये विविक्ततत्स्वरूपस्यागो-
चरत्वात् सुखदुःखादीनां प्रादेशिकत्वस्य चाभिमानेन तथा निश्च-
यात् तेषामपि देहात्मभाववदप्रतीतेरविद्यासम्बन्धरहितस्य केवल-
स्यात्मनः प्रत्ययाभावेन दर्शनान्तरेऽपि व्यापकतया प्रतिपन्नस्य त-
स्यैव बृहत्त्वेन बृहद्यत्वेन च तदतिरिक्तस्य ब्रह्मणोऽभावाद् विवि-
क्ततत्स्वरूपज्ञानाय विचार आवश्यकः । नच वेदमात्राद् विविक्ता-
त्मस्वरूपविषयासम्भावनाविपरीतभावनानिर्वर्तकं ज्ञानं सिद्ध्यति ।
प्रत्यक्षापेक्षया शब्दस्य निर्वलत्वात् । प्रत्युत प्रबलप्रमाणेन देहात्म-
भाववदप्रतीत्या शास्त्रपक्वबुद्धिरपि दर्शनान्तराभिमानेन विविक्ता-
त्मस्वरूपबोधिकायाः श्रुतेः कल्पनोपदेशतयोपचरितार्थत्वं वा, उपां-
सनाशेषतया स्तुतित्वं वा कल्पयिष्यति । अतोऽसम्भावनाद्यपनयनेन
श्रुतावुपचारादिनिवृत्त्यर्थं वेदार्थभूतात्मत्वं ब्रह्मज्ञानाय विचार आ-
वश्यक इति ।

एवमुक्तमेकदेशमतं चोदकः प्रतिक्षिपति * मैवमिति * य-
दुक्तं, न वेदार्थज्ञानमात्राय विचारः, किन्तु ब्रह्मज्ञानायति । तत्र किं
दर्शनान्तरवच्छ्रुत्युदासीनात्मत्वेन ब्रह्मज्ञानाय वेदान्तविचारः ।
ततश्च वेदार्थज्ञानमानुषङ्गिकमिति तत्र मनीषितम्, उत वेदार्थभूता-
त्मत्वेन तदर्थं स इति । तन्नायस्तु दर्शनान्तरैरेव सिद्धो, न विवक्षि-
तपद्वीमधिरिति । द्वितीयश्चेत् तदापि तत्र सङ्गच्छत इत्यर्थः ।

अलौकिको हि वेदार्थो न युक्त्या प्रतिपद्यते ।

तपमा वेदयुक्त्या तु प्रमादात् परमात्मनः ॥

न हि स्वनुद्ध्या वेदार्थं परिकल्प्य तदर्थं विचारः

कर्तुं शक्यः ।

उक्तरूपस्यात्मनो वेदार्थत्वाभावे हेतुं कारिकया गृह्णाति *अलौ-
किक इति* । हिशब्दो हेतौ । अलौकिकत्वादित्यर्थः । किं तेनेत्याह *
न युक्त्येति* । कथं तर्हि तत्प्रतिपत्तिरित्यत आह * तपसेत्यादि *
तपोऽनशनादिरूपम् । वेदाक्ता युक्तिर्वेदयुक्तिः । न्यग्रोधफलमाह-
रेत्यादिरूपा । परमात्मप्रसादो मुख्यं साधनम् । अन्यथा तेषां प्रकृ-
तिवैचित्र्याच्चित्रा वाचः स्रवन्ति हीनिन्यायेनान्यदेव बुद्ध्येनेति ।
एतदेव विभजते * न हीत्यादि* । अयमर्थः । भवान् हि श्रुतीनामनु-
पचरितार्थत्वाय दर्शनान्तरं आत्मगमकत्वेन स्वीकृतव्याहस्पत्यस्य
प्रादेशिकप्राहकत्वं प्रदर्श्य तस्याविद्याख्योपाध्यवच्छिन्नात्मप्राहकत्वेन
भ्रमत्वं च प्रदर्श्य तेन तन्निश्चयाभावात् कर्तृत्वभाक्त्ववाद्यंशेऽपि
तस्य भ्रमत्वं साधयितुं चिदेकरसस्यात्मनो ज्ञानाविषयत्वं च साध-
यितुमध्यासभाष्यसूचितां विषयत्वेन जडत्वेन व्याप्तिमङ्गीकृत्यैव-
माह । अहंविच्छी प्रकाशमानस्यात्मनो ज्ञानान्तरविषयत्वेन जडत्वाप-
त्तिः । सर्वस्वर्थवित्तिषु प्रकाशाश्रयत्वेन मिद्धस्यात्मनो घटमह जा-
नामीत्यादौ विषयत्वायोगः । चैत्रो ग्रामं गच्छतीत्यादौ क्रियाफलस्य
संयोगस्योभयनिष्ठत्वेऽपि ग्रामादौ परसमवेतक्रियाफलशालित्वस्य
कर्मत्वेन स्वसमवेतक्रियाफलशालित आत्मनः परत्वाभावेन आत्मा-
नमह-जानामीत्यादौ विषयस्यात्मनः कर्मलक्षणानाक्रान्ततया कर्म-
त्वायोगः । तस्य कर्तृभेदाङ्गीकारं कर्मभूतस्य तस्यानात्मत्वप्रसङ्गः ।
अप्रकाशमानत्वस्यैव जडत्वेन स्वस्मिन्तत्प्रकाशमानतयापि जड वा-
पत्तिः । अनुभवबलेन कर्मकर्तृविरोधे परिहृते सिद्धे चाभेदे प्रका-
शाश्रयरूपकर्तृत्वेनैव प्रकाशत इत्यङ्गीकारेऽपि यस्मिन्नर्थात्मानौ प्र-
काशेते तस्य ज्ञानरूपप्रकाशस्य स्वयमप्रकाशमानतया जडत्वे वि-
षयप्रकाशकत्वप्रसङ्गः । तस्याप्रकाशमानत्वेऽपि निलीय चक्षुरा-

दिवत् प्रकाशकत्वे तत्फलस्यैतत्फलस्यैव स्वयंप्रकाशताया आ-
 स्थेयतयाऽस्य जडत्वापत्तिः । पूर्वज्ञानफलस्यैतस्य जडत्वे एतज्ज्ञान-
 फलस्याग्रिमस्यापि जडत्वापत्तिः । परम्पराङ्गीकारेऽनवस्था जगदा-
 स्थापत्तिश्चेत्यतः फलरूपा संवित् स्वयंप्रकाशाऽऽयुपेतव्या, न तु
 विलीय चक्षुरादिवत् प्रकाशिका । ततः स्वयंप्रकाशत्वस्यैव चेत-
 नन्त्वेन तदाश्रयतया प्रकाशमानस्यात्मनो विषयत्वेन जडत्वाप-
 त्तितदवस्था । नचार्थात्मानौ विना केवलायाः संविद्ः प्रकाशा-
 भावात् संविदर्थ्यात्मनां परस्परप्रकाशकत्वमेवेति परतःप्रकाश-
 त्वमेव चेतनत्वम् । ततश्च संविन्नृत्यत्वान्नात्मनोऽपि जडत्वमिति
 शङ्काम् । तथा सत्यर्थस्यापि चेतनत्वापत्तिः । अथ संविदर्थ्यात्मनां प-
 रस्परविनाभावाच्चात्यन्तभेद इति विभाव्यते, तदा तु संविद् इव
 तयोरपि स्वयंप्रकाशत्वं निश्चयित्वार्थात्मनोः संविदतिरेकेणानिर्वा-
 च्यत्वात् संविदेव केवला सिद्ध्यति, न त्वार्थात्मभ्यां सहिता । वस्तु-
 तस्तु संविदोऽर्थसहभावोऽपि न नियतः । अतीतानागतस्थले व्यभि-
 मिचारात् । नच तत्राभाव एव विषय इति वाच्यम् । तस्याऽसत्त्वा-
 त् । नच सोऽपि सन्निति वाच्यम् । सत्त्वस्य निर्वक्तुमशक्यत्वात् ।
 सत्त्वं हि सत्ताख्यसामान्यसमवायो वा, अर्थक्रियाकारित्वं वा प्रका-
 शमानत्वं वाऽऽयुपेयम् । तत्र नाद्यौ । सत्तायां सत्तासमवायाभावेन
 अर्थक्रियाकारित्वोऽर्थक्रियाकारित्वाभावेन च तयोरसत्त्वेन तद्योगिनो-
 ऽप्यसत्त्वमिदं । सत्तान्तराद्युपगमेऽनवस्थापाताच्च । न तृतीयः ।
 मरुमरीचिकादेरपि तोयाद्यात्मना सत्त्वापातात् । नच मरुमचिका-
 दीनां तोयाद्यात्मना असत्त्वेऽपि स्वरूपेण सत्त्वात् प्रकाशमानत्वं नानु-
 पपन्नमिति वाच्यम् । तथापि सत्त्वस्य प्रकाशमानत्वातिरिक्तधर्मान्तर-
 त्वेन प्रकाशमानत्वस्य तत्राभावात् । अथ भावधर्म एव सत्त्वम् ।
 अभवोऽपि भाव एव । भावान्तरमभावोऽन्यो न कश्चिदनिरूपणादि-
 ति भावस्यैव भावान्तरात्मनाऽभावरूपत्वादिति विभाव्यते । तदापि
 स भावधर्मः को वा । व्यवहारयोग्यत्वमिति चेत् । को नाम तत्र
 व्यवहारः । आभिलाष इति चेत् । नद्यांग्यत्वस्य खपुष्पेऽपि तुल्यत्वा-
 त् । अतोऽभावस्य खपुष्पतुल्यत्वेनातीतानागतस्थलेऽर्थवियुक्तैव सं-
 वित् । एवमर्थसहभावानियमे सिद्धे यत्र सहभावाभिमानस्तत्राप्यर्थ-
 सत्ताया निर्वक्तुमशक्यत्वादर्थस्थानिर्वाच्यत्वमेव । तथैवात्मनो व्या-

यकत्वेनाहप्रत्यये प्रादेशिकत्वस्थूलत्वकृशत्वादिना भासमानस्य चन्द्रसद्भावे चन्द्रान्तरवद् भावात् तस्याप्यनिर्वाच्यत्वम् । तच्च सतो ब्रह्माभावादसतश्चाभावात् सत्त्वासत्त्वयोरेकत्र विरोधेन सदसद्रूप-
ताया अशक्यवचनत्वात् सदसद्विलक्षणत्वमव । तथाच सति विषय-
त्वेन भासमानातां मरुमरीचितोयतुल्यत्वात् संविदेव केवला सती सिद्धयतीति सैवात्मा । तस्या अविषयत्वेऽपि तत्रैव कर्तृत्वभोक्तृत्वाद्-
द्योऽध्यस्यन्ते । अप्रत्यक्ष आकाशो गालिन्यवादिति ।

तदसङ्गम् । विषयत्वेन जडत्वेन व्याप्तिः प्रत्यक्षबाधितत्वात् ।
आत्मनश्चेतनत्वस्योभयसंमतत्वात्, तस्य च प्रत्यग्विचित्तवेद्यत्वात्,
प्रत्यग्वित्तिगोचरत्वेन विषयत्वस्य व्यापकतया जडत्वेन विषयत्वेन
व्याप्तेरेव प्रत्यक्षसिद्धत्वाच्च । नच प्रत्यग्वित्तेऽश्वदेकरसात्माग्राहकतया
तदावपश्यत्मेवेति वाच्यम् । तेन रूपाणां विषयत्वेऽपि प्रत्यक्षत्वादिना
रूपान्तरेण विषयत्वात् । अन्यथा विषयाभावेन तद्वित्तिलोपप्रसङ्गा-
त् । सन्मात्रो नित्यः शुद्धो बुद्धः सत्यो मुक्तो निरञ्जनो विभुर्द्वय-
भानन्दः परः प्रत्यग्रसः प्रमाणैरेतैरवगत इति तापनीये प्रत्यक्षत्व-
स्यापि तत्प्रमाणत्वेनैव श्रावणाच्च । नच तत्राहङ्कारस्यैव विषयत्वं,
नात्मन इति वाच्यम् । न्यायादिमते आत्मन एव तथा भावात् । सां-
ख्यादिमते च तस्य जडत्वेन तस्यां प्रतीतावहन्त्वचैतन्ययोः सामा-
नाधिकरण्याभातप्रसङ्गात् । भासमाने च सामानाधिकरण्ये तस्या-
महङ्कारविषयताया निवृत्तत्वात् प्रत्यक्षत्वेनेतराविषयतया पारिश्रित्या-
दात्मविषयत्वस्यैव सिद्धेः । नचैवं सति तत्स्वरूपतयाऽऽयात्मभानप्र-
सङ्गः । साधनान्तरवैकल्येन तथाऽऽपादयितुमशक्यत्वात् । लोकेऽपि
मणिपरीक्षादौ तथा निर्णयात् । अन्यथा सांख्यादिशास्त्रतो नित्या-
ऽनित्यवस्तुविवेकस्याप्यसम्भवे त्वदभितविचाराधिकारस्यासम्भवा-
पत्तेः । अनोऽनिच्छतापि प्रत्यग्वित्तिवेद्यत्वमात्मनोऽङ्गीकार्यम् । नचैवं
परतःप्रकाशत्वेन जडत्वापत्तिः । इदानीं तथात्वेऽपि, आत्रात्मा स्वयं-
ज्यानिर्भवतीति श्रुतेः स्वप्न एव तस्य स्वनःप्रकाशत्वेन जाग्रति त-
दभावेऽपि भस्मच्छन्नाग्निवददोषात् । जाग्रति तथाऽऽयुपगमस्यो-
क्तश्रुतिविरुद्धत्वाच्छ्रुते मते चित्स्वरूपत्वे सति स्वयम्प्रकाशसंविदा-
श्रयत्वस्यैव चेतनत्वात् तेनैवार्थतौल्यस्य परिहारात् कर्मकर्तृविरो-
धस्यानुभवबलैर्नव परिहृतत्वाच्च । एवमाश्रयाश्रयिभावेन सिद्धे

आत्मसंविदोर्भेदे विषयत्वेनार्थोऽपि भिन्न एव । नच सत्त्वस्यानिर्वा-
च्यत्वात् तद्योगिनोस्तथारनिर्वाच्यत्व शङ्क्यम् । सत्त्वनिर्वचनस्य तथा-
प्यावश्यकत्वात् । अन्यथा संविदोऽप्यसत्त्वापातात् । प्रकाशस्वरू-
पत्वमेव सत्त्वमिति चेत् सिद्धमेव तर्हि तद्योगित्वादात्मनः सत्त्वम् ।
असत् आश्रयत्वायोगात् । नच तत्प्रकाशस्वरूप एवात्मा, न तु त-
द्यामीति वक्तुं युक्तम् । प्रत्यक्त्वस्य तत्राभावात् । अहं जानामीति,
ज्ञानवानहमित्येवमात्मधर्मत्वेनैव तस्य भावाच्च । एवं सिद्धे प्रका-
शभिन्नस्यात्मनः सत्त्वे, सिद्धं चानारोपितरूपेण विषयत्वादर्थस्यापि
सत्त्वम् । असतोऽविषयत्वात् । खपुष्पं पश्याम्यनुभवामि प्रत्यमी-
त्याद्यप्रत्ययाद् मरीचितोयादीनां चारोपितरूपेण विषयत्वात् । न
चाभावे सत्ताव्यभिचारः । तस्यापि भावत्वात् । अननुभूयमानप्रति-
योगिरूपेणैव तत्राभावव्यहारात् । अन्यथा निष्प्रतियोगिकत्वेनापि
तस्य प्रत्ययापत्तेः । नचैवं संविदोऽर्थाद्यविनाभावेऽर्थं विना संविद-
प्रकाशात् स्वतःप्रकाशत्वहानिः । दीपादेस्तेजोरूपत्वस्यैव संविदः
प्रकाशस्वरूपत्वस्यैव स्वतःप्रकाशपदार्थत्वात् । अत एवात्मनोऽपि
तथात्वात् । नचात्मनो व्यापकत्वेन सर्वत्र सत्त्वात् तत्रारोप्यमाणस्य
शरीरादर्मरीचिकादावारोप्यमाणतोयादेरिव सत्त्वदेशस्याशक्यवचन-
त्वादसत्त्वमास्थाय प्रतीयमानत्वमात्रेण सदसद्विलक्षणत्वमनिर्वा-
च्यत्वं चास्वीयत इत्यपि साम्प्रतम् । वस्तुपरिच्छेदास्तातुर्मते तत्सम-
वाय्यादीनां सत्त्वेन तेषामेव देशत्वसिद्धेः । तदनास्तातुर्मते च ब्रह्म-
कार्यत्वाद् ब्रह्मण एव तथात्वसिद्धेः । एवं सिद्धे देशे शरीरादीनां
च सिद्धत्वे तेषामात्मन्यारोपोऽपि सुकरः । अन्यथा खपुष्पादेरिव
दुष्करः स्यात् । अप्रत्यक्ष आकाशे मालिन्याध्यासवदप्रत्यक्ष आत्मनि
शरीराद्यध्यासोपपादनमप्यसङ्गतम् । बालानामवकाशरूपेण बुद्धा-
नां वस्तुस्वभावेनैव चाकाशस्यापि प्रत्यक्षत्वात् । अतः कल्पनाया
असङ्गतत्वात् तद्देषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादायति, भोक्ता भोग्यं
प्रेरितारं च मन्वेत्यादिश्रुतिविरोधाच्च, न कर्तृत्वभोक्तृत्वादिरहित
आत्मा । नच स वेदार्थः । ब्रह्मणो वेदार्थत्वात् । किन्तु खपुष्क्या
तथा कल्पित इति, न तदर्थं विचारः शक्यवचनः । तदिदमुक्तं, न
हीत्यादि ।

अथ सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म, अस्थूलमर्नामवत्यादिश्रुतिभ्यो-

ब्रह्म पुनर्यादृश वेदान्तेष्वनगतं तादृशमेव मन्तव्यम् ।

अणुमात्रान्यथाकल्पनेऽपि दोषः स्यात् । 'योऽन्यथा स-
न्तमात्मानमन्यथा प्रतिपद्यते । किं तेन न कृतं पापं चौरिणा-
त्मापहारिणा ' नैषा तर्केण गतिरापनेया इति श्रुतेश्च ।

नच विरुद्धवाक्यानां श्रवणात् तन्निर्द्धारार्थं विवागः । उ-
भयोरपि प्रामाणिकत्वेनैकतरनिर्द्धारस्याशक्यत्वात् । अचिन्त्या-
ऽनन्तशक्तिर्मातृ सर्वभवनसमर्थे ब्रह्मणि निरोधाभावाच्च ।

ऽभिगत इति वदति । नत्राह * ब्रह्मेत्यादि * यथा हीदमस्थूलत्वा-
दिकं वेदान्तेषूच्यते, तथा सर्वकाम. सर्वगन्ध. सर्वरस.. विश्वतश्च-
क्षुरत विश्वतोमुख इत्यादिकमप्युच्यत इति तादृशमपि मन्तव्यं न तु
निर्विशेषमात्रम् । न च तत्र स्वस्यान्यथाकल्पनं युज्यते । प्रतिज्ञा-
हानिदोषात् । प्रतारकत्वापत्तेश्च । नच श्रोतुर्मन्दत्वे कश्चिदुपायो
विधेय इति तदर्थं किञ्चित्कल्पनेऽप्यदोष इति वाच्यम् । तथा सति
श्रुत्यभिप्रेतात्मस्वरूपाज्ञानेन श्रोतुर्योऽन्यथा सन्तमिति श्रुत्युक्तदोषाप-
त्तेः । तथा वक्तुरपि, नैषा तर्केणातिश्रौतनिषेधानिक्रमदोषापत्तेः । श्रु-
तिविरोधदोषापत्तेश्च । तदिदमुक्तम् * अणुमात्रान्यथेत्यादि * । ननु
विरुद्धवाक्यश्रवणे श्रोता सन्देहिव । सन्देहं चावश्यमनिष्टम् । अज्ञ-
श्चाश्रद्धानश्च संशयात्मा विनश्यतीति स्मरणात् । यस्य स्यादद्धा
न विचिकित्सास्तीति श्रुतेश्च । अतस्तन्निवारणायार्थनिर्द्धार आवश्यक-
कः । स च विचाराधीन इति तदर्थं स कार्य एवेत्यत आह * नचे-
त्यादि * विचारः कथं कार्यः ? किमेकतरवाधेन, किंोभयसाम-
ञ्जस्येन । यद्याद्यः पक्षस्तदा तदुवाधनायाप्रामाणिकत्वं तस्य वक्तव्य-
म् । तथा सत्यन्यत्रापि तदापात इत्युपचारनिवृत्त्यर्थं यतमानस्या-
ऽप्रामाणिकत्वापत्त्वा वृश्चिकमिया पलायमानस्य विषमाशीविषमुखे
निपानः । अथ द्वितीयस्तदा, परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते, स हैता-
वानासेत्यादिश्रुतिभिर्विद्वत्सामर्थ्येनैव विरोधस्य परिहारे विचार-
स्य वैफल्यमेवेति युक्त्या वेदार्थः सर्वथा न प्रतिपत्तुं शक्य

अत एवोपनिषत्सु तत्तदुपाख्याने बोधाभावे औपाधिकबोधे च तपस एवोपदेशः । नच तपःशब्देन विचारः । तस्य पूर्वानाधिक्यात् तप एव । नचोपाख्यानानां मिथ्यात्वम् । तथा सति सर्वत्रैव मिथ्यात्वं भवेद् विशेषाभावात् । न ह्यप्रामाणिकोक्ते विधौ वा उपाख्याने वा ब्रह्मस्वरूपे वा कस्य चिदपि विश्वासो यथा

इत्येतां वेदार्थज्ञानाद्योपायान्तरमेष्टव्यम् । तदपि श्रुत्यविरुद्धम् । तत्र प्रमाणमाह । * अत एवेत्यादि * तैत्तिरीये भृगोर्बोधाऽभावे वरुणेन तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्वेति, छान्दोग्ये इन्द्रप्रजापति-संवादे इन्द्रस्यौपाधिकबोधे प्रजापतिना, वसु इन्द्राभिश्चतुर्षां वर्षाणि ब्रह्मचर्यमिति साधनान्तरस्य तपस एवोपदेशः कृत इत्यर्थः । ननु तप सन्ताप इतिवत्, तप आलोचन इत्यपि धातुरिति तन्निष्पन्नोऽयं शब्दो विचारार्थक एव मन्तव्यः । तथा सति श्रुत्यैव विचारस्य प्राप्तिरित्यत आह * नच तप इत्यादि * । * तप एवेति * तप एव तपः-शब्देनोच्यते इत्यर्थः । अयं भावः । विचारो ह्येकतरबाधेन वा, ब्रह्मणः सामर्थ्यादिप्रदर्शनेन वा साधनीयः । न तु श्रोतरि तेन कोऽपि विशेषः सम्पाद्यः । तथा सति पठितवेदस्य साधनान्तरश्रवणं विनाऽपि विचारे वेदार्थः स्फुरेदेवेति पूर्वानाधिक्यादुपसदनवैयर्थ्यापत्तिः । गुरुवाक्योत्तरं विचार इत्यङ्गीकारं गुरोः खलत्वापत्तिः । उपसदनो-त्तरमापि तस्यैवायोसोपदेशेन दयाराहित्यप्राकट्यात् । तपसाऽङ्गीकारे तु तेन शिष्ये विशेषाधानादधिकारसम्पत्तौ साङ्गवेदवाक्येभ्य एव स्फूर्तिर्नच कोऽपि पूर्वोक्तदोष इति तपःशब्दो रूढ एवादरणीयः । तदेतदुक्तं, तप एवेति । अन्यथा छान्दोग्यविरोधस्यापरिहार इत्यपि बोधयितुं सावधारणमुक्तम् । ननु सत्यमुपनिषत्सु तप उपादिष्यते, तथाप्युपाख्यानेषु । न तु ज्ञानमाधनत्वेन कापि पृथग् विधीयते । उपाख्यानानि तु विद्यास्तुत्यर्थमसदपि बोधयन्तीति, न तदनुरोधे निर्वन्धः कार्य इत्यत आह * नचोपेत्यादि* । तथाच श्वेतकेतुपा-ख्यानस्यमुक्तीनां त्रिवृत्करणादीनां च मिथ्यात्वं स्यात् । तथाच सर्वो वेद एवोच्छिद्येत्यर्थः । तत्र हेतुमाह * न हीत्यादि * । सिद्धं वदन्

लोके । तस्माद् वेदे अक्षरमात्रस्याप्यसत्यार्थज्ञानस्याभावाद् वै-
दिकानां न सन्देहोऽपि । किं पुनर्विरुद्धार्थकल्पना ।

विद्यासु च तदश्रुतेः । यदि वेदार्थज्ञाने विचारस्योपयोगः
स्याद् अङ्गत्वेन व्याकरणस्येव विद्यासु श्रवणं स्यात् ।

स्वातन्त्र्ये च पुराणादेरिव मीमांसाया अपि प्रकारभेदेन
प्रतिपादकत्वं स्यात् । तं त्रौपीनषदं पुरुषं पृच्छामीति तु तेषां
निषेधः । अन्यथाज्ञानं नोपनिषदुक्तं फलं समर्पयति । तस्मा
न्नास्मभणीय एव ब्रह्मविचारः ।

अनेन धर्मविचारोऽप्याक्षिप्त एव ।

स्वोक्ते प्रत्यक्षसंवादमप्याह * तस्मादित्यादि * । *वैदिकानामिति*
प्राज्ञवैदिकानाम् ।

प्रकारान्तरेणापि विचारानर्थक्यमाह * विद्यास्वित्यादि *
स्वोक्तं व्याचष्टे * यदीत्यादि * चरणव्यूहे, शिक्षा कल्पो व्याकरणं
निरुक्तं छन्दो ज्यानिषमिति षडङ्गान्युक्त्वा, तस्मात् साङ्गमधीत्येव
ब्रह्मलोके महीयन् इत्येवोच्यते । तस्मात् साङ्गो वेदो ध्येयो ज्ञेयश्चेति
विधावपि नाशेषो युक्त इत्यर्थः । एवं विधित्रयेऽपि विचाराक्षेपस्या-
शक्यवचनत्वाद् विधिप्रयुक्त्याऽऽस्मभणीयत्वं निवारितम् । ननु मा-
स्त्वङ्गमध्यपातस्तथापि पुराणादिवत् स्वातन्त्र्येणैवास्मभणीयः । नचा-
ऽप्रामाणिकत्वम् । प्रतिपदमनुपदं छन्दो भाषा धर्मो मीमांसा न्याय-
स्तर्क इत्युपाङ्गानीति तत्रैवोपाङ्गेषु पाठात्, स्मृतावपि 'पुराणन्याय-
मीमांसा धर्मशास्त्राङ्गमिश्रिताः । वेदाः स्थानानि विद्यानां धर्मस्य च
चतुर्दश' इति विद्यासु गणनाच्चेति चेत्तत्राह *स्वातन्त्र्ये चेत्यादि* ।
* तस्मादिति * वेदार्थज्ञानार्थं ब्रह्मज्ञानार्थं वाऽनुपयोगात् ।

ननु मास्तु ब्रह्मविचारस्यारम्भणीयत्वं, धर्मविचारे तु बोधा-
भावात् तदारम्भे को दोष इत्यत आह * अननेत्यादि * स तृतीय-
मतप्यत, स एतं दीक्षितवादमपद्यदित्यादौ तपस एव कथनेनेत्यर्थः ।

न ह्येतन्निराकर्तुः सोऽयमतिभार इति पूर्वपक्षः ।

मिद्धान्तस्तु ।

सन्देहवारकं शास्त्रं बुद्धिदोषात् तद्बुद्धेः ।

विरुद्धशास्त्रसम्भेदादङ्गैश्चाशङ्क्यनिश्चयः ॥

तस्मात् सूत्रानुसारेण कर्तव्यः सर्वनिर्णयः ।

अन्यथा भ्रष्टपते स्वार्थान्मध्यमश्च तथाहिमः ॥

परम्परया पाठवदर्थस्यापि गुरुमुखादेव श्रवणेऽपि मन्दम-
ध्यमयोः सन्देहो भवेत् । समानधर्मदर्शनात् । पदादिपाठवत् ।
तत्र यथा लक्षणानामुपयोग एवमेव मीमांसाया अपि ।

नन्विदमपि शास्त्रम् ऋष्युक्तत्वात् प्रामाणिकमतः कथं निराक्रियत
इत्यत आह * नहीत्यादि * गुरोर्मते एव निराकृते शिष्यस्य का वा
गणनेत्यर्थः । एवञ्च यथा मीमांसाकरणात् पूर्वमङ्गरेव सन्देहनिवृत्ति-
स्तथेदानीमपि भविष्यतीति व्यर्थं तत्करणमिति केवलवैदिककृतः पू-
र्वपक्षो निरूपितः ।

उत्तरं वक्तुं गृह्णन्ति * सिद्धान्त इत्यादि * । ननु शब्दस्य
निःसन्दिग्धमर्थप्रतिपादकत्वात् सन्देह एव कथमित्यत आहुः * बु-
द्धीत्यादि * । तन्नित्युक्तिर्व्याकरणादिभिरेव भविष्यतीत्यत आहुः *
विरुद्धेति * । * सर्वनिर्णय इति * पूर्वोत्तरकाण्डार्थनिर्णयः । कथमिद-
मित्यपेक्षायां व्याचक्षते * परम्परयेत्यादि * । * समानधर्मदर्शनादिति *
अर्थे समानधर्मदर्शनात् । यथा अक्ताः शर्करा उपदधातीत्यन्नाञ्जन-
करणत्वं घृततैलवसादिषु समानम् । तथाच यथा संहिताध्ययनद-
शायां, देवाय ते यजमानाय शीकाय ते स्वाहेत्यादौ सन्देहाभावे-
ऽपि पदपाठकाले, देवाय ते शीकर्यं त इति ह्रस्वश्रुत्या सन्देहे, अथा-
दावुत्तरं विभागे ह्रस्वव्यञ्जनपर इत्यधिकारस्थस्य, देवा शीकेत्यादेः ।
त्रपुश्च मे मिथुश्चरन्तं सुक्ष्मद्रवम् इत्यादेः पदपाठे, त्रपु च मिथु
चरन्तं, सुचन्द्रेति पाठात् सन्देहे, त्रपुमिथुपूर्वः शकारश्चपरः, सु-
पूर्वश्चन्द्रपर इति । उत स्वातासो दिवि षन्तु, अ.पो हिष्टाम योभुव

तदुक्तम् ।

अमन्दिग्धेऽपि वेदार्थे स्थृणास्वननवन्मनः ।

मीमांभानिर्णयः प्राज्ञे दुर्बुद्धेभ्यो नतो द्वयमिति ॥

तथाच निर्णये येन केन चिद्वक्तव्ये हरिः स्वयं व्यामो
विचारं चिकीर्षुस्तत्कर्तव्यतां बोधयति । ब्रह्मजिज्ञासा कर्तव्ये-

इत्यादेः पदपाठे, उत स्वानामः, दिवि सन्तु, आपः हि स्थ इति पा-
ठात् सन्देहे, स्वानामोदिव्यापोहीत्यादिसूत्रस्योपयोग इति लक्षणानां
प्रातिशाख्यसूत्राणां सन्देहनिवृत्तावुपयोगः । तथाऽर्थश्रवणेऽपि वाजि-
श्रयो वाजिनमित्यत्र किमामिक्षाऽन्तवन्ता विश्वेदेवा वाजिनामानो-
ऽन्ये वा वाजिनयागदेवताः । गायत्र्यां सविता, सूर्यो वा परब्रह्म वा ।
आकाशादेव समुत्पद्यन्त इत्यत्र भूताकाशो वा ब्रह्म वेति सन्दे-
हः समानधर्मदर्शनान्मन्त्रादीनां भवेदिति तन्निवृत्त्यर्थं मीमांसा-
द्वयस्याणुपयोग इति ज्ञानविधावुपाङ्गभूतयोस्तयोरप्याक्षेपो युक्त ए-
वेत्यर्थः ।

अस्मिन्नर्थे प्राचां संमतिमाहुः * तदुक्तमित्यादि * । * द्वय-
मिति * सन्देहाभावो दाढ्यं चेत्यर्थः । एतेन शास्त्रप्रयोजनमारम्भ-
समर्थनायाक्तम् । विचारकर्तव्यतासमर्थनेनोपोद्धानरूपा अधिकरण-
सङ्गतिरपि बोधिता । अतः परं प्रयोजनवत्त्वेऽपीदं शङ्कं कया सङ्ग-
त्या आगतम् । श्रुतौ च तपस उपदेशात् तदेव च कुतो नोक्तमित्या-
काङ्क्षायां शास्त्रसङ्गति वदन्त एव सूत्राक्षराणि व्याकुर्वन्तः प्रथमतो
वाक्यार्थमाहुः * तथाचित्यादि * । उक्तरीत्या वेदार्थनिर्णयस्यावश्य-
कत्वात् तन्निर्णये येन केन चिद्वक्तव्ये यदा कालवशात् तप आदी-
नामसम्भवं व्यङ्ग्यतया तेषामसाधकत्वं च दृष्ट्वास्तदा जगद्दुःखदूरी-
करणार्थं हरिः स्वयं व्यासरूपेणावनीर्य वेदव्यासादिकार्यं कृत्वा
सर्ववेदार्थनिर्णयार्थं ब्रह्मविचारं चिकीर्षुस्तत्कर्तव्यतां बोधयति । ब्र-
ह्मजिज्ञासा कर्तव्येति । धर्मादिवद् व्यासांक्तत्वादपि कर्तव्यता । अतः
इदानीं तपो न वेदार्थज्ञानसाधनं, किन्तिवदमेव साधनम् । किञ्च

ति । व्यासोक्तत्वादपि कर्तव्यता । कर्तव्यपदाध्याहारे स्वातन्त्र्यं न भवति । अन्यथा, अथ योगानुशासनमिति त्वत् स्वतन्त्रता स्यात् । तथाच ज्ञानानुपयोगः । तथाहि । तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामीति केवलौपनिषद्वेद्यं ब्रह्म, न शास्त्रान्तरवेद्यम् । तद् यदि मीमांसा स्वतन्त्रा स्यात् तज्जनितं ज्ञानं न ब्रह्मज्ञानं भवेत् ।

अथवा, अध्याहारकरणापेक्षयाऽथशब्द एवाधिकारे व्याख्येयः । वेदाध्ययनानन्तर्यं तु सिद्धमेव । न ह्यनधीत एव वि-

तापसानाम् ऋषीणामपि स्वभावभेदाल्लोकानां सन्देहं यदा दृष्ट्वा स्तदा करुणया कृतवानिति तदुक्तरीत्या प्रयत्ने प्रसादोऽपि भविष्यति, तेन वेदार्थबोधश्चेति नास्य गतार्थत्वम् । कृपैव च सङ्गतिरित्यर्थः । ननु सूत्रे कर्तव्यपदाभावादध्याहारस्य च दोषत्वात् किमित्येवं व्याख्यायत इत्याकाङ्क्षायामाहुः * कर्तव्यपदेत्यादि * * भवेदित्यन्तम् * अत उक्तदोषनिवृत्त्यर्थमध्याहृत्य व्याख्यायत इत्यर्थः । अत्र सर्वसंमतत्वादेवमध्याहारपक्ष उक्तो वाक्यार्थश्च ।

अतः परं पदानामर्थं वदिष्यन्तः पूर्वोक्तः पक्षो वक्ष्यमाणदोष-
प्रासाद साधुरित्याशयेन पक्षान्तरमाहुः । * अथवत्यादि * । अधिकारो नाम नियमविशेष इति केचित् । यथा, आकङ्क्षादेका सं-
ज्ञेति । प्रारम्भ इत्यन्ये । यथा, अथ योगानुशासनमिति । प्राधान्येन
निरूपणमित्यपरे । प्रस्ताव इति कैयटे, अथ शब्दानुशासनमित्यत्र
व्याख्यातः । तत्रेहशानियमस्य पूर्वप्रकृतसापेक्षत्वात् पूर्वं च कस्या-
प्यप्रकृतत्वात् सोऽत्र न युज्यते । अतः प्रारम्भादेः प्रस्तावाव्यतिरेका-
त् प्रस्तावे व्याख्येयः । तथाच ब्रह्मजिज्ञासारूपं शास्त्रमधिक्रियते प्र-
स्तूयत इति व्याख्याने कल्पनाराहित्यादिदं तदपेक्षया ज्याय इत्यर्थः ।
नन्वधिकारार्थत्वे आदृते कर्तव्यपदाध्याहाराभावेन ब्रह्मजिज्ञासाया
विधनाश्विस्तत्वाद् वैदिकाधिकारिणोऽप्यप्राप्तेः शूद्रादिरनधीतवेदोऽ-
पि ब्रह्मजिज्ञासायामधिकुर्यादिति कथं ज्याय इत्यत आहुः । * वेदे-
त्यादि * । अग्रेवेदवाक्यानामेवविचारदर्शनादेतद्विचारकस्येदानी-
न्तनस्यापि वेदाध्ययनानन्तर्यं त्वर्थादेव सिद्धमिति न वैदिकाधिका-

चारमर्हति । तत्रैतत् स्यात् स्वतन्त्रतेति । तत्र प्रतिविधास्यामः ।
वेदार्थब्रह्मणो वेदानुकूलविचार इति । किमत्र युक्तम् । व्या-
ख्यानमिति । व्याख्यानतो विशेषप्रतिपत्तेः । यथा कर्मणि
दर्शपूर्णमासौ तु पूर्वं व्याख्यास्यामः । अथातो दर्शपूर्णमासौ
व्याख्यास्याम इति ।

रिणोऽप्रतिरित्यतो ज्याय इत्यर्थः । ननु नथाविध्यनाक्षिप्ततया पुरा-
णादिवत् स्नानन्वयं तु सिद्धम् । तथा सति पूर्वोक्तो ज्ञानानुपयोगरूपो
दांषस्तु स्यादित्याकाङ्क्षायां, तत्रैतत् स्यादित्यादिनाऽनूय प्रतिवि-
धानप्रकारमाहुः । * तत्रेत्यादि * । अनुपदमेव वक्ष्याम इत्य-
र्थः । ननु प्रक्षालनपङ्क्त्यायनैतदपेक्षया तदादरणमेव युक्त-
मित्यत आहुः । * वेदार्थेत्यादि * । वेदार्थभूतं यद्ब्रह्म तत्स-
म्बन्धी सपरिकरतज्ज्ञापको वेदानुकूलो वेदवाक्यानां विरोधप-
रिहारादिना तेषूपचारादिदोषनिवर्तकां विचारो मीमांसारूप इति
हेतोः । अत्र हि सर्ववेदार्थत्वेन ब्रह्म जिज्ञास्यम् । अन्यथा वेदवेदा-
न्तरयोरैकशास्त्र्यं न स्यात् । तदभावे च जैमिन्याद्युक्तदिशा मुमुक्षु-
प्रवृत्तिप्रतिघाते शास्त्रवैयर्थ्यमापद्येत । विचारस्य च यदि वेदानुकूल्यं
न स्यात् तदाप्यास्तिका न प्रवर्तेरन् । अत आवश्यकत्वात् स्नात-
न्वयेऽपि विरोधाभावादानुकूल्येन तज्जनितज्ञानस्य ब्रह्मज्ञानरूपत्वात्
प्रतिविधानमेव युक्तमित्यर्थः । अयं प्रकारो माध्वानामपि सम्मतस्त-
द्बोधकस्कान्दवचनोपन्यासादवगन्तव्यः । अध्याहारपक्षेऽप्येवं व-
क्तुं शक्यत्वात् त ज्यायांसं मन्यमानोऽनुयुङ्क्ते । * किमत्रयुक्तमि-
ति * स्वतन्त्रताप्रतिविधानस्यात्राप्यपेक्षितत्वेन प्रतिपत्तिगौरवदोष-
स्यात्रापि सत्त्वादध्याहारकरणाशब्दव्याख्यानपक्षयोर्मध्ये किं युक्तं,
तद्वक्तव्यमित्यर्थः । तत्रोत्तरमाहुः । * व्याख्यानमिति * । अथशब्दव्या-
ख्यानपक्ष एव युक्त इत्यर्थः । तत्र हेतुमाहुः । * व्याख्यानत इत्यादि * ।
ननु कात्र विशेषप्रतिपत्तिरित्यत आहुः । * यथेत्यादि * तथाच य-
था कल्पसूत्रेण प्रयोगप्रकारादिबोधनात् तत्पदार्थसन्देहनिवृत्तिस्त-
थानया मीमांसया ब्रह्मणीति तत्र यथाऽधिकोऽयशब्दस्तथात्रापिति

अथनैतर्हीमानि मिद्ध्यन्ति प्रयोजनानि । अधिकाकाङ्क्षा
न भवेत् । अध्याहारश्च । पुरुषार्थश्च मिद्ध्येत् । उच्छेदश्च न
भवेदिदं । कथम् । अयशब्दोऽर्थवतुष्टयं वर्तते । मङ्गले, अधि-
कारं, आनन्तर्ये, अर्थान्तरापक्रमे च । तत्र श्रुतिमात्रेणैव मङ्गल-
सिद्धेरर्थान्तरस्य पूर्वोक्तस्याभावान्नात्र तत्कल्पनम् । अथा-
ऽवशिष्यते आनन्तर्ये वाऽधिकारे वेति । आनन्तर्ये त्वद्वयस्य
स्वतःसिद्धत्वादधिकाराकाङ्क्षा भवति । तथा तदभावात् विचारः
सिद्ध्येत् ।

कलासूत्रतौल्यरूपविशेषस्य प्रतिपत्तिरित्यर्थः ।

नन्वध्याहारपक्षेऽपीदं सुवचनतः सर्वसंमनत्वादध्याहारपक्ष
एव युक्तो, नाऽयशब्दस्याधिकारव्याख्यानपक्ष इत्यत आहुः * अथवं-
त्यादि * । * एतर्हीनि * व्याख्यानपक्षे । अत्र चोदयति * कथमिति *
स्वोक्तं विभजते * अथेत्यादि * । तत्र मङ्गले, 'अकारश्चाथशब्दश्च
द्वावेतौ ब्रह्मणः पुरा । कण्ठं भित्वा विनिष्क्रान्तौ तेन माङ्गलिकावुभा-
विनि ।' अधिकारे यथा, अथैव ज्योतिरिति वेदे । अथ योगानुशा-
सनमित्यादि च लोके । आनन्तर्ये यथा, भुक्त्वा अथ व्रजतीति । अ-
र्थान्तरापक्रमे यथा पूर्वं किञ्चिदुक्त्वा पुनर्विकल्पान्तरे क्रियमाण उ-
च्यते, अथायमाशय इति । यद्यपि कोशे, 'मङ्गलानन्तरारम्भप्रश्नका-
त्स्नर्येष्वथो अथेति । अथाथो संशये स्यातामधिकारे च मङ्गले । वि-
कल्पानन्तरप्रश्नकात्स्नर्यारम्भममुच्यते' इत्यर्थान्तरमप्युक्तम् । गौडो
भवान् अथेति ब्रूम इति प्रतिज्ञायामपि दृश्यते । तथापि प्रच्छकस्य
सन्देग्धुश्च कस्याप्यनुक्तत्वेन, अथ शक्तोऽसि भोक्तुमित्यादिवत्
प्रश्नसंशयव्यञ्जकवाक्याभावेन च प्रश्नसंशययोर्वक्तुमशक्यत्वात् स्व-
संशयस्य स्वतानि वृत्त्यभावेन स्वसंशयस्य, अविज्ञान विज्ञानतामिति-
श्रुतेः कृत्स्नस्य ब्रह्मणो विचारयितुमशक्यत्वेन कात्स्नर्यस्य च प्रकृत-
विरुद्धत्वाद् विकल्पस्य पश्चान्तरात्मकत्वेनारम्भस्योपक्रमात्मकत्वेन
चार्थान्तरापक्रमानतिरेकात् समुच्चयनियमरूपाधिकारयोरप्यर्थान्तर-

सापेक्षत्वेन विकल्पतुल्यकक्षत्वादुपयुक्तविचारकात्स्न्यप्रतिज्ञयोरपि प्रस्तावाव्यतिरेकादथशब्दोऽत्रार्थचतुष्टये सम्भावितो वर्तते । तत्रान्यार्थकृतस्य पटहृद्दङ्गादिध्वनेरिवाथशब्दस्यापि श्रवणमात्रेण मङ्गल-सिद्धेः स्मृतिव्याकोपपरिहारात् तस्याः स्वरूपश्रवणमात्रकार्यत्वेन मङ्गलस्यार्थान्तरबोधनाप्रतिरोधकत्वाच्च न तन्मात्रकल्पनं युक्तम् । पूर्वं कस्याप्यर्थस्यानुक्तत्वादर्थान्तरोपक्रमस्यापि कल्पनं न युक्तम् । यत् पुनरानन्तर्यप्रस्तावरूपमर्थद्वयमवशिष्यते, तत्रानन्तर्यं यस्य कस्य चिदानन्तर्यं तु स्वभावादेव प्राप्तमिति, न तस्य वक्तव्यम् । यदि च शाबरभाष्योक्तमध्ययनानन्तर्यमङ्गीक्रियते, तर्ह्यनधीतवेदो विचारेऽधिकरोतीति । तदा तस्य विचारार्थकजिज्ञासापदेनैवार्थात् सिद्धेरथशब्दोक्तानन्तर्यप्रतियोगिनोऽधिकाकाङ्क्षा भवति, अध्ययनतिरिक्तात् कस्मादनन्तरं ब्रह्म विचारयितव्यमिति । तस्यां च सत्यामध्ययनातिरिक्तस्य कस्यापि तन्मतेऽदर्शनाच्च प्रकृतविचारसिद्धिरित्यर्थः । ननु संहितमेतच्छरीरकं जैमिनीयेन षोडशलक्षणमेति वदद्भिः प्राचीनवृत्तिकारैर्द्वयोर्मिमांसयोरैकशास्त्र्यमङ्गीकृतम् । ततश्चाग्नेयादिषट्कभेदवदध्यायभेदवच्चान्तरप्रमेयभेदेन भेदेऽपि प्रयोजनैक्याद्, अथाऽतो धर्मजिज्ञासेत्यारभ्य, अनावृत्तिः शब्दादित्यन्तमेकं शास्त्रमतः कर्मविचारानन्तर्यमस्येति रामानुजाचार्याः ।

आराधनाराध्यभूतयोर्धर्मब्रह्मणोः प्रतिपादकत्वेनैकशास्त्र्यम् । अथाऽतो ब्रह्मजिज्ञासेति पृथगारम्भस्त्वथातः शेषलक्षणमित्यादिवद्वान्तरपरिच्छेदार्थ इति तदेकदेशी नव्यः शैवः ।

पूर्वं धर्मजिज्ञासा कार्या. पुरुषमात्रविषयत्वात् । ब्रह्मज्ञानं तु कस्य चिदेव मुमुक्षोरिति धर्मविचारानन्तरं चतुर्णां प्रतिपन्नाश्रमान्तराणां सा । सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्ववदिति सूत्रयतः सूत्रकारस्यापि ज्ञानकर्मसमुच्चयादेव मोक्षप्राप्तिरभिप्रेतेति ज्ञायते । अपरिज्ञाते च कर्मणि केन समुच्चयः, केन नेति न ज्ञातुं शक्यम् । ज्ञाते तु तस्मिन् नित्यकाम्यनिषिद्धानां ह्योपादेयविभागविज्ञानात् काम्यानिषिद्धे हेये, नित्येन समुच्चय इति सुखेन ज्ञातुं शक्यते । किञ्च । तृतीये, कर्मसमृद्ध्यर्थानामुद्गीथाद्युपासनानां चिन्तनात् तेषां च कर्माधिकृतपुरुषमात्रविषयत्वात् कर्माविज्ञानेन तच्चिन्ताया

तथा हि, न तावद्धर्मविचारानन्तर्यम् । विपर्ययसम्भवात् ।

अप्यनुपपत्तिरतोऽपि तदानन्तर्यमिति भट्टभास्कराचार्याः ।

किञ्च, तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मण इति श्रुतौ तर्कोपकरणेन शब्देन परमात्मानं सम्यग् ज्ञात्वा प्रज्ञाख्यभावना-विधानात्, पतञ्जलिनाऽपि, स तु दीर्घकालादनैरन्तर्यसत्काराऽऽसे-वितो हृदभूमिरिति सूत्रयता दीर्घकालासेवितस्याव्यवधानासेवित-स्य ब्रह्मचर्यतपःश्रद्धायज्ञादिरूपसत्कारासेवितस्य योगस्य हृदभू-मित्वकथनाच्च क्रियमाणाया भावनाख्योपासनाया हृदत्वाय यज्ञो-पयोगः कैश्चिदिष्यते ।

तत्तत्फलार्थं विहितानामपि कर्मणां, तमेतं वेदानुवचनेनेत्या-दिश्रुत्या, एकस्य तूभयतन्त्रे संयोगपृथक्त्वमितिन्यायेन क्तत्वर्थत्वादिर-त्वस्य वीर्यार्थत्ववद्-ब्रह्मभावनार्थत्वं कैश्चिदिष्यते ।

तथापरैः श्रेयःपरिपन्थिकल्मषनिवर्हणद्वारा यज्ञोपयोग इष्यते ।

अन्यैः पुनर्महायज्ञैश्च यज्ञैश्च ब्राह्मीयं क्रियते तनुः, यस्यैते-ऽष्टाचत्वारिंशत् संस्कारा इति स्मृत्या यज्ञादिसंस्कृतस्य पुरुषस्य दीर्घकालादनैरन्तर्यैर्ब्रह्मभावनामासेवमानस्य समूलकापमविद्यावा-सनानिवृत्त्या प्रत्यगात्मवैशद्यात् पुरुषसंस्कारद्वारा यज्ञोपयोग इष्यते ।

अथेतरैर्ऋणानि ग्रीण्यपाकृत्य मनो मोक्षे निवेशयेद् इति स्मृत्या ऋणत्रयापाकरणेन कर्मणां ब्रह्मज्ञानोपयोग इष्यते इति नाना मतानि वाचस्पत्ये लिखितानि । अतः कर्मज्ञानसमुच्चयस्य बहुकादि-सम्मतत्वात् पूर्वोक्तरीत्या धर्मविचारेणाधिकाकाङ्क्षापूरणसम्भवात् तदनन्तरं सुखेन ब्रह्मविचारसिद्धिरित्याकाङ्क्षायामाहुः । * तस्माहि, नेत्यादि * । तदुक्तरीत्या समुच्चयाङ्गीकारेऽपि धर्मविचारानन्तर्यं नोपपद्यते । कुतः * विपर्ययसम्भवात् * हृदयस्याग्रेऽवद्यति अथ जि-ह्वाया अथ वक्षस इति वद् वेदवेदान्ताध्ययनक्रमनियामकप्रमाणा-भावात् । नञ् कर्त्रेक्यात् क्रमनियमः शङ्काः । आधारदर्शपूर्णमास-घत् कर्मब्रह्मविचारयोरेकाङ्गिप्रयुक्ताङ्गत्वेन वा, पञ्चप्रयाजवदेकाङ्गि-प्रयुक्तानेकाङ्गत्वेन वा, गोदाहनादिवदधिकृताधिकारत्वेन वा, षड्या-गवत् फलैक्येन वा कर्त्रेक्यं येन बोध्येत तादृशप्रमाणस्याप्यनुपल-

नच पाठनो नियमः । तत्रापि तथा ।

नचाऽऽचाराद् व्यवस्था । तत्राप्यनियमसम्भवात् । प्रत्य-

स्मात् । नच, विद्यां चाविद्यां च यस्तद् वेदोभयं सह, सत्येन लक्ष्य-
स्तपसा ह्येष आत्मेत्यादिश्रुतिरेव क्रमे प्रमाणमिति वाच्यम् । समु-
च्चयमात्रबोधनेन चारितार्थात् । किञ्च । धर्मो न यथाकथञ्चिज्ज्ञातो
विद्यया समुच्चयोऽपि तु निर्णीतस्वरूपः । निर्णयस्तु यथा कर्मस्वरू-
पविषयकः पूर्वतन्त्रात् तथा कर्मशेषभूतपुरुषस्वरूपविषयकस्तदारा-
ध्यभूतब्रह्मस्वरूपविषयकश्चोत्तरतन्त्रात् । अतोऽभ्यर्हितत्वात् पूर्वं
वेदान्तविचारेण तदवगन्तव्यम् । नानावादैरात्मस्वरूपे च विप्रति-
पन्ते वैदिकानां वेदवाक्यैरेव तन्निरासस्यावश्यकत्वात् । ज्ञाते तयोः
स्वरूपे कर्मणि सुखेन प्रवृत्तिसम्भवादिति । नचाव्ययनादिविधेः क-
र्माध्वोधानसमर्थेषु पुरुषेषु चरितार्थत्वेन, शान्तो दान्त इत्यादिश्रुत्यु-
क्तसाधनान्तरसापेक्षब्रह्मज्ञानोपायभूतशमाद्याश्चेपासामर्थ्यात् पूर्वं ध-
र्मविचारस्यैव प्राप्तिरिति वाच्यम् । शान्तो दान्त इति श्रुतौ पश्येदि-
तिपदाच्छ्रमादीनां दर्शनसाधनत्वेन विचारे तदपेक्षाभावात् । प्रह्लाद-
कंव्यादिवदाबाल्यान्मुमुक्षाशमादिमत्सु तदप्रवृत्तौ तेषां विचारमा-
त्राप्रसक्तैर्यथाकथञ्चित् प्रवृत्तौ वाऽभ्यर्हितस्यैव प्राप्त्या नियमभङ्गाच्च ।
तदेतदुक्तम् ।

ननु पूर्वं धर्मकाण्डं पठ्यते, अनन्तरं ज्ञानकाण्डमिति पाठस्य
क्रमनियामकत्वमस्त्विति चेत् तत्राहुः * नचेत्यादि * पाठक्रमे वि-
द्यमानेऽपि पूर्वकाण्डं न सर्वैरादित आरभ्य पठ्यते । अपि तु यतः
कुतश्चित् । अतोऽवान्तरकाण्डक्रमानियमवज्ज्ञानकाण्डक्रमानियमस्या-
पि शक्यवचनत्वात् तत्रापि तथेत्यर्थः । ननु पाठः शिष्टाचारादनि-
यतोऽस्तु, न तु विचारोऽपीत्यत आहुः * नचाचारेत्यादि * प्रत्यवा-
याश्रवणस्योभयत्र तौल्यात् तथेत्यर्थः । ननु धर्मस्य ब्रह्मबोधहेतु-
त्वात् तद्विचारोपयुक्तानां श्रुतिलिङ्गादीनां वेदचोदनार्थत्वादस्मृत्या-

वायाश्रवणात् । सम्भवेऽपि न वक्तव्यत्वमध्ययनवत् । तथाच
ततोऽप्याकाङ्क्षा भवेत् ।

नच वैराग्यशमदमादिः पूर्वसिद्धः ।

तेषामेवाभावात् । न च यदैव सम्भवस्तदैव तत् कर्तव्यमि-

दिप्रामाण्यप्रतिपादनानां ब्रह्मविचारोपयुक्तत्वाच्च धर्मविचारानन्तर्यं
ब्रह्मविचारस्य नियमेन सम्भवतीति चेत् तत्राहुः । * सम्भवेऽपी-
त्यादि * स्फुटार्थमेतत् ।

ननु तर्हि, नित्यानित्यवस्तुविवेक ऐहिकामुत्रिकभोगविरागः
शमदमादिसाधनसम्पन्नुमुश्रुत्वं चेति शङ्कराचार्यादितं साधनचतु-
ष्टया नन्तर्यमाद्रियतामित्याशङ्कायां, भास्कराचार्यैर्यद्यपि शमदमाद-
योऽन्तःकरणधर्माः पूर्वं न प्रकृताः स्वशब्देन चानिर्दिष्टा इति सूत्र-
कारस्य न विवक्षिता इत्येव दूषणं दत्तम् । रामानुजाचार्यैश्चैषां
पूर्वमिमांसात्कर्मफलकरणेतिकर्तव्यताधिकारिविशेषनिश्चयानन्तर-
भाषितनित्यत्वज्ञानाऽऽत्मनित्यत्वज्ञानाधीनतया शास्त्रद्वयविचारो-
त्तरभाषित्वं दूषणमुक्तम् । तथापि तन्न तथा स्फुटमिति प्रकारान्त-
रेण दूषणमाहुः * नचेत्यादि * । तदानन्तर्यं तदा युज्येत यदि त-
त्सत्ता पूर्वं स्यात् । सा त्वतिदुर्लभा । न हि नित्यानित्यवस्तुविवेक-
मन्तरेणेहामुक्तार्थभोगात् पुरुषो विरज्यते । न वा सांख्यदर्शनात्य-
न्ताभ्यासतदुदितसाधनाद्यन्तरेण तादृशविवेक उदेत्युदिते वा सर्वैः
शम्यति दाम्यति वा । दुर्वासःप्रभृतिष्वपि तदभावस्य स्मरणात् ।
कथञ्चित् किञ्चित् कस्यचित् कदाचित् सम्भवेऽपि, न सर्वसाधना-
नि तथा । तदेतदुक्तं, * तेषामेवाभावादिति * तथाच समुदितसा-
धनचतुष्टयसम्पदत्यन्तदुर्लभेति तदानन्तर्यमत्र न शक्यवचनमित्यर्थः ।
साङ्ख्यार्थभ्यासाभावेऽपि लौकिकदुःखादिना विराज्यमाना दृश्यन्ते।
किञ्चित्कामनयापि शाम्यन्ति दाम्यन्ति चेत्युक्तविवेकरीहितवैराग्या-
द्यानन्तर्यमप्यत्र न युक्तम् । तदपायस्य भूयोदर्शनादित्याशयेन वैराग्या-
दीनामेव ग्रहणम् । ननु केषाञ्चित् पूर्वं वैराग्याद्यभावेऽपि पश्चात्
तानि दृश्यन्त इति तदानन्तर्यादरणे को दोष इत्यत आहुः । * न च यदैवे-

ति वाच्यम् । तदसम्भवापत्तेः । तथाहि । ब्रह्मणः परमपुरुषा-
र्थत्वे ज्ञाते तज्ज्ञानस्यैव साधनत्वेऽवगते तच्छेषत्वे च यागादी-
नामवगते तदर्थकर्मकरणे चित्तशुद्धौ मत्यां वैराग्यादि । इदं च
वेदान्तविचारव्यतिरेकेण न भवतीत्यन्योन्याश्रयः ।

निर्द्धारिते तु वेदान्ते विचारो व्यर्थ एव । नच साक्षात्का-
रस्तत्फलम् । तस्य शब्दशेषत्वेन तत्कल्पनायां प्रमाणाभावात् ।
दशमस्त्वमसीत्यादौ प्रत्यक्षमामग्न्या बलवत्त्वाद् देहादेः प्रत्य-

स्यादि * । * तदसम्भवापत्तेरिति * वैराग्यादेर्विचारस्य चासम्भ-
वापत्तेरित्यर्थः । कथमिदमित्याकाङ्क्षायामेतदेव विभजन्ते । * तथाही-
त्यादि * दर्शनान्तराभिमानिनां ज्ञानकर्मसमुच्चयवादात् तत्तदुक्त-
ज्ञानानां च भिन्नविधत्वात् तत्तदभिमनरीत्या साधनीभूतयागाद्यनु-
ष्ठाने विवक्षितविचारोपयोगिचित्तशुद्ध्यभावात् ब्रह्मणः परमपुरुषा-
र्थत्वज्ञानार्थं ज्ञानस्य केवलस्यैव साधनत्वज्ञानं चावश्यकमिति तदर्थं
चैकदेशिना वेदान्तविचारः पूर्वं मृग्यः । तथा सत्युक्तरीत्या तत्कर-
णमिति चक्रक म्योऽन्याश्रय इति तदसम्भवापत्तिरित्यर्थः । नन्वध्य-
यनदशायां गुरुमुखात् साधनान्तराद्वा वेदान्तार्थे निर्द्धारिते सुखेन त-
त्सम्भवान्नान्योन्याश्रय इति शङ्कायां दूषणान्तरमाहुः । * निर्द्धारि-
रिति इत्यादि * विचारो ह्यर्थनिर्द्धारार्थः । अर्थनिर्द्धारश्च वैराग्या-
दिप्रयोजकतया यदि पूर्वमभ्युपेतस्तदा फले जाते निष्प्रयोजनत्वा-
भिः सन्दिग्धविषयत्वाच्च स व्यर्थ इत्यर्थः । एवकारेण तदर्थकप्रवृ-
त्तिविधातोऽपि संगृह्यते । नन्वर्थे निर्द्धारितेऽपि न विचारस्तैफल्यं,
तस्यात्मसाक्षात्कारार्थत्वादित्यत आहुः । * नचेत्यादि * विचार-
स्यार्थज्ञानजनकतया शब्दाङ्गत्वेन तदुपकारकत्वस्यैव प्रत्यक्षसिद्धत्वेन
तस्यात्मसाक्षात्कारफलकत्वकल्पनायां प्रमाणाभावादित्यर्थः । ननु
दशमस्त्वमसीत्यादेः शब्दादपि दशमोऽहमित्याकारकात्मसाक्षात्का-
ररूपं फलं विचारद्वारा दृश्यत इति तथा कल्पनायां दृष्टमेव प्रमा-
णमस्तीति कथं प्रमाणाभाव इत्याकाङ्क्षायां दृष्टान्तवैषम्यं स्फुटीकुर्व-
न्ति * दशम इत्यादि * । अयमर्थः । उक्तवाक्यदृष्टान्तेन विचारद्वारा

क्षत्वात् स्वदेहमपि पश्यन् दशमोहमिति मन्यते । न तथा प्रकृ-
ते । मनननिदिध्यासनविधीनामानर्थक्यप्रसङ्गात् ।

नचाधिकारिभेदः कल्पनीयः । शब्दज्ञाने तत्कल्पनायां प्र-
माणाऽभावात् ।

आत्मसाक्षात्कारः कत्वापाद्यते । किं देहविशिष्टात्मवेदिनो वा, दे-
हात्मवेदिनो वा । तादृशस्यापि चक्षुःमतोऽन्धस्य वा विविकात्म-
वेदिनो वा । तत्र नाद्यः । व्यासुरादिषु परेण बाध्यमानस्य दशम-
त्वस्य बाह्यत्वेन तद्विशिष्टस्य बाह्यस्यैव देहादेस्तथात्वमिन्द्रोक्तरीत्या
तस्य ज्ञानस्यात्मविषयकत्वाभावात् । अत एव न द्वितीयः । अ-
न्धस्येतराऽज्ञानात् । तस्य प्रज्ञाचक्षुर्भूत तथा ज्ञायमानस्यापि चा-
क्षुषकल्पत्वाच्च । न तृतीयः । तस्यात्मविस्मृत्यभावेन तत्र श-
ब्दस्याऽकारणत्वात् । न च पूर्वविकल्पोक्तानामात्मनिष्ठमान्तरमेव
दशमत्वं शब्दाद् भासत इति वाच्यम् । दशमत्वस्य वक्रपेक्षाबुद्धि-
जन्यत्वेन तस्यां च बुद्धौ संख्याघटकानां परात्मनां भानाभावेन
स्वस्यापि दशमत्वाभानप्रसङ्गात् । अतो नवमत्वादिषु दशमत्व-
स्यापि बाह्यत्वमेव । कुशोऽहमिति वद् दशमोऽहमिति प्रत्यग्वित्यापि
देहस्यैव वेद्यत्वाच्च । प्रकृते विचारे तु वेदान्तवाक्यैर्ब्रह्मत्वेनात्मसा-
क्षात्कारस्य तत्राभिप्रेतत्वेन तथा धर्मधर्मिणोरुभयोरप्यान्तरत्वान्न
दृष्टान्तस्ताम्यम् । न हि समीपवर्तिभिरिन्द्रियैरग्राह्य आत्मा तद्बाह्येण
बाह्येन शब्दप्रमाणेन ग्राहयितुं शक्यते । अथ दर्शनाव्यवधानेन श्रव-
णस्य विधानोच्छ्रयत इत्युच्यते तदा मनननिदिध्यासनविधिवैय-
र्थ्यम् । तथाच दृष्टान्तवैषम्यान्मनननिदिध्यासनविधिविरोधाच्चा-
त्मसाक्षात्कारस्य न श्रवणफलत्वं विचारफलत्वं वा वक्तुं शक्यमि-
त्यर्थः । ननु मुख्याधिकारिणः शब्दादपरोक्षं भवति, न तु मन्दादे-
रिति तादृशेषु मननाद्युपयोगान्न तद्विध्यानर्थक्यमिति चेत्तत्राहुः *
नचेत्यादि * शब्दजन्ये ज्ञानेऽधिकारिभेदस्तदा कल्प्यो यदि स वि-
धिवैयर्थ्यं समादध्यात् । न तु तथा । मन्दस्य पदशक्त्यादिज्ञानशून्य-

अत्यन्तास्मत्पदार्थे शब्दस्य ज्ञानजननात् प्रमाणसङ्कुरापत्तिश्च ।

तथा मननाद्यस्मादर्थेन, मध्यमस्य च विदितपदपदार्थसंसर्गनया-
ऽऽकाङ्क्षादिबलेन दशमादिबदपरोक्षभवतसौकर्येण मननाद्यनुपयोगेन
ताभ्यां तदसमाधानात् तत्कल्पनायां श्रुतार्थापत्तिरूपप्रमाणाभावा-
दित्यर्थः । ननु विदितपदपदार्थसंसर्गस्यापि वाक्यतात्पर्याज्ञाने दश-
मादिवाक्यादप्यपरोक्षादर्शनान्मननादिना तज्ज्ञानं तद्दर्शनात् तात्प-
र्यज्ञानशून्येनाधिकारिणा तत्समाधातुं शक्यत एवेति कथं प्रमाणा-
भाव इत्यत आहुः * अत्यन्तेत्यादि * शब्दस्येतिषष्ठ्या करणत्वं बो-
ध्यते । तथाच खपुष्पं सुरमीत्युक्तेऽत्यन्तासतोऽपि ज्ञानं जायते । एवं
गुर्वादिनोक्तवेदान्तवाक्ये अगोचरस्याप्यात्मनस्त्वदभिमतं ज्ञानं भ-
विष्यतीत्युक्तविधिवैयर्थ्यं दुर्वारमतः प्रमाणाभाव इत्यर्थः । ननु वि-
धिबलादेव ज्ञायते सर्वेषां न भवतीत्यतो न तदभाव इत्यत आहुः *
प्रमाणेत्यादि * सङ्करो मर्यादाभङ्गेन जायमानं कार्यम् । यथा वर्ण-
सङ्कर इति । तथाच तत्र यथा न वर्णत्वमेवमत्रापि दशमस्त्वमसी-
तिवाक्यस्थयुष्मत्पदस्मारितपदार्थोल्लङ्घनेनास्मत्पदार्थविषयकज्ञानज-
नने तस्य ज्ञानस्य प्रमाणत्वं न स्यादिति तादृशज्ञानोपपादनप्रयासवै-
फल्यम् । किञ्चैवं भग्नतायां प्रमाणाभ्यासादपि तं घटमानयेत्यत्रापि वा-
क्यार्थज्ञानं प्रत्यक्षं स्यात् । आत्मन इव घटस्यापि पूर्वमनुभूतत्वात् ।
स्वीत्कारेण गजानुमितिरपि न स्यात् । यद्वा, प्रमाणे ज्ञानेऽनुव्यवसी-
यमानयोः प्रत्यक्षत्वपरोक्षयोर्जातित्वबाधकसङ्कुरापत्तिः स्यात् । न-
चेष्टापत्तिः । व्यवहारे भट्टनयमुपगच्छतस्तथा वक्तुमयुक्तत्वात् ।
भारत आजगरेऽपि, 'जातिरत्र महासर्प मनुष्यत्वे महामते । सङ्कुरात्
सर्ववर्णानां दुष्परीक्ष्येति मे मतिरिति' युधिष्ठिरेण ब्राह्मणत्वंजाति-
बाधकतया सङ्कुरस्योपगतत्वाच्च । अतोऽनेकदूषणग्रासादधिकारि-
भेदशब्दापरोक्षयोः कल्पनमेवायुक्तमित्यर्थः । ननु मास्तु शब्दाद-
परोक्षं, तथाऽपि दशमस्त्वमितिवाक्यसहकृतचक्षुषा दशमोऽहमि-
तिवन्मनसैवानुदृष्टव्य इति श्रुतेस्तत्त्वमस्यादिवाक्यसहकृतमनसैव
विविक्तात्मसाक्षात्कारो भावीत्यधिकारिभेदो नायुक्त इति चेत्तन्ना-

मनसा तज्जननेऽपि तथा । तस्मात् प्रथमं शाब्दमेव ज्ञान-
मिति मन्तव्यम् । अनुभवमिद्वत्त्वात् । इदानीन्तनानामपि शमा-
दिरहितानां निर्विचिकित्सितवेदार्थज्ञानोपलब्धेः । संन्यासानु-
पपत्तिश्च ।

किञ्च । अध्याहारश्च कर्तव्यः । स च कर्तव्यादिपदाना-
म् । यदि तत् स्वार्थं, व्यर्थमेव वाक्यं स्यात् । परार्थत्वे त्वश-
क्यम् । न हि तैर्विचारः कर्तुं शक्यते । स्वकृतिवैयर्थ्यं च । अ-
सङ्गतिश्चास्य सूत्रस्य भवेत् ।

हुः । * मनसेत्यादि * वाक्यमहकृतमनसा । यदि सर्वेषां साक्षा-
त्कारस्तदा मननादिविधिवैयर्थ्यम् । यदि कस्य चित् तदा यस्य न
साक्षात्कारस्तस्य वेदान्तार्थनिर्द्धार एव विचारफलत्वेन वाच्यस्तथा
सत्युत्करीत्या वैराग्यादिसम्पादकत्वेन तस्य प्रागेवापक्षितत्वात् पू-
र्वोक्ताऽन्योन्याश्रयादिदोषतादवस्थमित्यर्थः । मिद्धमाहुः । * त-
स्मादित्यादि * । * मन्तव्यमिति * सर्वेषां भवतीति मन्तव्यम् ।
अनुभवसिद्धत्वं विशदयन्ति * इदानीमित्यादि * तथाच पूर्वोक्तं
दूषणं दुरुद्धरमित्यर्थः । उक्तदाढ्याय दूषणान्तरमाहुः * संन्या-
सेत्यादि * गृहाद्वा प्रव्रजेद् वनाद्वा प्रव्रजेदिति श्रुतौ तत्तदाश्रमान-
न्तर्यकथनाद् दृढं वैराग्यं संन्यासाङ्गमिति ज्ञायते । श्रुत्यन्तरे च वे-
दान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः संन्यासयोगाद् यतयः शुद्धमत्त्वा-इति
वेदान्तार्थनिश्चयोत्तरं संन्यासस्योक्तत्वात् तदङ्गभूतवैराग्यस्य वेदा-
न्तार्थनिश्चयोत्तरत्वमेवायाति । ततः पूर्वभावित्वं च विचारस्येति
तत्तदभावे दृढवैराग्याभावात् संन्यासानुपपत्तिः । तथाचानन्तर्यपक्षे
तन्निरूपकस्य वक्तुमशक्यत्वात् किमनन्तरमित्याकाङ्क्षायाः कथमपि
न पूरणमित्यर्थः ।

द्वितीयं दूषणं विवृण्वन्ति * किञ्चेत्यादि * । * तदिति * वि-
चारकरणम् । तथाच स्वयमेव मनसि विचार्यमिति स्वार्थत्वे शास्त्रा-
नर्थक्यमित्यर्थः । * अशक्यमिति * अशक्योपदेशरूपम् । तथाच फ-
लाऽभावाद् वैयर्थ्यमित्यर्थः । * असङ्गतिरिति * परैः कर्तव्यमिति प्र-

किञ्चाधिकारपक्षे पुरुषार्थः सिद्ध्यति, नानन्तर्यपक्षे । उ-
क्तन्यायात् ।

किञ्च, तादृशस्याधिकारिणः श्रवणमात्रेण कृतार्थस्य स-
माधिनिरतस्य प्रवचनासम्भवाच्छास्त्रोच्छेदः । शास्त्राविरोधश्च ।
साधनानामग्रे स्वयमेव वक्तव्यत्वात् । अतोऽनेकदोषदुष्टत्वाद-
धिकारार्थ एव श्रेयान् ।

नच ज्ञातुमिच्छा जिज्ञासा नाधिकर्तुं शक्येति वाच्यम् ।
जिज्ञासापदस्य विचारार्थत्वात् ।

तिज्ञाया अग्रिमसूत्रीयस्वयंकृतिविरुद्धत्वादसङ्गतिरित्यर्थः ।

तृतीयं विवृण्वन्ति * किञ्चाधिकारित्यादि * । * उक्तन्याया-
दिति * तदसम्भवापत्तेरित्यनेनोक्तान्यायात् । विचारव्यतिरेकेण ब्र-
ह्मणः परमपुरुषार्थत्वज्ञानाद्यभावात् तदभावे चित्तशुद्ध्याद्यभावेन
विचाराभावात् तथेत्यर्थः ।

चतुर्थं विवृण्वन्ति * किञ्च, तादृशस्येत्यादि * । * तादृश-
स्येति * साधनचतुष्टयसम्पन्नस्य । * साधनानामिति * वैराग्यादिसा-
धनानाम् । * अग्रे इति * तृतीयाध्याये । तथाचानन्तर्यनिरूपकतया
पूर्वसिद्धानां पुनः कथनानर्हत्वात्, कथनेन च पूर्वं तदभावनिश्च-
यात् सिद्धत्वाङ्गीकारे व्याख्येयशास्त्रविरोध इत्यर्थः । एतेन यन्मा-
ध्वैर्जातिकृतं गुणकृतं च ब्रह्मविद्यायामधिकारत्रैविध्यमङ्गीकृत्य त-
दानन्तर्यमथशब्दार्थो, न त्वध्ययनमात्रानन्तर्यमिति साधनाध्याया-
नुसारेणाङ्गीक्रियते, तदपि प्रत्युक्तम् । विचारब्रह्मविद्यायोरैक्याभा-
वात् । अतो न तदुपन्यस्तश्रुतिस्मृतीनामपि विरोधः ।

एवमथशब्दार्थं निर्णयि ज्ञासाशब्दार्थं निश्चेतुमधिकारा-
र्थविरुद्धं मतान्तरीयं तदर्थमनूद्य परिहरन्ति * न चेत्यादि * ।
* ज्ञातुमिच्छा जिज्ञासेति * 'धातोः कर्मण' इति धातुवाच्यस्यार्थ-
स्येप्सितत्वस्मरणाज्ज्ञानप्रधानेयमिच्छा प्रप्तोतुमशक्येत्यर्थः । * वि-
चारार्थत्वादिति * जिज्ञासितं सुसम्पन्नमपि ते महद्दभुतमिति,

अत एव जिज्ञासितुमिच्छेदिति पुराविदां वचनानि । जिज्ञासापदेन चैतज्ज्ञापयति । ब्रह्मज्ञानं पुरुषार्थसाधनत्वाद्विष्टम् । तदिच्छापूरणाय विचार आरभ्यत इति । यस्मात् कर्मादिभ्यो ज्ञानमेव पुरुषार्थसाधनमित्यतस्तज्ज्ञानाय विचारोऽधिक्रियत इति

जिज्ञासितमधीनं च यत्तद् ब्रह्म सनातनमिति, अजिज्ञासितमद्धर्मो गुरु मुनिमुपाव्रजेदिति, जिज्ञासायां सम्प्रवृत्तौ नाद्विषेत् कर्मचोदनामित्यादिषु जिज्ञासितजिज्ञासापदयोरिष्टेच्छावाचकत्वं वाक्यार्थेऽनन्वयेन तत्र विचारार्थकत्वनिश्चयेन तथात्वात् । तथाचैवंविधास्तवाक्यग्राहनां रूढिमनाहत्य वृथा यौगिकादरणमप्रयोजकमित्यर्थः । अत्र शाबरभाष्यसम्मतिमाहुः * अत एवेत्यादि * । ननु विचारं प्रारम्भणीये, अथातो ब्रह्मविचार इत्येव कुतो नोक्तमित्याशङ्क्यामाहुः * जिज्ञासापदेनेत्यादि * । भृगुप्रपाठके, अधीहि भगवो ब्रह्मेति श्रुतेर्ब्रह्मज्ञानेच्छयोपसन्नाय भृगवे, यतो वा इमानीति ब्रह्मलक्षणकथनपूर्वकं तद्विजिज्ञासस्वेतिपदेन तदिच्छापूरणाय विचारोपदेशादिहापि तथैव विचार आरभ्यत इति ज्ञापयतीत्यर्थः । नचात्र तपोऽनुपदेशाच्छ्रुतिविरोधः शङ्क्यः । तपस इदानीमसाधनतायाः प्रागुपपादितत्वात् । नच विचारस्याश्रितत्वं शङ्क्यम् । लक्षणवत्तदुपयोगस्य प्रागुपपादितत्वात् । नच मन्तव्यादिप्रत्यक्षविधिमूलकत्वं परित्यज्य किमिति ज्ञानविध्याक्षिप्तमङ्गीक्रियत इति वाच्यम् । तथा सति तत्रात्मादिपदात् तावन्मात्रत्वेनैव विचारार्थत्वापत्त्याऽग्रिमसूत्राणां विरोधाद्यापत्तः । तस्मादेतावदेवात्रार्थत्वेन ग्राह्यमित्येव युक्तम् । एवं जिज्ञासाशब्दार्थं निश्चित्य सिद्धान्तरीत्या सिद्धं वाक्यार्थं वदन्तोऽतः शब्दार्थमाहुः * यस्मादित्यादि * । अत्र केचन, क्षेमः सुभिक्षाऽय देशोऽतोऽहमस्मिन् वसामीत्यादौ स्वात्मस्य गम्यमानस्य वा वृत्तस्य हेतुभावे अतः शब्दप्रयोगदर्शनात् प्रकृते च कर्मज्ञानं पूर्वं वृत्तमिति तस्य हेतुत्वमतः शब्दोऽत्रापि शतीत्याहुः । अन्ये तु बृहदारण्यकीयसप्ताब्जब्राह्मणस्थायाम्, अथाऽतो व्रतमीमांसेत्यादिश्रुतौ, 'अथाऽतो गोभिलोकानामन्येषां चैव कर्मणाम् ।

अनःशब्दार्थः ।

आधिकारी तु वैवर्णिक एव । न हि वेदविचारस्य वेदा-
धिकार्यतिरिक्तः शक्यते कल्पयितुम् । न हि मन्दमतेर्वदो ना-

अस्पष्टानां विधिं सम्यग् दर्शयिष्ये प्रदीपवद् इति कात्यायनादिस्मृतौ
चानःशब्दस्य पूर्वावधौ प्रयोगदर्शनादत्राप्यनःशब्देन पूर्वावधिरनो-
च्यते । तथाच, अतः-अस्मात्सूत्रादारभ्येत्यर्थमाहुः । नत्र पूर्वस्मिन्
मते देशदृष्टान्ताद्धर्मज्ञानस्य न तेन रूपेण हेतुत्वं, किन्तु वृत्तत्वेन
व च्यम् । तत्त्वानन्तर्यपक्षदूषणादेवापास्तम् । धर्मज्ञानत्वेन हेतुत्वं
तु प्रत्यक्षबाधितम् । द्वितीये तु, स्मृतौ कर्मणामस्पष्टत्वेन विशि-
तत्वात् तदेवानःशब्देन गोचरीक्रियते, न तु पूर्वावधिरनुक्तसिद्ध-
त्वात् । एव श्रुतावपि पूर्वं, त एते सर्व एव समाः सर्वेऽनन्ता इत्य-
नेन ब्रह्माणां वाङ्मनःआणानां साम्यबोधनादुपासकेन कस्य कर्म
ज्ञानत्वेन धार्यमित्यपेक्षायां यस्य व्रतमुत्कृष्टं तन्निश्चायनार्थं व्रतमी-
मांसायाः प्रवर्तितत्वेन तदुत्कर्षज्ञानमेव हेतुन्याभिप्रेयते, न तु
पूर्वावधिरिति बोध्यम् । तेन मतद्वयमप्ययुक्तमिति ज्ञापनायौक्तमिति ।
*अनःशब्दार्थे इति * तथाच धर्मो यशःप्रदः सुखदश्चातुः कपोमी-
त्यादाविष्टेऽप्यतःपदप्रयोगदर्शनाद्वयमेवाप्यर्थो न त्वन्यविध इत्यर्थः ।
नन्वस्य प्रथमसूत्रत्वाद्ब्रह्मप्रेक्षावत्प्रवृत्तिमिद्वयार्थमधिकारिविषयसम्ब-
न्धप्रयोजनानि वाच्यानि । तत्रानन्तर्यपक्षे विचारितधर्मो वा शमा-
दिमान् वधिकारी प्राप्यते । अधिकारपक्षे तु तदप्राप्त्या शास्त्रस्या-
नर्थक्यप्रसङ्गः, सर्वाधिकारकत्वं वा स्यादित्याशङ्क्यामाहुः । * अ-
धिकारी त्वित्यादि * तथाच ब्रह्मणो वेदार्थत्वात् तद्विचारोऽधिकृते
ब्रह्मजिज्ञासापदादेव तत्प्राप्तेर्न पूर्वोक्तो दोष इत्यर्थः । तन्मेवं त्रैव-
र्णिकाधिकारोपगमे तेषां सर्वेषामधिकारप्राप्त्यै, शान्तो दान्त इति
श्रुतिविरोधात् तत्सङ्काच आवश्यक इति शमाद्यानन्तर्यपक्ष एव
श्रेयानित्यत आहुः * नहि मन्देत्यादि * तथाच तत्र यथा मतिम-
त्त्वस्यार्थात् प्राप्तिसूत्राप्युपयुक्तस्य विशेषणस्य प्राप्तिसिद्धिं सङ्कोच-
स्यानावश्यकत्वादधिकारो न दुष्यतीत्यर्थः । ननु यद्येवं स्याच्छ्रुतिः

यातीति त्रैवर्णिके मतिमत्त्वमधिकारिविशेषणं कल्प्यते । अन्ध-
षड्गवादीनामिव कर्मणि गृहाद्यासक्तस्य मननाद्यसम्भवात्
साक्षात्कारो न भविष्यति ।

नच धर्मन्यायेन गतार्थत्वमस्य । अप्रतिज्ञानादनुपलब्धेश्च ।
न च जगत्कारणं परमात्मा वा प्रकृतिर्वा परमाण्वो वेति स-
न्देहे किञ्चिदधिकरणमस्ति ।

स्यादेतत् । अथातो धर्मजिज्ञासेति धर्मविचारं प्रतिज्ञाय
नोदकवाक्यार्थस्य धर्मत्वमुक्त्वा प्रामाण्यपुरःसरं सर्वे सन्देहा-
निवारिताः । तत्र ब्रह्मज्ञानस्यापि धर्मत्वम् । आत्मत्येवोपासीत,

किमिति वदेदित्याकाङ्क्षायामाहुः । * अन्धेत्यादि * तथाच तेषां
यथाऽऽज्यावेक्षणविष्णुकमक्रमणादिकरणाशक्त्या तत्कृतकर्मणो व्य-
ङ्गत्वात् फलाजनकत्वं, तथैतदीयशब्दज्ञानस्यापि व्यङ्गत्वात् साक्षा-
त्काराजनकत्वमिति बोधायितुं फलोपकाराय वदति, आत्मन्येवात्मा-
नं पश्येदिति । अतो विचारे स्वरूपोपकारार्थं शमाद्यनङ्गीकारेऽपि
न श्रुतिविरोध इत्यर्थः । ननु यदि त्रैवर्णिकाधिकारेणार्थादध्ययना-
नन्तर्यसिद्ध्या तदर्थं वेदार्थभूतब्रह्मविचारः प्रतिज्ञात इत्यायाति तदा
शास्त्रवैयर्थ्यापत्तिः । धर्मजिज्ञासेत्यत्र धर्मशब्दस्य वेदार्थमात्रोपल-
क्षकतया पूर्वतन्त्रन्यायेनैव वेदार्थज्ञानसिद्धेरित्यत आहुः * नचे-
त्यादि * । * धर्मन्यायेनेति * पूर्वमीमांसया । * अप्रतिज्ञानादिति *
जैमिनिना ब्रह्मविचारस्याप्रतिज्ञानात् । अनुपलब्धेरित्यस्यैव विवरणम्,
* न च जगदित्याद * ।

एवमानन्तर्यपक्षं निरस्ते पूर्वमीमांसकोऽस्यास्त्रैवर्णिकाधिका-
रकत्वं सर्ववेदार्थज्ञानार्थत्वं च श्रुत्वा प्रत्यवतिष्ठते * स्यादेतदि-
त्यादि * यदि त्रैवर्णिक एवाधीतवेदोऽधिकारी, यदि च सर्ववे-
दार्थ एव ज्ञातुमिष्टतदा वक्ष्यमाणमेवाङ्गीकार्यमित्यर्थः । * प्रामा-
ण्यपुरःसरमिति * औत्पत्तिकसूत्रे शब्दस्यान्यानपेक्षप्रामाण्यव्यव-
स्थापनपूर्वकम् । * सर्व इति * शब्दस्वरूपविषयकास्तदर्थविषयका-

आत्मानं श्लोकमुपासीत, तद् ब्रह्मेत्युपासीत, आत्मा चारे द्रष्ट-
व्य इत्यादिनोदनावाक्यार्थत्वात् । अयं हि परमो धर्मो यद्यो-
गेनात्मदर्शनमिति स्मृतेश्च । सृष्ट्यादिवाक्यानां त्वर्थवादत्वम् ।
आरोपापवादविषयधर्मप्रतिपादकत्वेन विधेयोपासनाविषयस्ता-
वकत्वात् ।

नच ज्ञानादीनामविधेयत्वं, प्रमाणवस्तुपरतन्त्रत्वेनाऽकृति-
साध्यत्वादिति वाच्यम् । न हि सर्वात्मना अमाध्यम । प्रका-
रभेदस्त्वप्रयोजकः । सर्वस्यापि कारणेषु पुरुषव्यापृतिः । तदत्र

— — —

अत्र । ननूक्तं, जगत्कारणविचारो न कृत इति तन्निश्चायनार्थत्वाच्च
गतार्थत्वमिति तन्नाह * सृष्ट्यादीत्यादि * तथाच पूर्वमीमांस-
कानां मते प्रवाहनिर्गतोपगमेन जगतः स्वातन्त्र्यात् कर्तुरभावेनो-
पासनाविषयस्यात्मनः प्रशंसार्थं कश्चित् कर्तृत्वमारोप्यते । अन्यत्र
च तदपोद्यते । कश्चित् सर्वकामत्वादिकं प्रतिपाद्यते । अन्यत्रा-
पोद्यते । यदि तद्वास्तवं स्यान्नापोद्येतेति तर्ककारोपापवादवि-
षयो यः कर्तृत्वादिधर्मस्तत्प्रतिपादकत्वेन तेषां विधेयत्वावच्छेद-
निश्चयात् सिद्धेऽर्थवादत्वे तेषां स्वार्थं तात्पर्याभावेन ब्रह्मणि वि-
रुद्धधर्माधारत्वादिकल्पनस्याप्रयोजकत्वात् तदर्थत्वेऽपि गतार्थत्व-
मित्यर्थः । ननूपासनाविषयशेषाणामस्त्वर्थवादत्वं, न तु ज्ञानवाक्यशे-
षाणामपि । ज्ञानस्य प्रमाणावस्तुभ्यां जायमानत्वेन तदर्थं कृत्यपेक्षाभा-
वेन तस्य विध्यर्थत्वाभावात्, कृतिसाध्यत्वस्यैव विध्यर्थत्वात् । नच
तद्व्यङ्गिरोधः आवश्यकार्थेऽपि जायमानत्वात् । अतस्तच्छेषाणां स्ता-
वकत्वाभावेन तद्विचारस्यावश्यकत्वान्नस्या गतार्थत्वमिति शमाद्या-
नन्तर्यवादिनः शङ्कायामाह * नचेत्यादि * आदिपदेनेच्छाप्रयत्नौ ।
तेन तद्विषयव्ययम्, तद्विजिज्ञासितव्यम्, मन्तव्यम् निदिध्यासितव्य
इत्यादीनां सङ्ग्रहः । तद् दूषयति * नहीत्यादि * सन्निकर्षादिजनककृ-
त्यपेक्षायाम्नापि सत्त्वात् तथेत्यर्थः । ननु तथापि कर्मवत् साक्षात्कृ-
तिसाध्यत्वाभावात् कथं ज्ञानादीनां विधेयत्वमित्यत आह * प्रकारे-
त्यादि * ज्ञानादेरविधेयत्वसाधनायैवं प्रकारभेदो यः कल्प्यते स

वृत्तिमम्पादने प्रमाणसम्पादने वा पुरुषकृतिसाध्यत्वम् ।

अन्यथा । सिद्धान्तेऽपि मननादिशास्त्रवैफल्यपत्तेः । साधन-
प्रतिपादकश्रुतिविरोधश्च । येनापि सर्वक्रियाफलत्वं निराका-
र्यं, तेनापि गुरूपपत्त्यादिना यतितव्यमेव ज्ञानार्थं । तस्माद्
यत्रापि विध्यश्रवणं, तत्रापि विधिं परिकल्प्य तत्रत्यानां तच्छे-
पत्वं कल्पयामिति, नार्थोऽनया मीमांसया । अन्यथा विरोधोऽपि ।

स्यादेतत् । ब्रह्मविचार एवार्म्भणीयो, न धर्मविचारः ।
सर्वेदेव्यासकर्त्रा वेदव्यासेनाकृतत्वात् तुच्छफलत्वाच्च । क-
लोक्तपकारेण निःसान्द्रित्यं करणसम्भवाच्च । आचारपरम्प-
रयापि करणसम्भवाच्च । एतर्हीषि सन्देहे सूत्रभाष्ययाज्ञिका-

त्वविधेयताप्रयोजको न भवति । यतो धर्मस्यापूर्वात्मकत्वेन तस्य
सर्वस्यापि करणीभूते क्रियाकलाप एव यत्तात्मा पुरुषव्यापारो ह-
श्यते, न तु साक्षात् । तत्तस्मादत्र ज्ञानादौ वृत्तिमम्पादने बुद्धिज-
न्यायाः पदार्थान्तररूपाया बुद्ध्यवस्थाविशेषरूपाया वा तस्या उत्पा-
दने प्रमाणसम्पादने वा, आवृत्तचक्षुरमृतत्वमिच्छन्निति, अतो नि-
र्विषयं नित्यं मनः कार्यं सुमुश्रुणेत्यादिश्रुतेस्तादृशचक्षुरादिसम्पादने
वा तथात्वमिति, न ज्ञानादेरविधेयत्वमिति तव्योऽपि विधिवेवेत्यर्थः ।
अविधेयत्वोपगमे दुषणमप्याह * अन्यथेत्यादि * । साधनप्रतिपाद-
कश्रुत्यस्तु, तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व, वसाऽपरणि पञ्च वर्षाणि,
शास्त्रो दान्त इत्याद्याः । * तत्रत्यानामिति * वाक्यानां ब्रह्मादिप-
दानां चेत्यर्थः । * अन्यथेत्यादि * विध्यकहपने ऐकाग्र्याऽभावेन
वाक्यभेदापत्तात्रैकशास्त्रविरोधः । अपिशब्दात् कर्मप्रतिपादनत-
श्चिन्दनकृतो विरोधां, वेदोऽखिलो धर्ममूलमित्यादिस्मृतिविरोधश्च
संगृह्यते । अत्रैकदेशी वितण्डया प्रत्याह * स्यादेतत् । ब्रह्मेत्या-
दि * । * सर्ववेदेत्यादि * तथाच जैमिनिस्तच्छ्रुत्यः सामगो, न स-
र्वज्ञ इति तदुक्तं न प्रमाणमित्यर्थः । उपासनायामप्यनुपशोगमाह *
आचारत्यादि * सूत्रभाष्येति * कल्पसूत्रभाष्येत्यर्थः । * पूर्वयापी-

नामेवानुवृत्तिः क्रियते, न मीमांसकस्य । तस्मात् माङ्गवेदाध्ये-
तुर्निःसन्देहकरणमम्भवान्न पूर्वयाऽपि कृत्यम् ।

किञ्च परमकृपालुर्वेदः संसारिणः संसागन्मोचयितुं कर्माणि
चित्तशुद्ध्यर्थं बोधितवानिति कूपेऽन्यपातनवदप्रामाण्यकत्वभि-
यावमीयते । त्रिपरीतबोधिका तु पूर्वमीमांसा तस्मादापि न
कर्तव्येति ।

मैत्रम् । किं विचारमात्रं न कर्तव्यं, पूर्वकाण्डविचारो वा ।
नाशः । तुल्यत्वात् समर्थितत्वाच्च ।

द्वितीये सामान्यन्यायेन सन्देहे निवार्ये लक्षणवत्तदुपयो-
गः । अनिष्टतया निरूपणं न मीमांसादोषः । किन्तु विचार-
काणां स्वभावभेदात् ।

किञ्च । आवश्यकत्वादपि । निवृत्तानामपि यागादिज्ञान-

त्यपिशब्दः पूर्वपक्षिगर्हार्थः । शेषमतिरोहितार्थम् ।

एवं केवलवैदिकरीत्या विचारद्वये आक्षिप्ते पूर्ववादी
समाधत्ते । * मैत्रमित्यादि * । पूर्वयापि न कृत्यमिति न
वक्तव्यम् । कुत इत्याकाङ्क्षायामपिशब्दस्य समुच्चायकत्वं म-
न्वानः पक्षद्वयं विकल्प्य प्रथममुभयनिषेधमात्रे हेतुमाह *
तुल्यत्वादिनि * यत्रोभयोः समो दोष इति न्यायेन परिहार-
साभ्यात् तत्रापिष्टमिद्धेरभावेन दूषणसाभ्याद्वा, अप्रतिज्ञानादित्या-
दिभिस्त्वया समर्थितत्वाच्चेत्यर्थः । * सामान्यन्यायेन सन्देह इति *
अक्ताः शर्करा उपदध्नाति, निमन्थ्येनेष्टकाः पचन्तीत्यादौ घृततैलव-
सानां चिरनिर्मथिताश्चिरनिर्मथितप्रभृतीनां चाञ्जनपाककरणयोग्य-
तादेः सामान्येन जाते सन्देहे । ननु तुच्छफलत्वान्नोपयोग इत्युक्तं,
तत्राह * अनिष्टनयेत्यादि * । * स्वभावभेदादिनि * तेषां प्रकृतिवै-
चित्र्यादित्येकादशस्कन्धीयवाक्यात्करीतिकात् तस्मात् । अनुपयोगि-
रूपं दूषणमुत्तरमीमांसायां हृदि कृत्वाह * किञ्चेत्यादि * । आवश्यकं
विवृणोति * निवृत्तत्यादि * तथाच त्रैवर्णिकाधिकारपक्षे शास्त्रवैयर्थ्य-

स्यावश्यकत्वम् । चित्तशुद्ध्यर्थत्वात् । परमाश्रमभेदेन प्रकारभेदः
कायिकादिभेदात् । तत्राद्यस्य वाचिको द्वितीयतृतीययोः का-
यिकश्चतुर्थस्य मानसिक इत्याश्रमिणाम् । तस्मादेकेनैव चरि-
तार्थत्वात् किं द्वितीयेनेति प्राप्ते ।

उच्यते । उपासनाया धर्मत्वेऽपि न ब्रह्मणो धर्मत्वम् । ज्ञान-
रूपत्वात् । धर्मस्य च क्रियारूपत्वात् ।

स्यापरिहार्यत्वात् तद्विहाय पूर्वतन्त्रमेवादरणीयमित्यर्थः ।

अत्र समादधते * उच्यते * उपासनाया इत्यादि * त्रैवर्णिका-
धिकारपक्षे स्यातां ब्रह्ममीमांसाया गतार्थत्वानुपयोगौ यद्युत्तरकाण्डस्य
मुख्यतया उपासनारूपधर्मप्रतिपादकत्वं स्यात् । तदेव तु न । किन्तु ब्र-
ह्मप्रतिपादकत्वं, ब्रह्मण एव सर्ववेदार्थत्वात् । सर्वे वेदा यत्पदमाम-
नन्ति, वेदास्त्रिकाण्डविषया ब्रह्मात्मविषया इमे, मां विधत्तेऽभिधत्ते
मामित्यादिवाक्येभ्यः । किं बहुना, धर्मोऽपि ब्रह्मात्मकत्वेनैव प्रति-
पाद्यः । धर्मो यस्यां मदात्मक इति वाक्यात् । जैमिनिस्तु पुरःस्फूर्ति-
कमेवोवाचेति न दोषः । ब्रह्म च न शारीरमात्रं, येन सृष्ट्यादिवा-
क्येषु वाचो धेनुत्ववत् तस्मिन् जगत्कर्तृत्वादीनामसम्भवतां धर्मा-
गामारोपपत्रादादिभिर्विश्लेष्योपासनाविषयस्तावकतयोपासनाशेषता
सम्भवन्ती गतार्थत्वानुपयोगौ हृदीकुर्यात् । किञ्चोपासनाविषय
आत्मनि निरङ्कुशजगत्कर्तृत्वादयो ये धर्माः स्तुत्यर्थमारोप्यन्ते, ते
किमित्यन्तास्तन्तः खपुष्पवद् उत क्वचित् सन्तो रजतवत् । तत्राद्ये
आरोप एव बाधितः । द्वितीये तु सिद्धमतिरिक्तेन ब्रह्मणा । तच्च पू-
र्वकाण्डे परोक्षवादत्वान्न स्फुटं प्रतिपादितमिति तत्प्रतिपादकमुत्तर-
काण्डं न धर्मप्रतिपादकम् । अत उपासनाया धर्मत्वेऽपि नोत्तरमी-
मांसागतार्थत्वमित्यर्थः । नन्वस्त्वेवं, तथापि सृष्ट्यादिवाक्यानां वि-
धिमन्त्रादिरूपत्वाभावादर्थवादत्वमेव वक्तव्यम् । ततश्च ब्रह्मस्तावक-
त्वात् तेषां न स्वार्थे प्रामाण्यमिति तद्विचारशास्त्रस्य कोपयोग इत्य-

न च र्थवादानां धर्म इव ब्रह्मण्युपयोगः कर्तुं शक्यः । उत्प-
त्तप्रकारफलभेदानामभावात् । प्रकृते तु माहात्म्यज्ञानार्थं तदुप-
योगः । तस्य च ज्ञानोपयोगो यथा तथा वक्ष्यते चतुर्थे । उपा-
सनादर्शनादिपदानां मनोव्यापारत्वमेव ।

विचारस्यापि यथा ज्ञानोपयोगित्वं, तथाग्रे वक्ष्यते ।

त आहुः । * नचेत्यादि * । स्यात् स्वार्थे अप्रामाण्यं, यदि कर्मणीव
ब्रह्मण्युप्युज्येरन् । कर्मणि हि त्रेधा तेषामुपयोगः । यथा, असावा-
दित्यां न व्यरोचनेत्यादीनां सौर्वाद्युत्पत्तौ । यथावा पवै सोमेन जाना-
दि-यत्र । अष्टाक्षरा गायत्रीत्यस्याग्नेयपुरोडाशीयेऽष्टाकपालत्वरूपे
प्रकारे । यथाच, वायुर्ध्वं क्षेपिष्ठेत्यादीनां भूत्यादिरूपे फले । न तथा
ब्रह्मणि । नित्यत्वात् सदैकरसत्वात् स्वस्यैव फलत्वाच्च । अस्ति तु
माहात्म्यज्ञानार्थमुपयोगः । माहात्म्यं च सदैव ज्ञानं फलाय, न त्व-
सत् । अमत्त्वं तदधिष्ठानस्यासमर्थनायां ततः फलाभावप्रसङ्गात् ।
तद्वाहुः * तस्य चेत्यादि * माहात्म्यज्ञानेन भक्तिद्वारा साक्षात्का-
रोपयोग इति फलाध्याये प्रथमपादः, आदित्यादिमतय इति सूत्रे व-
क्ष्यत इत्यर्थः । नन्वस्तु ब्रह्मणि माहात्म्यज्ञानार्थं सृष्ट्यादिवाक्यो-
पयोगस्तथापि तेषां विधुपय गोऽवश्यं वक्तव्यः । नो चेदुपासना-
दिविधीनां प्ररोचनाभावेन व्यापारकौण्ठ्ये वाक्यत्रैयर्थ्यापत्तेः । एवं
मिद्धे तेषां विधिरोपत्वे तेषु निरूप्यमाणां ब्रह्मपि तच्छेषमेवेत्युत्तरका-
ण्डस्य न तत्प्रतिपादकत्वम् । ततश्च सिद्धानुत्तरमीमांसाया गता-
र्थत्वानुपयोगावित्याकाङ्क्षायामाहुः * उपासनेत्यादि * । अस्त्वेवम् ।
तथापि विधेयानामुपासनाज्ञानादीनां मनोव्यापाररूपतया स्वविषय-
त्वेन विषयाधीनत्वात् तद्विषयस्य ब्रह्मणो न मुख्यत्वं हीयते । अही-
यमाने च तस्मिन्निह प्रमाणागोचरस्य तस्य ज्ञानायोत्तरकाण्डवि-
चारस्यावश्यकत्वात् तन्मीमांसाया गतार्थत्वानुपयोगावित्यर्थः । ननु
तथापि ब्रह्मण आसंसारं प्रसिद्धानुभावत्वात् तज्ज्ञाने विचारस्या-
नुपयोगाद् वैयर्थ्यमस्य शास्त्रस्यानिवार्यमित्यत आहुः * विचारस्ये-
त्यादि* । * अग्रे वक्ष्यत इति * तृतीयस्य द्वितीयपादः, उभयव्यपदे-
शाद्यधिकरणेषु वक्ष्यते ।

किञ्चौपनिषदज्ञानस्यापि कर्मोपयोगित्वम् । यदेव विद्यया करोति श्रद्धयोपनिषदा वा तदेव वीर्यवृत्तरं भवतीति । अत एव ब्रह्मविदामेव जनकादीनां कर्मणि सर्वदेवमन्निध्यन् । अन्यथा आभासत्वमेव । नच ब्रह्मरूपात्मविज्ञाने देहाद्यध्यासाभावेन कर्तृत्वाभावात् कर्मानधिकार इति वाच्यम् । निरध्यस्तैरेव देहादिभिः कर्मकरणसम्भवात् । अत एव जीवन्मुक्तानां सर्वे व्यापाराः । तथाच स्मृतिः । 'नैव किञ्चित् करोमीति युक्तो मन्येत तत्त्ववित् । पश्यञ्छृण्वन् स्पृशन् जिब्रन्नश्नन् गच्छन् स्वपन् श्वपन् प्रलपन् विसृजन् गृह्णन्नुन्मिषन्निमिषन्नपि। इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेषु वर्तन्त इति धारयन् । ब्रह्मण्याधाय कर्माणि सङ्गं त्यक्त्वा करोति यः । लिप्यते न स पापेन पद्मपत्रमिवाम्भमा' इति । अतो ब्रह्मविदामेव कुतं कर्म शुभफलं भवति । अतो धर्मविचारकारणमपि ब्रह्म जिज्ञास्यमेव । तस्मान्न गतार्थत्वानुपयोगौ ।

ननु फलप्रेप्सुरधिकारी । फल च विचारस्य शाब्दं ज्ञानं, तस्य मननानाद्वाराऽनुभवः, तस्य चानर्थनिवृत्तिपूर्वकपरमानन्दावाप्तिः । तथाच विरक्तोऽनर्थजिह्वासुः परप्रेप्सुश्चाधिकारी कस्मान्न भवति । 'शब्दब्रह्मणि निष्णातो न निष्णायात् परे

उपात्मनाद्यर्थमेव न ब्रह्म जिज्ञास्यं, किन्तु पूर्वकाण्डोक्तेऽपि कर्मणि मुख्यफलं द्ययं तदवश्यं जिज्ञास्यमिति, नास्या गतार्थत्वानुपयोगाव्याहृ । * किञ्चौपनिषदेत्यादि * निगदव्याख्यातमेतत् । तथाच त्रैवर्णिकाधिकारपक्षो दोषरहित इत्यर्थः ।

पवं त्रैवर्णिकाधिकारपक्षे स्थिरीकृते आतन्त्र्यवादी पुनः शङ्कते । नन्वित्यादि । सिद्धान्ते ज्ञानविधिगार्थज्ञानप्राप्तेस्तत्र कैमथ्याकाङ्क्षायामुक्तप्रणाड्या, ब्रह्मविदाप्नोति परमार्तिश्रुत्युक्तपरमातिरूपफलार्थमिति वक्तव्यम् । अन्यथा प्रवृत्तिविघातापत्तः । तत्कथनेन च सिद्धमस्मदुक्तेनाधिकारिणां । तदेतदुक्तं । * कस्मान्न भवतीति *

यदि । श्रमस्तस्य फलं मन्ये ह्यधेनुमिव रक्षत' इति भगवद्वचना-
त् केवलस्य निन्दाश्रवणादिति चेत् । न । फलकामनाया अ-
नुपयोगात् । अन्येनैव तत्तमर्पणात् । नित्यत्वादप्यर्थज्ञानस्य न
फलप्रेप्सुरधिकारी । निन्दार्थवादस्तु मननादिविशेष इति
मन्तव्यम् ।

ननु ब्रह्मणो विचारै प्रतिज्ञाते विरोधनिराकरणादीनामप्र-

अथ वक्तव्यं, सूत्रं ब्रह्मजिज्ञासापदात् तज्ज्ञानस्यैव फलत्वं लभ्यत
इति प्रणाडीसिद्धफलपर्यन्तता किमर्थमङ्गीकार्येति । तथा सति
श्रीभागवतोक्तकेवलार्थविनिन्दाशास्त्रविरोधापत्तिः । अतस्तदभावा-
द्योक्तफलपर्यन्तताऽवश्यमभ्युपेया । ततश्च सिद्धमुक्तेनाधिकारिण-
स्यङ्गीक्रियमाणोऽपि वैराग्याद्यानन्तर्यपक्षोऽधिकारिबलाद्वापत्तिर-
ित्यर्थः ।

अत्र समादधते*नेत्यादि*विचाराधिकारत्वेन फलकामना तदोपयु-
ज्येन, यदि ब्रह्मजिज्ञासापदात् प्राप्येन । तत्तु न । अनन्यलभ्यस्य श-
ब्दार्थत्वात् । अतस्त्रैवर्णिकोऽर्थजिज्ञासुरेवाधिकारी । फलकामना तु,
ब्रह्मविदामांति परमित्यादिवाक्यार्थे ज्ञात उत्पद्यत इति तेन समर्पि-
ता । फलं चार्थज्ञानस्य नैकम् । भार्गव्यां विद्यायामन्यत्र च, य एवं
वेद प्रतिनिष्ठनीत्यादिफलान्तराणामपि श्रवणात् । ततश्च भवदभि-
सन्ताधिकार्यङ्गीकारेऽन्येषामनधिकारेण विचारे प्रवृत्तौ विहितायां त-
च्छास्त्रमेव व्यर्थं स्यात् । अतस्तदभावाद्यार्थजिज्ञासोरेवाधिकारित्वं
वक्तव्यम् । अर्थज्ञानं च नित्यम् । स्वागुरयं भारहारः क्लृप्ताभूदधीत्य
वेदं न विजानाति योऽर्थमित्यादिस्वनर्थज्ञानिन्दाश्रवणात् । अतोऽर्थ-
ज्ञानस्य नित्यत्वं ज्ञात्वा यो जिज्ञासति स एव मुख्योऽधिकारी । नच
निन्दार्थवाक्विरोधः । तस्य मननविधिशेषत्वात् । शब्दब्रह्मणि नि-
ष्णानकथनोत्तरं तत्कथनेन तथार्थस्य लाभात् । विचारं विना परनि-
ष्णानासम्भवादिनि । एवमत्राधिकारी प्रयोजनं चाक्तम् ।

अतः परं विषयसम्बन्धौ वक्तुमाशङ्कामुखेन मतान्तरमाहुः ।

नन्वित्यादि* ब्रह्मजिज्ञासेत्यत्र, कर्तृकर्मणोः कृतीति विशेषविधा-

तिज्ञातार्थत्वम् । न चावक्तव्यत्वम् । निर्विचिकित्सज्ञानानुदयप्रस-
ङ्गादिति चेत् ।

न । ब्रह्मण इति न कर्मणि षष्ठी, किन्तु शेषषष्ठी । तथाच
ब्रह्मसम्बन्धि तज्ज्ञानोपयोगि सर्वमेव प्रतिज्ञातं वेदितव्यम् ।
नच गौणतापत्तिरजिज्ञास्यत्वं च स्थादिति वाच्यम् । ब्रह्ममात्रे

नात् कर्मषष्ठ्यङ्गीकार्या । यद्यपि, प्रतिपदविधाना च षष्ठी न समस्य-
त इति निषेधाद् ब्रह्मणे जिज्ञासेति चतुर्थीसमासः शङ्काते । तथापि,
कृद्योगा च षष्ठी समस्यत इति प्रतिप्रसवात् समासासङ्गेन कर्मष-
ष्ठ्यां गृहीतायां ब्रह्मविचार एव प्रातिज्ञातो भवति । नच शेषषष्ठी यु-
क्ता । यद्यपि सम्बन्धसामान्यपरिग्रहेऽपि जिज्ञासायाः कर्मोपक्षतया
ब्रह्मणः कर्मतालाभस्तथाप्याक्षेपतः प्राप्त्यपेक्षया आभिधानिकग्रहण-
स्यैव ज्यायस्त्वात् । तथा सति तद्व्यतिरिक्तानां विरोधनिराकरणादी-
नां ज्ञानपरिकरतया सिद्धावप्यप्रतिज्ञातार्थत्वम् । प्रतिज्ञा हि साध्य-
विशिष्टपक्षप्रतिपादकं वाक्यम् । तद्वत् प्रथमसूत्रम् । तत्र च ब्रह्मण्य
यत्र कर्मत्वेन जिज्ञास्यतया प्रतिज्ञानात् तदन्येषां तथात्वाऽभावात् ।
अष्टौपत्तिः कर्तुं शक्या । तथा सति तेषामवचने निर्विचिकित्सब्रह्म-
ज्ञानानुदयेन प्रतिज्ञावैयर्थ्यप्रसङ्गात् । तथाच कर्मषष्ठ्यङ्गीकारे द्विती-
याध्यायादीनामाकस्मिकत्वम् । शेषषष्ठ्यङ्गीकारे व्याकरणविरोधो,
ब्रह्मण इतरतैल्याद् गौणत्वापत्तिश्चेत्युभयतःपाशा रज्जुरित्यर्थः ।

अत्र समादधते*नेत्यादि* कृद्योगे कर्मणि षष्ठ्यनुशासनेऽपि वि-
भक्तीनां विवक्षाधीनत्वात् समासस्य सामर्थ्यमात्रापोक्षितत्वाच्च ब्रह्म-
णः कर्मत्वे अविवाक्षिते कर्मषष्ठ्यभावेन शेषषष्ठ्यामपि सामर्थ्यात् स-
माससिद्धेरव्याकरणविरोधाऽभावः । सर्वेषां प्रतिज्ञातत्वसिद्ध्या, न
कस्याप्याकास्मिकत्वम् । तर्हि गौणत्वाजिज्ञास्यत्वे त्वापद्येतामित्यत
आहुः * नचेत्यादि * केन प्रकारेणाऽजिज्ञास्यत्वमापाद्यते । किं ब्र-
ह्मत्वेन, उत रूपान्तरेण । तत्राद्ये त्वोमिति ब्रूमः । अध्ययनादिदशा-
यां, सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेत्यादिवाक्यार्थावधारणादेव तत्स्वरूपे सत्तः-

सन्वेहाभावात् । सन्दिग्धस्यैव जिज्ञास्यता । गौणत्वं तु शब्दत
एव, न त्वर्थतः ।

वेदप्रामाण्यं तु प्रतिपत्तिसिद्धान्तं विचार्यते । तस्माद्
ब्रह्म जिज्ञासितव्यमिति सिद्धम् ॥ १ ॥

— — —

यां च सन्वेहाभावात् । किन्तु यद् वेदे लक्षितं ब्रह्म तत् किम् । येन वेदे
नानापर्यायानां लक्षितत्वेऽप्यास्नायव्याख्यानरूपे भारते विवृतत्वेऽप्ये-
तजिज्ञासैव प्रस्तूयते । यदि तज्ज्ञानस्य मोक्षसाधनत्वेन, तर्हि कथं त-
ज्ज्ञानस्यैव तथात्वमायदि वेदार्थत्वेन तज्ज्ञानस्य तथात्वं, तदा धर्मवि-
चारेणैव गतार्थता । षोडशलक्षणया सर्वस्यैव तस्य निर्णीतत्वात् । अत
एव न वेदान्तार्थत्वेन । अतः सर्ववेदार्थतानिर्वाहकवक्ष्यमाणरीतिकगुण-
वत्तया जिज्ञास्यत्वं वक्तव्यम् । ततश्च तादृशगुणवत्त्वेनैतस्य जिज्ञास्य-
तासिद्धेर्नाजिज्ञास्यत्वम् । नापि गौणत्वापत्तिः । गुणजातस्य ब्रह्मस-
म्बन्धित्वेन जिज्ञास्यतया ब्रह्मणो मुख्यत्वस्यैव सिद्धः । शब्दतो गौ-
णत्वं तु न स्वरूपमुख्यत्वविघातकम् । पुनः पित्रा सहागत इत्यादौ तथा
दर्शनादिति । नन्वस्त्वेवं, तथापि वेदार्थस्य ब्रह्मणो वेदानुकूलो वि-
चारोऽत्र प्रतिज्ञात इति तदर्थं वेदप्रामाण्यमपि विचारणीयम् । त-
दत्र कुतो न विचारितम् । यतो न विचारितं, ततो वेदार्थत्वेन वि-
चार इति पक्षो न युक्त इत्यत आहुः * वेदेत्यादि * । प्रतिपत्तिसिद्ध-
त्वादिति * आस्तिकं तन्त्रमात्रं लक्ष्यीकृत्य सिद्धत्वात् । न हि
नास्तिकनिग्रहायाचार्यस्य विचारे प्रवृत्तिः, किंवास्तिकशिक्षणाय ।
ते तु सर्वे वेदप्रामाण्ये निर्विचिकित्सा इति प्रयोजनाभावात् विचा-
र्यते । तावता न वेदानुकूलविचारत्वहानिरित्यर्थः । सिद्धमाहुः *
तस्मादित्यादि * ब्रह्मसम्बन्धितानां विचारेऽपि ब्रह्मणो विषयत्वस्यार्थ-
तः सिद्धत्वात् तादृशगुणकत्वेन ब्रह्म जिज्ञास्यमिति सिद्धमित्यर्थः ।
अपेक्षितगुणवत्तयैवात्र ब्रह्म जिज्ञास्य, न त्वशेषविशेषशून्यतयेति शो-
षषष्ठ्यैव युक्त्येव गमकमप्याहुः * किञ्चेत्यादि, इतीत्यन्तम् * त-

याच्च प्रथमसूत्रे ब्रह्मविचारं प्रतिज्ञाय ब्रह्मणो येन रूपेण वेदार्थता तानि रूपाणि प्रकारांश्च वक्तुमग्रिमे कार्यलक्षणं प्रमाणं च वदतीत्य-
तस्तथेत्यर्थः । एवं विषये निर्द्धारिते प्रतिपाद्यप्रतिपादकभावः सम्ब-
न्धाऽप्यनुक्तसिद्ध एवेति प्रेक्षावत्प्रवृत्त्युपयुक्तं सर्वमत्र निरूपितम् ।
प्रकारभेदेन काण्डद्वयस्यापि ब्रह्मप्रतिपादकतयैकवाक्यत्वसमर्थना-
न्मीमांसाद्वयस्यैकशास्त्रस्य सूत्रेण वृत्तिकाराविरोधोऽपि बोधितः ।

शङ्करास्तु ब्रह्म जिज्ञास्यं न वेति सन्देहे, अहंवित्तिवेद्यत्वेन
प्रत्यक्षस्यात्मन एव ब्रह्मत्वाच्च जिज्ञास्यमिति पूर्वपक्षे कर्तृत्वादिशून्य-
निर्विशेषाच्चदेकरसत्वेन जिज्ञास्यत्वमङ्गीकृत्य केवलज्ञानादेव मोक्षं
चाङ्गीकृत्य मोक्षं प्रति केवलज्ञानस्यैव हेतुत्वाज्ज्ञानकर्मसमुच्चयं
नाङ्गीकुर्वन्ति । तन्मते पूर्वोत्तरकाण्डयोः स्वर्गमोक्षरूपप्रयोजनभेदात्
कर्मब्रह्मस्वरूपाभेदभेदाच्छेषशेषिभावाद्यभावेन परस्परकाङ्क्षाभा-
वाच्चैकवाक्यत्वाभावे उत्तरकाण्डस्य वेदान्त इति समाख्याया विरोधः
नापि कर्मशेषभूतकर्तृस्वरूपप्रतिपादकत्वेनापेक्षा । कर्मानुपयुक्तक-
र्तृभोक्तृभावशून्यात्मप्रतिपादकताऽभ्युपगमात् । नापि कर्मपौष्क-
ल्यजनकविद्याप्रतिपादकत्वेन सा । यदेव विद्यया करोति तदेवास्म्य
वीर्यवत्तरं भवतीति वाक्यस्योद्गीथविद्यामुपक्रम्य पठितत्वेन तन्मते
तन्मात्रस्य तथात्वबोधकतया सर्वस्य काण्डस्य तथात्वसम्पादनाक्षम-
त्वात् । मानवीक्रुच्चौ धार्ये कुर्यादितिवत् । न च वैदिकाभिधाने
स्वरादिनियमयागनैकवाक्यत्वमिति शङ्काम् । अप्रयोजकत्वात् सू-
त्रोक्तैकवाक्यलक्षणविरोधात् । न च यज्ञानां विविदिषोत्पादकत्वेन पू-
र्वस्योत्तरकाण्डशेषतायामेकवाक्यत्वसम्भव इति वाच्यम् । सन्प्रत्य-
योक्तेच्छार्यामप्यमाणपर्यन्तत्वं, वादेन जिगीषतीत्यादौ दृष्टं, केवला-
या अपुरुषार्थत्व चेति तावन्मात्रान्तत्वस्यासङ्गतत्वात् । इष्यमाणप-
र्यन्तत्वस्य चानुपगमात् । अत एव वदता, वेदमनूच्याचार्योऽन्तेवा-
सिनमनुशास्तीति पृथक्समाप्तिश्रुतेः, वेदाः साङ्गोपनिषद् इति पौ-
राणिकपृथङ्निर्देशाच्चात्यन्तभेद एवास्पेयः । नचैवं वैदिकप्रसिद्धे-
र्ब्रह्मान्तशब्दो रूढ एवेति वाच्यम् । तथा सति स्वाध्यायादिविधौ त-
द्विनिवेशेन तदध्ययनार्थज्ञानविचाराणामवैधत्वापत्तेः । न च तद्
विजिज्ञासस्व, तद् ब्रह्मेत्यादिविधिना विचारप्राप्तौ नेनाध्ययनाद्या-
क्षेपाच्च दोष इति वाच्यम् । तथा सति जिज्ञासुमात्रप्राप्तौ त्रैवर्णि-

काप्राप्त्या अधिकारविरोधात्तः । अतस्तन्मते उपनिषदां वेदान्तत्वं न कथमपि सिद्ध्यतीत्यवधेयम् ।

रामानुजाचार्यास्तु ब्रह्मपदस्य निर्दोषपूर्णगुणपुरुषोत्तमवाचकत्वं, तस्य च स्थूलसूक्ष्मचिदचिच्छरीरविशिष्टतया वेदान्तार्थत्वेन जिज्ञास्यत्वं चोपगम्य यज्ञादीनां विविदिषोपयोगमात्रश्रवणेऽपि व्यासपादैराप्रायणात्तथापि हि दृष्टमित्यादिसूत्रेषु यावज्जीवं तत्करणबोधनाद् ध्रुवानुस्मृतिरूपोपासनाभक्त्यादिनामकदर्शनसमाप्ताकारज्ञानजनकत्वन भावनात्मकोपासनया समुच्चयमङ्गीकुर्वन्ति ।

भास्कराचार्यास्तु ब्रह्म प्रसिद्धं न जिज्ञास्यम् । अथाप्रसिद्धं नतरामिति पूर्वपक्षे, सदेव सौम्येदमग्र आसीदेकमर्वाद्धितीयमित्यादिषु जगत्कारणताश्रवणेन प्रसिद्धमपि ब्रह्म स्मृतिकारैस्त्रिगुणस्य प्रधानस्य परमाणूनां च तथात्वाङ्गीकाराद् विप्रतिपन्नमिति तन्निवृत्त्यर्थमत्र कारणकार्यजीवरूपवेदान्तोक्तेश्वररूपं जिज्ञास्यमित्युपगम्य पूर्ववत् समुच्चयमङ्गीकुर्वन्ति । सूत्राणि च शारीरपदेनां वर्णादिमनमनुसृत्य विशिष्यन्ति । तन्मते पूर्वोत्तरकाण्डयोरभिधेयभेदेऽपि प्रयोजनैक्येऽदिकशास्त्रात्, सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति, वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्या, वेदास्त्रिकाण्डविषया ब्रह्मात्मविषया इमे, परोक्षवादा ऋषयः परोक्षं च मम प्रियं, मां विश्रुतं अभिधत्ते मां विकल्प्यापोह्यन्ते ह्यहम्, एतावान् सर्ववेदार्थः शब्द आस्थाय मां भिदाम् । मायामात्रमनूयान्ते प्रतिषिध्य प्रसीदतीति श्रुतिस्मृतिविरोधां दुर्वारः । गीतायां, ब्रह्मसूत्रपदैरित्युक्तेस्तद्विरोधश्च ।

मिश्रभाष्ये तु, आत्मेत्येवोपासीतेत्यादिविहितज्ञानविषयं किं ब्रह्म, किं वा तस्य ब्रह्मतानिर्वाहकं गुणज्ञानं, कीदृशं तस्य ज्ञानं, कीदृशं च तस्य ज्ञानस्य फलमित्यादिकं विशिष्य मुमुक्षूणां जिज्ञासितं भवतीत्येवं जिज्ञासामुखेन संशयमधिकारिणं चोपन्यस्य शास्त्राभेदेन श्रुतिष्वन्यान्यविरुद्धतयाः प्रतिभासनादिति जिज्ञासाजनकसंशयहेतुं चोपन्यस्य तन्निर्णयार्थं ब्रह्ममीमांसाशास्त्रस्यापोक्षतत्वमुक्त्वा ब्रह्मज्ञानस्य चोदनालक्षणतया, अयं तु परमो धर्मो यद्योगेनात्मदर्शनमित्यादिस्मृत्या च धर्मत्वेऽपि न पूर्वमीमांसया ब्रह्ममीमांसाया गतार्थत्वं कल्पसुत्रवदशेषतश्चार्थत्वादित्यनेन धर्मस्य सर्ववेदार्थत्वं, ब्रह्ममीमांसायाः पूर्वमीमांसाशेषत्वं च प्रकटीकृत्य, सत्यं ज्ञानमनन्त ब्रह्म

विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेत्यादिश्रुतिस्मिद्धत्वाद् ब्रह्मस्वरूपे जिज्ञासा नोपपद्यत इत्याशङ्का, ब्रह्मस्वरूपज्ञानं किं साङ्ख्यसिद्ध जीवचैतन्यं, किं वा चैतन्यान्तरमातजिज्ञासामन्त्वादाकाङ्क्षितं ब्रह्ममीमांसाशास्त्रे वेदव्यासः प्रतिजानीत इत्युक्तम् ।

तन्मतेऽपि पूर्वोक्तवाक्यविरोधो जैमिनेरकुशलत्वापत्तिश्च । किञ्चदं शास्त्रं धर्मविशेषविचारार्थं प्रवर्तितमुत ब्रह्मविचारार्थम् । आद्ये धर्मविशेषजिज्ञासा ब्रह्मज्ञानजिज्ञासेति वा प्रतिज्ञां कुर्यात् । प्रकरणेन एव ज्ञयत्वनं तस्यैव प्रतिज्ञातव्यत्वात् । तदकरणेन व्यासस्याप्यकौगलमापद्यते । द्वितीयं तु प्रतिपाद्यभेदात् पूर्वशेषत्वाभावेन कल्पसूत्रन्यायविरोधः । सिद्धान्ते तु ब्रह्मणः सर्ववेदार्थत्वाज्जैमिन्युक्तं धर्मस्य तथात्वमाप्तं तु तथा शङ्कानिरासावावश्यकवित्यदोषः । तस्मादिदमपि पूर्वतुल्यम् ।

यत्तु शैवो रामानुजमतैकदेशमादायाराधनाराध्यभूतधर्मब्रह्मप्रतिपादकयोर्मीमांसाशास्त्रयोः फलैक्यादैक्यम् । यथा हि ब्रीहिप्रोक्षणं दर्शपूर्णमासांस्तपस्यपूर्वहेतुतया स्वर्गे समुच्चीयते, तथा कर्माणि ज्ञानप्रयोजकतया मोक्षे समुच्चीयन्तेऽनां गुणकर्मत्वादङ्गत्वं ज्यातिष्टोमादीनाम् । नच नित्यविधिप्राप्तानां तेषामितिकर्तव्यताविरोधात् कथं संस्कारतामिद्धारति शङ्काम् । करणतया स्वतन्त्रविध्यन्तरविहितसौत्रामणीवृहस्पतिसंवादेऽग्निश्चयनवाजपेयाद्यङ्गत्ववदुभयविधिबलादुभयसिद्धेः । अतो ज्ञानोदयावधि कर्माणि कर्तव्यानि । नच विविदिषन्तीति श्रुत्या विविदिषोत्पत्तिपर्यन्तत्वं कर्मणां शङ्काम् । इच्छाया अपुरुषार्थत्वात् । अतः पूर्ववदेव शास्त्रैक्यमित्यङ्गीकृत्य ततो रामानुजाचार्यधृतेषु वाक्येषु परीक्ष्य, लोकान् कर्मचितानित्यादिवाक्यत्रयं विषयत्वेनोपन्यस्य ब्रह्म विचारार्हं न वेति सन्देहे, अयमात्मा ब्रह्मेतिश्रुतिरर्हावृत्तप्रत्यक्षसिद्धमात्मानं ब्रह्मेत्युपदिशतीति सन्देहाभावात् । किञ्च, विचारफलं विषयपरिच्छेदः । वेदान्तविचारजन्यं ज्ञानं चेद् ब्रह्मपरिच्छेदनात् तदा परिच्छेदातीतत्वमङ्गप्रसङ्गः । यदि न परिच्छेदयति, तदा प्रकाशाभावाद् ब्रह्मविषयज्ञानस्यासम्भवः । तस्मान्न विचार्यमिति पूर्वपक्षमुक्त्वा, विचारयोग्यं ब्रह्म, अयमात्मा ब्रह्मेतिश्रुत्याऽहङ्कारवज्जस्य संसारिण आत्मनो ब्रह्मत्वाभिधानादेव सन्देहसम्भवात् । निरस्तसमस्तोपप्लवकलङ्कस्य निरतिशयज्ञाना-

मन्दादिशक्तिमहिमातिशयवत्त्वं हि ब्रह्मत्वम्, अनाद्यज्ञानवासनावष्ट-
म्भविजृम्भितविचित्रकर्मफलभोगानुगुणबहुशरीरप्रवेशनिर्गमव्यापा-
रपरवशतिःसीमतापमहिष्णुत्वं जीवत्वमिति तयोर्लक्षणेनेतरेतरभेद-
निश्चये तयारैक्यदौर्घ्यस्फूर्तेः । किञ्च । अन्नं ब्रह्म, मनो ब्रह्म, विज्ञानं
ब्रह्म, आदित्यो ब्रह्म, नारायणं परं ब्रह्मेत्यादयोऽन्यमन्यमर्थं ब्रह्मेत्याहुः ।
तत्र किं ब्रह्मेत्येवं स्मृन्द्वाहदपि विचारार्हं ब्रह्म । नचापरिच्छिन्नत्वाद्
ब्रह्मणस्तद्विषयं ज्ञानं न सम्भवतीति शङ्काम् । ईदृगिदमिति ब्रह्मण्यः
परिच्छेदास्सम्भवेऽपि लक्षणमुखेनेतरव्यावृत्ततामात्रेणा परिच्छेदस-
म्भवात् । लक्षणेन परिच्छेदो हि सर्वत्र लक्ष्यविषयकेतरव्यावृत्तता-
ज्ञानरूप एव दृष्ट इत्यदुष्टः । अत उपदिष्टस्य ब्रह्मणो लक्षणे वेदान्त-
वाक्यैर्निरूपिते परीक्षिते च सति तल्लक्षणशून्येभ्यः सजातीयविजा-
तीयेभ्यः सर्वेभ्यो व्यावृत्तं ब्रह्म विज्ञायत इति तदर्थं युक्तः शास्त्रार-
म्भ इत्याह । एतन्मतेऽपि तेषां वाक्यानां विरोधः पूर्ववदेव । जीव-
लक्षणन्तु जीवप्रकरणे दूषयिष्यामः ।

किञ्च । ज्ञात्वा शिवं शान्तिमत्यन्तमेति, ईशं तं ज्ञात्वा अमृता
भवन्ति, तमक्रतुं पश्यति वीनशोको धातुः प्रसादान्महिमानमीशम्,
आत्मानमरणिं कृत्वा प्रणवं चोत्तरारणिम् ध्याननिमर्थनादेव पाशं
दहति पण्डितः, ज्ञात्वा देवं मुच्यते सर्वपापैरिति श्रुत्युक्तमोक्षप्राप्ति-
लिङ्गेन शिवस्य परब्रह्मत्वं यत्तेनोपगतं, तदध्यसङ्गतम् । ब्रह्मविदा-
प्नोति परमिति तदुपन्यस्ते फलवाक्ये, नारायणं परं ब्रह्मेति श्रुत्युक्त-
नारायणरूपग्रहणस्यैव युक्तत्वात् । उभयत्रापि परब्रह्मपदोपबन्धसा-
भ्यात् । लिङ्गापेक्षया श्रुतेर्बालघृत्वात् । ऋत सत्यं परं ब्रह्मतिवाक्य-
स्यापि सन्दिग्धत्वात् । शिवशादिपदानां च भगवद्वाचकत्वमेवेत्या-
दिदकमस्माभिः प्रहस्ते निपुणतरमुपपादितम् । पुनरग्रेऽपि तत्र तन्नो-
पपादयिष्यते ।

माध्वास्तु शास्त्रे प्रवर्तनीया जिज्ञासा विषयः । कर्तव्या न
वेति स्मन्देहः । तत्र प्रमाणाभावेन जीवव्यतिरिक्तस्य ब्रह्मणोऽभावा-
ज्जीवस्य स्वप्रकाशत्वाद् अहंवित्तौ प्रकाशमानत्वात् तस्यापि ज्ञा-
यमानत्वेनानुभवान्तरान्वेषणोऽनवस्थाप्रसङ्गात् क्वचिद् विश्रान्त्यङ्गी-
कारे आत्मन्येव तथात्वौचित्यात् । न च स्वप्रकाशसंविदाश्रयतया-
ऽऽत्मा भासत इति युक्तम् । औत्तरिकानुस्मृतिसिद्धसौषुप्तिकानुभवे-

धाभावप्रसङ्गात् । तत्र संविदाश्रयत्वेनात्मप्रतीतिरभावात् । अतः
 स्वप्रकाशात्मानतिरिक्तस्य ब्रह्मणः सन्दिग्धत्वाभावेनाविषयतया तज्जि-
 ज्ञासाया अपि तथात्वाच्च कर्तव्येति पूर्वः पक्षः ॥ सिद्धान्तस्तु, भवेदे-
 तदेवं, यदि स्वप्रकाशजीवाभिन्नं ब्रह्म स्यात् । न त्वेवम् । जिज्ञास्य
 ब्रह्मपदप्रयोगात्, तद्विजिज्ञासस्व, तद् ब्रह्मेति । ब्रह्मशब्दश्च गुणपूर्णतां
 वक्ति । अथ कस्मानुच्यते ब्रह्मेति, बृहन्तो ह्यस्मिन् गुणा इति श्रुतेः ।
 तथाच कथं नस्य जीवाभेदः । जीवस्याल्पगुणत्वेनानुभवात् । न च
 ब्रह्मणि गुणाध्यासः । परमार्थतोऽब्रह्मत्वप्रसङ्गात् । न च देशाद्यपरि-
 च्छिन्नत्वं ब्रह्मत्वम् । उक्तश्रुतिविरोधात् । देशाद्यपरिच्छेदेना-
 पि जीवभेदसिद्धेः । जीवाणुत्वस्य वक्ष्यमाणत्वात् । जी-
 वस्य स्वप्रकाशत्वेऽपि तद्विन्नब्रह्मणः सन्दिग्धत्वाद् विषयत्वम् ।
 अतस्तज्जिज्ञासा कर्तव्येत्याहुः । ब्रह्मशब्दश्च विष्णावेव रूढः । यम-
 न्तःसमुद्रे कवयो वयन्ति, यदक्षरे परमे प्रजाः, यतः प्रसृता जगतः
 प्रसूनी तोयेन जीवान् व्यवसर्ज भूम्यामित्युक्त्वा, तदेवैतं तदुपसत्य-
 माहुस्तदेव ब्रह्म परमं कवीनामिति श्रुतौ समुद्रान्तःस्थत्वलिङ्गिते ज-
 गत्कर्तारि परब्रह्मत्वविधानात् । यो देवानां नामधा एक एवेति श्रु-
 तावेवकारणैकस्य सर्वनामधारकत्वमुक्त्वाऽग्रे, अजस्य नाभावध्य-
 कमर्पितं यस्मिन् विश्वानि भुवनानि तस्थुरिति विश्वाधारपक्षस्य
 नाश्रयर्पितत्वश्रावणात् । वेद रामायणे चैव पुराणे भारते
 तथा, आदावन्ते च मध्ये च विष्णुः सर्वत्र गीयत इति हरिवंश-
 वाक्याच्चेत्यप्याहुः । तन्मतेऽपीत्येवैव वेदार्थत्वाङ्गीकारान्मां विधत्त
 इतिवाक्यविरोधः । यत्तु कर्मविधात्री श्रुतिर्मां प्रत्येव तद्विधत्ते, इ-
 न्द्राद्यभिधात्री च मामभिधत्ते, चत्वारि वागिति श्रुत्या अहं विविध-
 रूपत्वेन कल्प्यो, न सुगं पिबंदित्यादिश्रुत्याहमेवाप्रियादपोह्य इति
 व्याख्यातम् । तदप्यध्याहारवृत्तिसङ्कोचलक्षणादोषसम्भवाच्चिन्त्यम् ।
 प्रकृतमनुसगमः । एवञ्चात्र सूत्रे शेषवष्ट्या ब्रह्मसम्बन्धनां जिज्ञा-
 स्यताबोधनेन साधारणाधिकारं ज्ञानकर्मसमुच्चय, उत्कृष्टाधिकारं च
 भक्तिमार्गीयः सर्वात्मभावः साधनमिति बोधितम् । इति प्रथमाधि-
 करणम् ।

एवं पूर्वाधिकरणे वेदार्थभूतब्रह्मणो जिज्ञास्यत्वे साधिते,
 कथं जिज्ञास्यमिति प्रकारविशेषाकाङ्क्षायां समन्वयाविरोधाभ्यां

किञ्च, तत्र किं लक्षणं किं प्रमाणमिति जिज्ञासायामाह
सूत्रकारः ।

जन्माद्यस्य यतः शास्त्रयोनित्वात् ॥ २ ॥

ननु कथमत्र सन्देहो, यावता, सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेत्याह
श्रुतिरेव ।

तस्य वक्तव्यत्वात् तद्वोधकमग्निमसूत्रमवतारयन्ति । *तदेत्यादि* ।
तेषु वक्तव्येषु तदुपजाव्यनया उक्तजिज्ञासायां लक्षणप्रमाणात्मकं
प्रकरद्वयं पूर्वमाहेत्यर्थः । * जन्माद्यस्य यतः शास्त्रयोनित्वात् * ।
अत्र सर्वेऽपि योगविभागेन, शास्त्रयोनित्वादिति सूत्रं भिन्नम-
भ्युपगच्छन्ति । तत्र युक्तम् । अग्निमसूत्रेषु साध्यहेतुनिर्देशपूर्वकम-
वाधिकरणरचनस्य दर्शननात्रापि तथैव युक्तत्वात्, साङ्ख्य ब्रह्मपद-
स्य प्रकृतौ प्रयुक्तत्वेन तद्वारणाय विवक्षितब्रह्मणि शास्त्राक्तकर्तृत्व-
वृत्तिपादनस्यावश्यकत्वाच्च । नच सूत्रभेदेऽप्याधिकरणस्य सूत्रत्र-
यात्मकत्व-ङ्गीकारात् प्रथमसूत्रे विशेषतः प्रमाणात्कृतवप्यथशब्देन
धर्मावचारानन्तर्यं ब्रह्मविचारस्य बोधिते ब्रह्मणो वेदान्तवेद्यतापस्थितेः
सुखेनोक्तदोषपरिहारात् सूत्रैक्यं न युक्तमिति वाच्यम् । अथशब्द-
स्यानेकार्थत्वेनानन्तर्यस्याप्यनेकविधत्वेन धर्मविचारानन्तर्यस्योपपा-
दनसापेक्षत्वेन चाहस्य ब्रह्मणो वेदान्तवेद्यत्वानुपस्थित्या जन्माद्यधि-
करणरचनायामनाश्वासप्रसङ्गात् । अतः सूत्रैक्यमेव युक्तमिति । ये तु
जन्माद्यधिकरणं, शास्त्रयोनित्वाधिकरणं च भिन्नमङ्गीकुर्वन्ति, तेषां
सूत्रे, प्रथमस्य हेतुशून्यत्वाद् द्वितीयस्य च साध्यशून्यत्वात् साकाङ्क्ष-
तयाऽतिक्लिष्टत्वेन तद्विवक्षितप्रमेयासाधकत्वं बाध्यम् ।

लक्षणं शङ्कते * नन्वित्यादि * यत् सन्दिग्धं; तत् सम्यक्
परिच्छेत्तुं लक्षणीयम् । अत्र ब्रह्मणि कथं सन्देहः । * यावन्तत्त्ववधा-
रणे हेत्वर्थे वा । तथाच ब्रह्मणः सत्ता स्वरूपलक्षणं च श्रुतित एव
सिद्धम् । तदवधारणे ततो हेतोर्वा ब्रह्मणोऽखिलवितोषशून्यत्वेन
सिद्ध्या सन्देहप्रयोजकप्रकाराभावात् सन्देह एव न घटत इत्यर्थः ।

प्रकारान्तरेणापि तदभावमाह ।

विरुद्धं चैतत् । स्वरूपलक्षणाकथने कार्यलक्षणस्य वक्तुम-
शक्यत्वात् । विवादाध्यासितत्वाच्च । न हि ब्रह्मणो जगत्क-
र्तृत्वं सर्वसम्मतम् । न चागमोदितमिति वेदमात्रस्य ब्रह्मप्रमाण-
कत्वं वक्तुं शक्यते ।

किञ्च । व्यर्थश्चैवं विचारः । लक्षणप्रमाणाभ्यां हि वस्तु-
ज्ञानं भवति । तच्च स्वरूपलक्षणेनैव भवतीति किमनेन । त-
स्मादयुक्तमुत्पश्याम इति ।

उच्यते ।

— — — — —

विरुद्धमित्यादि यद्धि लोकाप्रसिद्धं तदलौकिकया श्रुत्या निर्णय-
म् । श्रुतिस्तु पूर्वं स्वरूपलक्षणमुक्त्वाऽप्रिमे प्रपादकैः कार्यलक्षणं वक्ति ।
अतः प्रथममेव तत्कथनं श्रुतिविरुद्धम् । न च स्वरूपलक्षणे सन्देहा-
भावात् कार्यलक्षणमेवोच्यत इति युक्तम् । अन्नप्राणादिष्वपि तस्या-
तिप्रसङ्गदर्शनेन स्वरूपलक्षणाकथने केवलतत्कथनस्याप्रयोजकत्वात् ।
कैश्चिन्मायाशबलस्यान्यैः शुद्धसत्त्वात्मकशरीरविशिष्टस्येतैः स-
त्त्वादिगुणत्रयात्मकस्य प्रधानस्यापरैर्नित्यज्ञानेच्छाप्रयत्नधर्मकस्य
तथात्वाङ्गीकारेण तस्य विवादाध्यासितत्वाच्च । तदेव विभजति *
न हीत्यादि* ननु ब्रह्मणः कर्तृत्वस्य सर्वसम्मतत्वाभावेऽपि वेदस्य
प्रमाणमूर्द्धन्यत्वात् तदुक्तकोटेरौत्कठ्यात् सन्देहाभावाय लक्षण-
विचार उचित इति चेत् तत्राह * न चेत्यादि * चोऽवधारणे । कर्ता
आगमेन वेदरूपेण मूलशास्त्रेणादित इत्यंतावता कृत्स्नस्य वेदस्यैव
ब्रह्मणि प्रमाणत्वं न वक्तुं शक्यते । कल्पनोपदेशस्यापि तत्र शक्य-
वचनत्वाद् अनुमानस्यापि तत्र प्रमाणत्वाच्चेत्यर्थः । अत्र ब्रह्मप्रमा-
णत्वमिति पाठः प्रातिभाति । अथ वेदोक्त एवाग्रहस्तदा दूषणान्तर-
माह * किञ्चित्यादि * । * अयुक्तमिति * सूत्रोक्तं लक्षणमयुक्त-
मित्यर्थः । शेषमनिरोहितार्थम् ।

अत्र समाधातुं गृह्यते * उच्यत इत्यादि * प्रकारान्तरेणाञ्ज

सन्देहवारकं शास्त्रं वेदप्रामाण्यवादिनाम् ।

क्रियाशक्तिज्ञानशक्ती सन्दिह्येते परस्थिते ॥

न हि श्रुतिं व्याख्यातुं प्रवृत्तः सूत्रकारः । किन्तु सन्देहं वारयितुम् । तत्र, मत्वं ज्ञानमनन्तं, निःशुद्धमुक्तस्वभावमाप्त-
श्रुत्या कर्तृत्वादिप्रापञ्चिकधर्मराहित्यं प्रतीयते । यतो वा इमानि
भूतानि जायन्ते, येन जातानि जीवन्ति, यत् प्रयन्सभिसंवि-
शन्तीति कर्तृत्वं च ।

तत्र सन्देहः । किं ब्रह्म कर्तृ, आहोस्विदकर्तृ? किं तावत्
प्राप्तम् । अकर्तृ । कथम् । ब्रह्मविदाप्नोति परमिति प्रधानवा-

संशय उच्यते * वेदप्रामाण्यवादिनाम् * सर्वे वेदा यत् पदमामन-
न्तीति श्रुत्यनुसारेण ब्रह्मण्येकं सर्वस्य वेदस्य प्रामाण्यमन्यत्र प्रमाणा-
भासत्वमिति वादिनां वेदे यः सन्देहस्तद्वारकमिदं वैयासं शास्त्रम् ।
तत्र कः सन्देह इत्यपेक्षायां, * परस्थिते * ब्रह्मविदाप्नोति परमित्यङ्गाप्नो-
तिकर्मभूतो यः पर उक्तस्तत्स्थिते क्रियाशक्तिज्ञानशक्ती स्वरूपलक्षणा-
विरुद्धत्वाद् ब्रह्मणि सन्दिह्येते, स्तो न स्तो वेत्येष सन्देहं इत्यर्थः ।
गृहीतं विभजन्ते * न हीत्यादि * यदुक्तं स्वरूपलक्षणाकथन इत्या-
दि, तदसङ्गतम् । यदि सूत्रकारः श्रुतिं व्याख्यातुं प्रवृत्तः स्याद् य-
थाक्रमं प्रतिपदं च व्याकुर्यात् । न तु तथा । किन्तु सन्देहं वाराये-
तुम् । ततश्च यत् सन्दिग्धं तद्विवृणोति, व्याख्येयसमानार्थकैरन्यैश्च
पदैर्विपक्षसपक्षबाधकसाधकतर्कोपन्यासेन सन्देहमपाकरोति । तत्र,
सत्यमित्यादिके स्वरूपलक्षणे, यतो वेत्यादिकार्यलक्षणे च ब्रह्मपदा-
देकस्यैव लक्षणद्वयमुक्तोभयत्र सामान्यशब्दप्रयोगेऽपि लक्ष्यस्वरूपभे-
देन तद्वच्छेदकभेदाद् ब्रह्मभेदः । तत्र यदि भेदस्तदा कस्य वेदार्थ-
त्वं कस्य न, उक्तोभयोर्वेति पुनः सन्देहसम्भव इति तद्वारणार्थमेकं
ब्रह्म वक्तव्यम् । तथा सत्युक्तरीतिकाद् विरोधात् सन्देह इति प्रका-
रप्रश्नोत्तरत्वेन सन्देहबीजमुक्तम् । स्वरूपलक्षणास्य हृदि करणाद-
कथनेऽप्यदोषश्च बोधितः । सन्देहाकारमाहुः * तत्रेत्यादि * तथाच

कथम् । फलसम्बन्धात् । ऋचापि विवृतम् । सखं ज्ञानमनन्तं
ब्रह्म यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योमन् । सोऽश्नुते सर्वान्
कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चितेति । फलार्थं च ब्रह्मज्ञानम् । फलं
च फलवाक्योक्तधर्मज्ञानादेव, नान्यथा । कर्तृत्वं च परविवरण-
तयोक्तम् । परं किमित्युक्ते यः सर्वान्तर आनन्द इति । कथं स-
र्वान्तरमिखाकाङ्क्षायां परिचयार्थं भूतभौतिकसृष्टिमुक्त्वा गौणा-
नन्तर्यं परिहृतम् । गौणोपासनाफलं च प्रधानशेषतयोक्तम् ।
तत्रान्यगतकर्तृत्वारोपानुवादोऽपि सम्भवति । ततश्च भृगुर्वै वा-
रुणिरित्युपाख्यानेऽपि परिचायकत्वाद् गौणकर्तृत्वमेवानूयते,
फलाश्रवणादिति पूर्वः पक्षः ।

परस्परविरुद्धार्थबोधकाभ्यां लक्षणाभ्यामेव सन्देहाल्लक्षणकरणं
युक्तमित्यर्थः । पूर्वपक्षं विवृण्वन्ति * ब्रह्मेत्यादि * । अन्यर्थः । शेष-
लक्षणे, कर्मफलार्थत्वादित्यनेनोपलक्षणविधया ज्ञानस्यापि फलशे-
षत्वे सिद्धे प्राधान्यं फलस्यैवेति तत्सम्बन्धादुक्तमेव प्रधानवाक्यं,
न तु कार्यलक्षणवाक्यं तथा । नचैवं पूर्वकाण्डेऽस्तुत्तरकाण्डे तत्
किमित्युपेयमिति वाच्यम् । ऋचापि विवृतम् । यदि तस्य प्राधान्यं
न स्यात् किमिति विवृणुयादतोऽत्रापि तदाहृतम् । तथा सति ज्ञानं
फलार्थं, फलं च फलवाक्योक्तधर्मज्ञानात् परत्वज्ञानादेव । अतः प-
रत्वज्ञानार्थं कर्तृत्वं परविवरणतयोक्तम् । स्वरूपलक्षणे प्रापञ्चिकध-
र्मराहित्यप्रतीनेब्रह्मणि कर्तृत्वस्याशक्यवचनत्वात् । तस्माद्वा एत-
स्मादित्यादिना यत् कर्तृत्वमुक्तं, तज्ज्ञेयात् फलरूपं परं पृथक्कृत्य
तं विवरीतुमुक्तम् । ततस्तत्स्वरूपजिज्ञासायां सर्वान्तरत्वकथनपूर्व-
कमानन्द इति स्वरूपमुक्तम् । अन्यथा तन्निरूपणमसङ्गतं स्यात् । स-
र्वान्तरत्वं च तस्य परत्वनिर्वाहकतयोक्तम् । तत्रापि कथम्भावाका-
ङ्क्षायां तन्निष्कर्षार्थमाकाशादीनां भूतानामोषध्यादीनां भौतिकानां च
सृष्टिकथनेन कर्तृत्वं प्रतिपाद्य तस्य सर्वान्तरत्वकथनेन चरमत्वाद्

मिद्धान्तस्तु ।

उत्पत्तिस्थितिनाशानां जगनः कर्तुं वै बृहत् ।

वेदेन बोधित तद्धि नान्यथा भवितुं क्षमम् ॥

न हि श्रुतिविरोधोऽस्ति कल्पोऽपि न विरुद्ध्यते ।

सर्वभावममर्थत्वादचिन्त्यैश्वर्यवद् बृहत् ॥

वेदेनैव तानज्जगत्कर्तृत्वं बोध्यते । वेदश्च परमाप्तोऽक्षरमात्र-
मप्यन्यथा न वदति । अन्यथा सर्वत्रैवाविश्वामप्रसज्जात् । न च
कर्तृत्वे विरोधोऽस्ति । मसत्त्वादिधर्मवत् कर्तृत्वस्याप्युपपत्तेः ।
सर्वथा निर्देष्टव्ये सामानाधिकरण्यविरोधः । ससंज्ञानादिपदा-

गौणमपर्यवसन्नं प्राणादीनामिवानन्तर्यं निवारितम् । सर्वं वै तेऽन्न-
माप्नुवन्ति येऽन्नं ब्रह्मोपासत इत्यादिनाऽन्नब्रह्माद्युपासनाफलं प्रधान-
शेषतया, अस्ति ब्रह्मन्ति चेद्वेद सन्तमेनं ततो विदुरित्यादिनाऽनु-
वाकचतुष्टयेन कथितस्य सत्त्वब्रह्मानन्दात्राप्तिमवभयाभावरूपप्रधान-
फलस्य शेषतया सर्वोत्कृष्टत्वज्ञापनायोक्तमिति कर्तृत्वं परास्मिन्
सिद्ध्यति । तथापि स्वरूपलक्षणविरोधात् पूर्वकाण्डोक्तप्रजापतिगन-
स्य प्रकृतिगतस्य वा कर्तृत्वव्यापारोपेणानुवादोऽपि सम्भवतीति द्विती-
यप्रपाठकेऽपि फलाश्रवणेनामुख्यत्वात् तत्राप्येवं नेतव्यम् । तथाच
नास्य लक्षणत्वमिति पूर्वपक्षार्थः ।

सिद्धान्तमाहुः * उत्पत्तीत्यादि * । * तदिति * कर्तृत्वम् ।
* अन्यथेति * गौणम् । * कल्प इति * कल्पसूत्रम् । * सर्वभावः *
सर्वभवनम् । तत्र समर्थत्वादकर्त्रापि कर्त्रित्यर्थः । गृहीतं विभजन्ने
* वेदेनेत्यादि * स्यादन्यगतकर्तृत्वारोपानुवादः कार्यलक्षणे यद्वि-
स्वरूपलक्षणं विरुद्ध्यत । तदेव तु न । त्रिवरणाच्च परस्य तृतीयान्तेन
ब्रह्मपदेनैव विवृतत्वात् । न च तत्र वेदहिरण्यगर्भब्राह्मणजानिजीवा
अर्थत्वेन ग्रहीतुं शक्याः । परपदविवरणात् सान्तत्वादिना ब्रह्मापक्ष-
योत्कर्षस्य तेष्वशक्यवचनत्वात् । परशब्दस्यान्यार्थकत्वापगमोऽपि

नर्धर्मभेदेनैव तदुपपत्तेः । नच कर्तृत्वं संसारिधर्मो, देहाद्यध्या-
सकृतत्वादिति वाच्यम् । प्रापञ्चिके कर्तृत्वे तथैव । न त्वलौ-
किककर्तृत्वे । अत एवास्येसाह । अस्येति पुरोवर्ती प्रपञ्च इदमा-
निर्दिश्यते । अनेकभूतभौतिकदेवार्तर्यङ्मनुष्यानेकलोकादभुतर-
चनायुक्तब्रह्माण्डकोटिरूपस्य मनसाप्याकलयितुमशक्यरचन-
स्यानायासेनोत्पत्तिस्थितिभङ्गकरणं न लौकिकम् ।

विवरणोक्तब्रह्मशब्दानुरोधादेत एव परत्वेन ग्राह्याः । तत्प्राप्तिस्तु क-
र्मशापीति साधनान्तरेण ज्ञानेन को वा विशेषः स्यात् । अत उत्कृ-
ष्टार्थकत्वमादरणीयम् । उत्कृष्टं च किमिदं पक्षार्थं विवरणानुरोधाद्
ब्रह्मान्तरं कल्प्यम् । तच्चाप्रसिद्धं, स्वरूपलक्षणहीनं च । न च प्रकृ-
तिः । साङ्ख्यमतेऽपि ज्ञानात्मकपुरुषापेक्षया तस्या हीनत्वात् परार्थ-
त्वाच्च । अश्रान्तत्वस्य वक्ष्यमाणत्वाच्च । अतो ब्रह्मापेक्ष्यान्यस्य
परत्वेन वक्तुमशक्यत्वादुक्तलक्षणविशिष्टस्यैव ब्रह्मणः कर्तृत्वं वेदेन
बोध्यते । नच तदारोपितमिति शक्यवचनम् । निरङ्कुशस्य तस्याऽ-
न्यत्रासिद्धताया अनुपदमेव वक्ष्यमाणत्वात् ।

किञ्च । वेदः परमाप्तत्वादक्षरमात्रमपि मिथ्या न वदति ।
यदि क्वापि तथा वदेत्, स्वर्गकामो यजेतेत्यादिविध्यंश्चे स्वरूपलक्ष-
णाद्यंशे चाविश्वनीयः स्यात् । ततश्च सन्मार्गमात्रमुच्छिद्येत । अतो
यद्यद्यथा वदति तत्तथेति मन्तव्यम् । तेन कर्तृत्वं वेदोक्तत्वादपि वा-
स्तवमित्येव सिद्ध्यति । नच कर्तृत्वाङ्गीकारे स्वरूपलक्षणविरोधोऽस्ति,
येन तदनुरोधाद्वास्तवत्वं तस्य कल्प्येत । तदुक्तसत्यत्वादिधर्मवत्
कर्तृत्वस्याप्युपपत्तेः । नच ब्रह्म यावद्धर्मरहितमिति वक्तुं शक्यम् ।
स्वरूपलक्षणविरोधात् । तत्र ब्रह्मणि सत्यत्वादिधर्माङ्गीकारात् । न-
चासत्यजडसान्तव्यावृत्तत्वेनैक एवार्थः सत्यादिपदैरुच्यत इति व-
क्तुं युक्तम् । व्यर्थपौनरुक्तापत्तेः । तत्तद्भेदधर्मकत्वसिद्ध्या घटकु-
ट्यां प्रभाताच्च । अतः सत्यादिपदानां स्वार्थत्यागोऽपार्थ एव । तदेत-
दुक्तं * धर्मभेदेनैव तदुपपत्तेरिति । स्फुटमग्रिमम् ।

ननु लक्षणद्वयस्यैकपरत्वे सर्वासु श्रुतिष्वेकमेव ब्रह्म प्रतिपा-

प्रतीतश्च निषेध्यम् । नाप्रतीतं, न श्रुतिप्रतीतम् । सत्यत्वा-
दयश्च लौकिकाः । ततः सर्वनिषेधे तदज्ञानमेव भवेत् । नच स-
त्यत्वादिकं लोके नास्त्येव व्यवहारमात्रत्वात्, कारणगतमेवसत्य-
त्वं प्रपञ्चे भासत इति वाच्यम् । तर्हि कर्तृत्वं तथा कुतो नाङ्गी-
क्रियते । स्मृतिश्च स्वीकृता भवति, कर्ता कारयिता हरिरिति ।

नचारोपन्यायेन वक्तुं शक्यम् । तथा सत्यन्यस्य स्यात् ।
तत्र न प्रकृतेः । अग्रे स्वयमेव निषिध्यमानत्वात् । न जीवाना-
मस्वातन्त्र्यात् । न चान्येषामुभयनिषेधादेव । तस्माद् ब्रह्मगत-
मेव कर्तृत्वम् । एवं भोक्तृत्वमपि । न वा काचिच्छ्रुतिः कर्तृत्वं
निषेधति । विरोधभानात् कल्प्या तु लौकिकपरा । फलवाक्ये-
ऽप्यश्रुतानां गुणोपसंहारः कर्तव्यः ।

द्यम् । तदा, अस्थूलादिवाक्येष्वपि तदेव निरूप्यत इति निर्द्धर्मकत्वं
बलादापतितमतः कर्तृत्वनिषेध एव युक्त इत्यत आहुः * प्रतीतमि-
त्यादि * । युक्तः प्रतिषेधः । परन्त्वस्थूलादिवाक्ये लोकप्रतीता एव
प्रतिषिद्ध्यन्त इत्यत्रापि प्रतीतमेव प्रतिषेध्यम् । अत एव नाप्रतीतम् ।
प्रसञ्जयितुमशक्यत्वेन प्रतिषेधानर्हत्वाच्च । न श्रुतिप्रतीतम् । तुल्य-
बलत्वात् प्रत्यायनवैयर्थ्यापाताच्च । श्रुत्युक्ताः सत्यत्वादयोऽपि यदि
लौकिकत्वेनादृतास्ततो लोकश्रुतिप्रतीतसाधारण्येन सर्वनिषेधे ब्रह्मा-
ज्ञानमेव भवेत् । तथाच स्वरूपलक्षणवैयर्थ्यं सर्वनाशश्च स्यात् । नच
तद्भावाय लोकस्य व्यवहारमात्रत्वात् तत्रापि कारणगतमेव स-
त्यत्वमतो न तत् प्रतिषेध्यं, किन्तु कर्तृत्वमेवेति वाच्यम् । तदा तु
धर्मसङ्कोचस्य तौल्यात् कर्तृत्वमपि तथाङ्गीकार्यम् । तेन कल्पस्मृ-
तिस्वीकाररूपगुणोऽपि भविष्यति । नन्वगत्या सत्यत्वं तथास्तु, न तु
कर्तृत्वमपि । आरोपन्यायेन तस्य शक्यवचनत्वादित्यत आहुः *
न चेत्यादि * । * अन्येषामिति * अभावकालस्वभावभूतग्रहलोक-
पालादीनाम् । ननु प्रकृते फलवाक्यविचारो भवतापि स्वीकृतस्तथा
सति तद्विवरणोक्तं भोक्तृत्वं तत्रास्तु, कर्तृत्वं तु कथमङ्गीकर्तुं श-
क्यमित्यत आहुः * गुणोपसंहार इति * सूत्रकृताग्रे तथाङ्गीकारात्

तथाचायं सूत्रार्थः ।

जन्म आदिर्येषामिसवयवसमासादतद्गुणसंविज्ञानो बहुव्रीहिः॥

तथेत्यर्थः । तस्माद् ब्रह्म कर्तुं इति सिद्धम् । एवं सिद्धान्तं व्याख्याय तस्य सूत्राविरोधित्वं बोधयितुं सूत्रं व्याकुर्वते * तथाचेत्यादि* एवं कर्तृत्वे सिद्धे वक्ष्यमाणरीतिकः सूत्रार्थ इत्यर्थः । अत्र सर्वेऽपि तद्गुणसंविज्ञानं बहुव्रीहिमङ्गीकुर्वन्ति । तत्रोपसर्जनत्वेन पूर्वप्रयोगाहस्यादिशब्दस्य परत्वाय राजदन्ताद्याकृतिगणीयत्वं कल्पनीयमित्यरुच्या प्रकारान्तरेण व्याकुर्वन्ति । *जन्मेत्यादि* । जन्म आदिः प्रथमोऽवयवो येषां ते जन्मादि । सुपां सुलुगिति जसो लुगित्यवयवसमासादिति । भावप्रधानो निर्देशः । तथाचादिपदविशेष्यकावयवसमासत्वादतद्गुणसंविज्ञानो बहुव्रीहिरित्यर्थः । न च, अङ्गं प्रतीकोऽवयव इति कोशादवयवपदस्याङ्गवाचकत्वेनात्र च तदभावेन कथमवयवसमासत्वमिति शङ्क्यम् । एकदेशेऽप्यवयवपदप्रयोगात् । यथा पञ्चावयवमनुमानवाक्यमिति । कैयटेऽपि, एकाचो द्वे प्रथमस्येत्यत्र, एकोऽज् यस्य स एकाजिति विशिष्टावयवोपलक्षितस्यावयविन इत्यादिना, अज्जल्विशिष्टस्य शब्दस्यैकोऽजवयव इत्यङ्गीकारश्च । तत्रैकस्याचो विशिष्टावयवत्ववदत्र आद्यादीनां समूहावयवत्वेन तद्वाचकपदानां समासेऽवयवसमासत्वस्य सुखेन सम्भवात् ।

एतस्यातद्गुणसंविज्ञानत्वं त्वेवम् । तथाहि । उक्तसूत्रे कैयटेन तद्गुणसंविज्ञानपदं द्वेधा व्याख्यातम् । तस्य अन्यपदार्थस्य गुणो विशेषणम् । तस्य संविज्ञानं येनेति । स वर्तिपदार्थो गुणो यस्यान्यपदार्थस्य तस्य संविज्ञानं येनेति च । तत्रोदाहरणं तु शुक्लवाससमानयेति । तत्र शुक्लवासःसयुक्तपुरुषानयने पृथगचोदितान्यपि वासांसि सम्बन्धसामर्थ्यादानयनेन सम्बद्ध्यन्त इत्युक्तम् । इदं च लम्बकर्णमानयेत्यादावपि तुल्यम् । एवं सत्यन्यपदार्थविशेषणस्य यत्र सम्बन्धसामर्थ्यात् कार्यसम्बन्धस्तत्र तद्गुणसंविज्ञानः । यत्र तस्य सम्बन्धसामर्थ्यात् कार्ये सम्बन्धाभावस्तत्रातद्गुणसंविज्ञानः । यथा चित्रगुमानयेत्यत्र । अत्र हि पुरुषानयने समासवर्तिपदार्थभूतानां चित्राणां गवां सन्निधानाभावाज् कार्येषु सह सम्बन्ध इति । एवं

अथवा जन्मप्रभृति सर्वे भावविकारा आदिशब्देन गृह्यन्ते ।
तथाच जन्म च आदिशब्देनैकवद्भावः । आदिशब्दश्च धर्मनाची ।
स च स्वसम्बन्धिनं लक्षयति । तस्योभयसापेक्षत्वादुत्पत्तेर्विश-
मानत्वादन्यानेव भावविकारानुपलक्षयतीत्यादिशब्देनान्ये भाव-
विकाराः ।

सति प्रकृतेऽन्यपदार्थभूतानां प्रधानानां स्थितिप्रलयाभिस्त्वेतानामे-
कदेशकस्य तद्विशेषणीभूतो य आदिस्तस्य प्रथमान्तरव्यावर्तकतया
जन्म विशेषणम् । स्वयं तु वर्तिपदार्थं विशेष्यः । तस्य धर्मरूपं य-
त्प्रथम्यं तदपेक्षाबुद्धिजन्यम् । तस्य निरूप्यत्वमपि स्थित्यादिजन्य-
मनः सोऽत्र सूत्रेऽर्थादायातायां ब्रह्मकर्तृकभवनक्रियायां न सम्बद्ध्य-
ते । तदसम्बन्धे तद्वद्वारा जन्मनोऽपि न सम्बन्ध इत्यस्य समास-
स्यातद्गुणसंविज्ञानत्वम् । इदं च तद्गुणसंविज्ञानस्य प्रथमलक्षणा-
दरे-बोध्यम् । द्वितीयलक्षणादरे तु तद्गुणकस्य विशेष्यस्यान्यपदार्थ-
स्य संविज्ञानं समायाति । तच्च चित्रगुरित्यत्रापि वर्तते इति । तद्वार-
णाय विशेषणसम्बन्धपूर्वक एव तस्य क्रियासम्बन्धो वक्तव्यः । तदा-
प्यत्र विशेष्यभूतानां स्थित्यादीनां विशेष्यासम्बन्धपूर्वको न क्रिया-
सम्बन्ध इति पूर्ववदेवातद्गुणसंविज्ञानत्वम् । यदि च संविज्ञानपदेन
वर्तिपदार्थस्य तद्विशेष्यस्य वा प्रव्यक्तीभाव एवाद्वियते तदा तु वि-
शेष्यविशेषणयोर्ज्ञातत्वेनास्माकं तत्प्रव्यक्तीभावाभावावु भाववृत्तसू-
क्ते, सो अङ्गः वेद यद्वि वा न वेदेति श्रावणाद्यातद्गुणसंविज्ञानत्व-
मिति न कोऽपि शङ्कालेशः । अतैतत्समासादरेण भाववृत्तसूक्ते,
यदि वा नेतिवाक्यबोधितानाधानपक्षसूचनाज्जन्मस्थितिभङ्गादीना-
माविर्भावादिरूपत्वबोधनेन भगवानेव तत्तद्रूपः क्रीडन्नाविस्तरश्च
भवतीति पुष्टिसृष्टिप्रकारो बोधितः । तथाच जन्म, आविर्भाव आदि-
र्बेषां प्रकाराणामित्यर्थो बोध्यः । प्रसाहसृष्टिबोधनाय प्रकारान्तर-
माहुः *अथवेत्यादि* । प्रभृतिशब्दः पूर्वावधिवाचकः । *सर्व इति *
जायतेऽस्ति विपरिणमते वर्द्धतेऽपक्षीयते नश्यतीतिप्रतीतिसिद्धा या-
स्कोक्ताः षट् । कथं गृह्यन्त इत्यपेक्षायामाहुः । * तथाचेत्यादि । *

अथवा जन्मनो नादित्वम् । तदाधारस्य पूर्वमविद्यमान-
त्वात् । अन्ये त्वादिमन्तः । तदाधारस्य पूर्वं विद्यमानत्वात् ।
अत आदिशब्दः स्वाधारसद्धर्मवाची तद्धर्माणामुपलक्षकः । अ-
थवा गमनप्रवेशयोर्भेदाज्जन्म आदिर्येषामिति । जात्यपेक्षयैक-
वचनम् ।

सर्वोऽपि द्वन्द्वो विभाषैकवद्भवतीत्येकवद्भावः । आदिशब्दश्च प्राथ-
म्यरूपधर्मवाची । पूर्वतन्त्रे शब्दानां धर्मवाचकत्वस्य सिद्धत्वात् । स
च स्वसम्बन्धिनं लक्षयति । तत्र कं लक्षयतीत्याकाङ्क्षायां तस्य यथो-
त्पत्तावाधारता तथाग्रिमेषु निरूपकता । प्राथम्यस्योभयसापेक्षत्वात् ।
अत उत्पत्तेरत्र कण्ठोक्तत्वेन विद्यमानत्वादन्यानेवोपलक्षयतीति त-
थेत्यर्थः । तेन विषयवाक्योदितौ स्थितिभङ्गौ प्रत्याहारन्यायेनान्ये-
षामपि बोधकौ । कालादिगतमपि कर्तृत्वं भगवदीयमेव, न तु स्व-
तन्त्रमिति च बोधयितुमत्रादिपदोक्तिरिति तात्पर्यं सूचितम् । एवं
व्याख्यानं आदिपदस्य लाक्षणिकत्वम् । तथादिपदेन आदित्वधर्मव-
त्तया जन्मनोऽपि सङ्गृहीतुं शक्यत्वाज्जन्मपदवैयर्थ्यापत्तिरित्युच्यते
प्रकारान्तरेणा व्याकुर्वन्ति * अथवा जन्मन इत्यादि* । बहिर्विद्यमा-
ने जन्माधारे पश्चाज्जन्म चेत्तदा जन्म प्रत्याधारस्य तद्वतधर्मस्य चादि-
ता सम्भवति । प्रकृते तु तन्नास्तीति जन्मनो नादित्वम् । अन्येषां तु
भावविकाराणामुक्तयुक्त्यादिमतो हेतोरादिशब्दः स्वाधारसद्धर्मवाची
आदित्वाधारभूतोऽस्तिपदवाच्यो धर्मस्तस्यान्यापेक्षया प्राथम्यात् तत्पूर्-
वकमेव तं वदन्नादित्वस्य सापेक्षतया तद्धर्माणामविपरिणामादीनामुपल-
क्षक इति न स्वार्थत्यागदोषो, नापि जन्मपदवैयर्थ्यदोष इत्यर्थः । अ-
स्मिन् पक्षे असत्कार्यवाद आपतति । तथापि यदेतस्य कथनं तन्मृ-
सिंहोत्तरतापिन्यायुक्तमायिकसृष्टिः प्रत्यपि भगवत एव कारणत्व-
मिति बोधयितुं, न तु पूर्वोक्तं पक्षं निराकर्तुमिति बोध्यम् । अथ
मर्यादासृष्टिसंग्रहाय तद्गुणसंविज्ञानपक्षमभिसन्ध्यायाहुः * अथवा
गमनेत्यादि * गमनप्रवेशयोः पूर्वोत्तरावधिभूतसञ्चरप्रतिसञ्चरयो-
र्मध्ये कार्यस्वरूपस्य कारणतो भेदाज्जन्मादयो भवन्तीति जन्म भा-

जन्म तु श्रुतत्वात् सिद्धम् ।

अथवा किमनया कुसृष्ट्या । जन्म आद्यस्य आकाशस्य
यत इति । तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूत इत्येव
विचार्यते । फलसम्बन्धित्वात् । तेनैकत्र सिद्धः शास्त्रार्थः प्र-
कारान्तरेऽपि । यतो वा इमानि भूतानीत्यत्र विस्फुलिङ्गवत् सर्वो-
त्पत्तिः । अत्र तु क्रमेणेति विशेषः । एतेन सर्व एव प्रकाराः
सूचिता वेदितव्याः ।

द्विर्द्वेषां तत्तज्जातीयं जन्मादि । जातिरत्र विकारत्वं क्रियात्वं वा ।
अत्र, ब्राह्मणो जन्मतः श्रेयान्, न ब्राह्मणान्मे दयितं रूपमेतच्चतुर्भु-
जमित्यादाविव जात्यपेक्षैकवचनम् । तथाच यद्यपि, सुपां सुख-
गिति जसो लोपे जन्मादीति सिद्ध्यति तथापि विकारान्तरसंग्रह-
स्तेन न भवत्यतस्तदुपेक्षितम् । नपुंसकं तु सामान्ये । एतत्पक्षसंग्रहे
बीजमाहुः । जन्म तु श्रुतत्वात् सिद्धमिति । जन्म तु, यस्मिन्निदं
सं च विचैति सर्वमिति तैत्तिरीये श्रुतत्वाद् व्ययनात्मकवर्हिर्गमन-
रूपं सिद्धम् । तच्च सजातीयसंवलनवियोगादि संगृह्यत् समयन-
रूपं प्रवेशं च स्मारयतीति तद्गुणसंविद्धानोऽपि युक्त इत्यर्थः ।

एवं पक्षत्रयेण व्याख्यायैतेषामत्र बोधनस्थानतिप्रयोजनत्वात्
प्रतिषन्तिगौरवाच्चार्त्तं सूचयन्तः प्रकारान्तरेण सूत्रं व्याकुर्व-
न्ति * अथवा किमित्यादि * । नन्वेवं सत्याकाशजनकत्वस्यैव लक्ष-
णत्वमायाति, न तु सर्वभूतजनकत्वस्य तत्स्थित्यादिकर्तृत्वस्य च ।
तथा सति वाक्यान्तरे ब्रह्मभेदापत्तिरिति शङ्कायामाहुः * तेनेत्या-
दि * यदा, यतो वेति वाक्यं विषयत्वेनादरण्यं तदाप्ययं न्यायस्तु
सर्वथाङ्गीकार्य एव । अन्यथा आकाशवाक्येऽपि ब्रह्मान्तरापत्तिः
स्यात् । अतो जननप्रकारस्यैव भेदो न तु ब्रह्मण इति न कोऽपि
दोष इत्यर्थः । यतो वेति श्रुतौ, यत् प्रयन्त्यभिसंविशन्तीत्यस्य
भागस्य यद् ब्रह्म प्रसन्ति प्रकर्षेण सृष्टिसामयिकदुःखराहित्येन प्र-
लये गच्छन्ति, अभितः संविशन्ति स्वपन्ति सुषुप्ताविव सत्सम्पन्ना
भवन्तीत्यर्थो बोध्यः । एवं पक्षत्रयेण व्याख्याने बीजमाहुः * एतेने-

ब्रह्मविचारे ब्रह्मणोऽप्यधिकृत्वाद् ब्रह्मेत्यायाति । न
त्वध्याहारः ।

शास्त्रे योनिः शास्त्रयोनिः । शास्त्रोक्तकारणत्वादिसर्थः ।
शास्तीति शास्त्रं वेदः । सामान्यग्रहणं पूर्वकारण्डे पूर्वसृष्टिवा-
क्यानां सङ्गद्वार्यम् । यथाऽस्यैव कारणत्वं, नान्यस्य तथोपरि-
ष्टाद् वक्ष्यामः । मतान्तरवज्जन्मादीनां न विकारित्वं किन्त्वा-

त्यादि * सूत्रे एवंश्रुष्टप्रयोगेण वेदोक्ताः सर्व एव प्रकारा व्यास-
चरणैः संगृहीता ज्ञेयाः । तथाच क्वचित् साक्षात्, क्वचित् तद्व्यवहारेण,
क्वचित् किञ्चिद्द्वारा क्रमेणेति बोधनायास्माभिरपि तदाशयं स्फु-
टीकर्तुं पक्षत्रयेण व्याख्यानमित्यर्थः ।

नन्वत्र लक्ष्यानिर्देशात् प्रतिज्ञायां च सम्बन्धिविचारस्यैवा-
धिकृतत्वेन ब्रह्मणोऽनधिकृतत्वाद्ब्रह्मानुवृत्तेरशक्यवचनत्वेन ब्रह्म-
पदं ब्रह्म वाऽध्याहार्यम् । कर्मषष्ठीपक्षे तु प्रकृतत्वादेव तत्प्राप्तेर्नायं
दोष इत्यत आहुः * ब्रह्मेत्यादि * तथाचार्थादेव तत्प्राप्तेर्नोक्त-
दोष इत्यर्थः ।

एवं लक्षणबोधकं सूत्रांशं व्याख्याय प्रमाणबोधकमंशं व्याकु-
र्वन्ति * शास्त्रे इत्यादि * शास्त्रे इति सप्तम्या वैषयिकमधिकरणं
बाध्यते । शास्त्रविषयो योनिः शास्त्रयोनिः । विषयत्वं प्रतिपाद्यत्वम् ।
तदेतदभिसंधायाहुः * शास्त्रोक्तेत्यादि * । * शास्तीति * राजवदा-
ज्ञायति । एतेन तद्विरोधेऽपराधोऽपि बोधितः । नन्वत्रोत्तरकाण्डार्थ
एव विचार्यत इति शास्त्रशब्दस्य कुतः प्रयोग इत्यत आहुः * सा-
मान्येत्यादि * । * पूर्वसृष्टिवाक्यानामिति * भाववृत्तसूक्तादीनाम् ।
एतेन वेदार्थनयैवात्र सूत्रकृतो ब्रह्म विषयित्वमिति स्वोक्ते बीजं प्रद-
र्शितम् । ननु योनिशब्दा निमित्तत्वाची प्रायां दृश्यते इति साधारणक-
कारणपदेन कुतो व्याख्यायत इत्यत आहुः * यथेत्यादि * । * उप-
रिष्टादिनि * अग्रिमसूत्रे, तथाचातो व्याख्यात इत्यर्थः । अत्र क-
श्चिज्जन्मादिसूत्रस्येन यत इति पदेनैव विषयश्रुतेः स्मारणात् सिद्धे
शास्त्रप्रमाणकत्वे, शास्त्रयोनित्वसूत्रं व्यर्थमित्याह । तन्न । यत इत्य-

विभक्तिराभाववेव तथोत्तरत्र वक्ष्यते, तदनन्यत्वाधिकरणे ।
नामलीलाया अपि न पृथङ्गनिरूपणं प्रपञ्चमध्यपातात् ।

केचित् पृथगरूपनामप्रपञ्चकर्तृत्वं योगविभागेन प्रतिज्ञाय
समन्वयादिसूत्रेष्वेव हेतुं वर्णयन्ति । अन्वयमिद्वयर्थं च अत-
ति व्याप्नोतीत्यतः । शास्त्रे योनित्वं प्राप्तं तादात । नैतद् सूत्र-
कारसम्मतमिति प्रतिभाति ।

स्य हेतुकोटौ प्रवेशे जन्माद्यस्येतिभागस्य प्रपञ्चवृत्तान्तपरतया ब्रह्म-
लक्षणत्वायोगेनासङ्गतत्वप्रसङ्गात् । नच लक्षणे प्रविष्टस्यैव यत श-
ब्दस्योक्तश्रुतिस्मारकत्वमित्यपि युक्तम् । श्रुतौ भूतानीति बहुवचनेन
लक्षणस्य तद्विरुद्धत्वापत्तेः । नच जात्यपेक्षयैकवचनान्न विरोध इति
वाच्यम् । तथा सति वाक्यान्तरासङ्गहेन ब्रह्मभेदापत्तेः । तस्माच्छा-
स्त्रयोनितादित्यवश्यं प्रणेतव्यम् । ननु तथापि साधारणशब्देन
व्याख्यानमयुक्तम् । जन्मादीनामादिमत्तया असत्त्वेनाग्रिमसूत्रेऽपि त-
द्व्यकरणताया एव सिद्धेरित्यत आहुः । मतान्तरेत्यादि । न्यूनत्व-
रूपं प्रतिज्ञादोषं परिहरन्ति * नामेत्यादि *

शाङ्करमतमनुवदन्ति * केचिदित्यादि * तन्मते दशसूत्रं ज-
न्माद्यधिकरणम् । तत्र द्वाभ्यां प्रतिज्ञा । तत्र द्वितीयसूत्रे पञ्चम्य-
नन्वयादन्वयसिद्ध्यर्थं तथा वर्णयन्तीत्यर्थः । तद् दूषयन्ति * नैत-
दित्यादि * शास्त्रयोनिरित्येतावतैव प्रतिज्ञासिद्धावपि त्वादित्याधि-
ककथनाद् अग्रिमसूत्रे पुनः साध्यपरामर्शाच्च तथेत्यर्थः । यत्पुनः
शास्त्रस्य योनिरिति पृष्ठीतपुरुषमङ्गीकृत्य महत् ऋग्वेदादिशास्त्रस्य
सर्वार्थावद्योतिनः सर्वज्ञकल्पस्य सम्भवो, न सर्वज्ञादन्यतः सम्भव-
तीत्येवं ब्रह्मणः सर्वज्ञत्वं समर्थितम् । अस्य महतो भूतस्य निःश्च-
मितं यद् ऋग्वेद इत्यादिवृहदारण्यकीयश्रुतिमादाय पुरुषनिःश्वा-
सवद् वेदसम्भवश्च तत उक्तः । तत्तु मध्वभाष्यव्याख्याया जय-
तीर्थेनैव दूषितम् । इदं शास्त्रस्य निर्मितत्वं किमर्थमुपलभ्य रचितत्वं
वा, निःसृतमात्रत्वं वा । नाद्यः । कथादाक्षञ्जरणानुसरणप्रसङ्गात् ।

श्रुत्यादिविरोधाच्च । न द्वितीयः । शास्त्रयोनित्वस्य सार्वज्ञसार्ध-
कत्वाभावप्रसङ्गादिति । इदमपि युक्तम् । पूर्वविकल्पे वेदस्यानित्य-
त्वप्रसङ्गात् । द्वितीये निःश्वासस्याबुद्धिपूर्वकत्वेन तथात्वादिति ।
एतेन, विमतं ब्रह्म वेदगतसर्वविषयप्रकाशनशक्त्याधारः । वेदोपा-
दानत्वात् । दीपगतप्रकाशनशक्त्याधारदीपोपादानवह्निवदिति विवर-
णोक्तमनुमानं, निःश्वासात्मकवेदोपादानत्वेनावुद्धिपूर्वकनिःश्वासो-
पादानपुरुषदृष्टान्तसनाथेन प्रतिसाधनेनापास्तम् ।

यत्तु भामतीनिबन्धे, वर्णनित्यत्वपक्षेऽपि पदानामानुपूर्वीवि-
शिष्टवर्णात्मकत्वाद् वाक्यानां च तादृशपदात्मकत्वादानुपूर्व्याश्च
व्यक्तिधर्मत्वादानुपूर्व्युपगृहीतानां नित्यानामपि वर्णानां पदत्ववा-
क्यत्वयोरनित्यत्वेन लोके वेदे च न तयोः पौरुषेयत्वे विवादः ।
किन्तु वेदवाक्ये पुरुषस्वातन्त्र्यास्वातन्त्र्ययोः । तत्र स्वातन्त्र्यकोटिः
काणादादीनाम् । द्वितीयां तु जैमिनीया वेदाध्ययने प्रति गुरुशिष्य-
परम्परानादित्वेन समर्थयन्ति । वैयासास्तु, अनाद्यविद्योपधानलब्ध-
सर्वशक्तिज्ञानस्य परमात्मनो वेदजनकत्वेऽपि पूर्वपूर्वसर्गानुसारि-
तादृक्तादृगानुपूर्वीविरचनेन । अतः पुरुषास्वातन्त्र्यमात्रमेव वेदे अ-
पौरुषेयत्वमित्युक्तम् । तदप्यसङ्गतम् । वर्णवद् वैदिकपदादीनामपि
नित्यत्वात् । वाचा विरूपनित्ययेति, वेदो नारायणः साक्षात् स्वयम्भू-
रिति श्रुश्रुम्, वेदस्य चेश्वरात्मत्वादित्यादिश्रुतिपुराणवाक्येषु वेदप-
दादानुपूर्वीवैशिष्ट्य एव वेदत्वेन तादृशस्यैवेश्वरात्मकत्वात् । ईश्व-
रस्याविद्योपधानेन सार्वज्ञलब्धेरप्यभ्युपगमैकशरणत्वात् । तादृशा-
नुपूर्वीरचनया अस्वातन्त्र्ये राज्ञाज्ञानुवादकराजदूतवदानुपूर्वीरचना-
मात्रेणेश्वरसार्वज्ञासिद्ध्या व्याख्येयग्रन्थविरोधाच्च । अतः स्थितस्य
अतिचिन्तनमात्रायायं प्रयासः । जगत्कर्तृत्वेनैवोभयविधतत्कर्तृत्व-
स्य, तेनैव सार्वज्ञस्यापि सिद्धौ भाष्यकारस्याप्यपार्थ एव प्रयास
इति दिक् ।

अन्यैस्तु शास्त्रं योनिः कारणं प्रमाणमस्येति व्याचक्षाणैर्बहु-
व्रीहिरङ्गीकृतः । सोऽप्युक्तः । लक्षणाप्रसङ्गात् । स्वरसिकार्थत्या-
गाच्च ।

विज्ञानेन्द्रभिभूणा तु शास्त्रं योनिः मूलप्रमाणं यस्मिन्निति
सप्तम्यर्थे बहुव्रीहिमङ्गीकृत्योक्तम् । अत्र शास्त्रादितिवक्तव्ये ग्रच्छा-

तस्मात् सर्वज्ञत्वं सर्वशक्तिमत्त्वं च सिद्धं जगत्कर्तृत्वेन ।

ननु न सर्वो वेदो ब्रह्मणो जगत्कर्तृत्वे मानम् । तपोयज्ञा-
दियुक्तप्रजापतिप्रभृतीनामेव जगत्कारणत्वस्य पूर्वकाण्डे तत्त-
दुपाख्यानेष्ववगम्यमानत्वात् । नचावान्तरकारणत्वम् । परस्याश्र-
वणात् । उत्तरकाण्डे तु द्वयप्रतिपादनाद् विरोधः । सन्देहश्च ।

स्वयोनित्वादित्युक्तं, तच्छास्त्राविरुद्धानुमानस्मृतियोगिप्रत्यक्षादिसं-
ग्रहाय । अत एवाग्रे, उपपत्तेश्चेत्यादावनुमानम् । स्मृतेश्चेत्यादौ
स्मृतिः । आचारदर्शनाच्चेत्यादावाचारदर्शनमुखेन योगिप्रत्यक्षादि-
कं च संगृहीतमिति । तदत्रैवाग्रे मया दृश्यम् ।

उक्तार्थं निगमयन्ति * तस्मादित्यादि * तथाचात्र निरङ्कुश-
जगत्कर्तृत्वेन शास्त्रप्रतिपाद्यत्वमिति लक्षणं सिद्धमित्यर्थः । तत्र ध-
र्मादेविवारणाय तृतीयान्तम् । प्रकृत्यादिवारणाय शेषम् । तेन लक्षणो
विवादाध्यासितत्वदोषपरिहारः । प्रजापत्यादिवारणाय * निरङ्कु-
शेति ज्ञेयम् ।

अत्रानादिस्त्रिवादिनो मीमांसका बीजाङ्कुलदृष्टान्तेन सृष्टिप्र-
वाहानादित्वं वदन्तस्तपोयज्ञाद्युपचिनपुण्यविशेषलब्धशक्तीनां प्रजा-
पतिप्रभृतीनां क्षेत्रज्ञानामेव तत्तत्कल्पेषु कारणत्वमभिमन्यमाना ब्र-
ह्मणो निरङ्कुशं जगत्कर्तृत्वमसहमानाः प्रत्यवतिष्ठन्ते * ननु नेत्यादि *
* तत्तदुपाख्यानेष्विति * प्रजापतिरकामयत प्रजाः सृजेयेति । स
तपोऽनप्यत । स सर्पानसृजतेति । आपो वा इदमग्रे सलिलमासीत् ।
तस्मिन् प्रजापतिर्वायुर्भूत्वाऽचरदित्यादिषु तथैव पौराण्येष्वपीत्यर्थः ।
* परस्येति * प्रजापत्यादिव्यतिरिक्तस्य । तथाच न पूर्वकाण्डस्य
तत्र प्रामाण्यम् । ननु यथोपक्रमस्य सन्दिग्धत्वेन निर्णय उपसंहारेण
भवति, तथात्रोत्तरकाण्डेन निर्णय इति शङ्कायामाह * उत्तरेत्यादि *
* द्वयप्रतिपादनादिति * यतो वा इमानीत्यादौ ब्रह्मणः कर्तृत्वस्य,
नित्यशुद्धबुद्धेत्यादावकर्तृत्वस्य प्रतिपादनाद्विरोध, उभयत्रापि श्रौ-
तत्वस्य साधारण्यादेकतरपक्षपातस्याशक्यत्वेन सन्देहश्चेति तस्याः
प्राबल्यान्योत्तरकाण्डेन तन्निर्णय इत्यर्थः । तर्हि तस्मीमांसया निर्ण-

मीमांसायाः सन्देहनिवारकत्वेऽप्येकांशस्याप्रामाण्यं स्यात् ।
उभयसमर्थने शास्त्रवैफल्यं वा । वेदप्रामाण्यादेव तत्सिद्धेः । बा-
धितार्थवचनं वेदे नास्तीत्यवोचाम ।

किञ्च । वेदान्ताः किं वेदशेषा, वेदा वा । नाद्यः । अनुप-
योगात् । अनारभ्याधीतत्वेन तदुपयोगित्वे पूर्वकाण्डविचारंश्चै-
व गतार्थत्वम् । विद्याप्रवेशश्च । न द्वितीयः । यज्ञाप्रतिपादनात् ।
मन्त्रब्राह्मणत्वाभावाच्च । तस्माद् वेदोपरा वेदान्ता इति तेषां
किं स्यादिति चेत् ।

योऽस्तीत्यत आह * मीमांसाया इत्यादि * तथाञ्च मीमांसायाः क-
र्तृत्वाकर्तृत्वान्यतरप्रसाधकत्वे अप्रसाधितांशबोधकवेदान्ताप्रामा-
ण्यापत्तिरुभयप्रसाधकत्वे मीमांसाया एव वैयर्थ्यमित्युभयथापि कौ-
ष्ठ्यान्न तस्या निर्णायकत्वमिति सर्वास्मिन्नपि वेदे निरङ्कुशं जगत्क-
र्तृत्वं कुत्रापि कस्यापि न सिद्ध्यतीत्यनादिसृष्टिवाद एवादरणीय
इत्यर्थः ।

एवं ब्रह्मस्वरूपविचारेण जगत्कर्तृत्व आक्षिप्तेऽपि यदि तद्वो-
धकप्रमाणप्राबल्यं स्यात् तदानुपलब्धस्य धर्मस्येव तत्सिद्धिः स्या-
दिति वेदान्तानां प्रामाण्यमाक्षिपति * किञ्चेत्यादि * यदि वेदशे-
षाः स्युस्तदा द्रव्यदेवतादि प्रकाशयन्त इतिकर्तव्यतां वा बोधयन्तो
वेदार्थे यागे कचिदुपयुक्ताः स्युः । तच्च न दृश्यते । अथानारभ्याधी-
ता अपि स्मृतयो गृह्यसूत्राणि च यथा, मानवी ऋचौ ध्याये कुर्याद्,
यद्वै किञ्च मनुस्वदत्तज्ञेषजमिति, अष्टवर्ष ब्राह्मणमुपनयीत तमध्या-
पयीतेत्यादिवाक्येनाग्निसमिन्धनादानुपनयनादौ चोपयुज्यमानाः शे-
षभावं भजन्ते । तथैते वेदान्ता अपि, यदेव विद्यया करोतीत्यादिवा-
क्येन वेदोक्तकर्मसूपयुज्यमाना वेदशेषा इत्युच्यते तदा पूर्वमीमां-
सायां तृतीये शेषशेषिभावस्याद्ये स्मृतिपादे तत्प्रामाण्यस्य च वि-
चारितत्वात् तथैव गतार्थत्वाद् व्यर्थैवात्तरमीमांसा वेदान्तानां च
स्मृतिवद् विद्यास्वेव प्रवेशो, न वेद इति । नापि धर्माद्यन्यतमपुरुषा-

मैत्रम् । अस्मिन् तावद् वेदत्वम् । अध्ययनादभ्यः स्मरणा-
च्च । प्रमाणं स सर्वोऽपि वेदः स्वार्थे । स च न यज्ञश्चेद् ब्रह्म
भवतु । नचैतावता अवेदत्वम् । अतिप्रमज्जात् ।

र्थप्रकाशकत्वेन तत्र प्रवेशः । स्मृतावापि तौल्यात् । अत एव शिक्षोप-
निषदि, वेदमनूच्याचार्योऽन्तेवासिनमनुशास्तीति वेदानुवचनान्त-
रमुपनिषदनुशासनं पठितम् । पुराणेऽपि साङ्गोपनिषद् इति वेदेभ्यः
पृथक् तन्निर्देशश्चेति युज्यत इति, * विद्याप्रवेशश्चेति चकारेण समु-
ञ्जीयते । यदि वेदास्तदा, आम्नायस्य क्रियार्थत्वादानर्थक्यमतदर्शना-
मिति, तद्भूतानां क्रियार्थेन समाम्नाय इत्यादिपूर्वतन्त्रवाक्याद् वेदो-
ऽखिलो धर्ममूलमित्यादिस्मृतिवाक्याश्च यागतच्छेषान्यतरप्रतिपादकाः
स्युः । यथा, अग्निहोत्रं जुहोतीत्यादयः । तस्मै पयसि दध्यादयति स
वैश्वदेव्यामिक्षा, वारणो यज्ञावचर इत्यादयश्च । ब्रह्म तु ज्ञानशेष
इति नोभयरूपमिति तत्प्रतिपादकानां कथं वेदत्वम् ।

किञ्च । वेदो हि मन्त्रब्राह्मणसमुदायात्मकः । तत्र मन्त्रा नाम
प्रयोगकालेऽनुष्ठानौपयिकार्थस्मारका वाक्यानि । तद्विभ्रं च ब्राह्मण-
मिति, तच्चोदकेषु मन्त्राख्या, शेषे ब्राह्मणशब्दइति सूत्राभ्यां तल्लक्षणां
निर्णीतम् । वेदान्तेषु तु विध्यनङ्गीकारेण प्रयोगाद्यभावात् तद्व्याख्येषु
मन्त्रत्वाद्यभावः । अत आर्यप्रसिद्धिमात्रेण वक्तव्यं वेदत्वे तेषामूषर-
भूमिवद् वेदोषरत्वेनापार्थत्वात् तेषां विचारे किं फलं स्यात् । सर्वो-
ऽपि प्रयोजनोद्देशेनैव प्रवर्तत इति फलाभावात् प्रवृत्तिविघाते तन्मी-
मांसाऽप्यपार्थेति तत्साधिते ब्रह्मणो जगत्कर्तृत्वेऽत्यन्ताभिनिवेशो न
कार्य इत्यर्थः ।

अत्र समादधने । * मैत्रमित्यादि * । न वेदान्तेषु वेदोषरत्वं,
किन्तु वेदत्वमेव । अध्ययनाध्यापनज्ञानविधिभिर्वेदं पठन्तः पाठय-
न्तोऽर्थं चावगच्छन्त आर्याः स्वरपूर्वकमनध्यायशुद्धाऽश्रवणादिनिय-
मान् पालयन्त एव तथा कुर्वन्तीत्याचारपरम्परया, 'स्वयम्भूरेष भग-
वान् वेदो गीतस्त्वया पुरा । शिवाद्या ऋषिपर्यन्ताः स्मर्तारोऽस्य न
कारका' इति पुराणोक्तस्य स्मरणस्यात्रापि तुल्यत्वेन च तन्निर्द्धार-
त् । किञ्चौत्पत्तिकसूत्रे बादरायणग्रहणं पूजार्थं कृत्वा अलौकिकेऽर्थे

शक्यते ह्यग्निहोत्रादीनामन्यतरदनन्तर्भाव्य तथा वक्तुम् ।
तस्माद् ब्रह्मापि प्रतिपादयन्तो वेदान्ता वेदत्वं न व्यभिचरन्तीति ।
मन्त्रब्राह्मणरूपत्वं चोत्पश्यामः । ऋगेव मन्त्रः । ब्रह्मप्र-
तिपादकं ब्राह्मणम् । तच्छेषाः सृष्ट्यादिप्रतिपादकाः ।

— — — — —

परानपेक्षं वेदस्य प्रामाण्यं जैमिनिना प्रतिपादितम् । ततश्च सोऽलौ-
किकोऽर्थः को वेत्यपेक्षायां यथा तन्मते यज्ञस्तथा व्यासमते ब्रह्म ।
अनुपलब्धार्थत्वस्योभयत्रापि तौल्यत्वात् ।

किञ्च । यागप्रतिपादकत्वेन वेदत्वं मन्वानो भवान् ब्रूनाम् ।
किं यावद्वयज्ञप्रतिपादकत्वं वेदत्वम्, उत यत्किञ्चित्प्रतिपादकत्वम्,
अथवा यथाकथञ्चित् तत्प्रतिपादकत्वमिति । नाद्यः । अग्निहोत्रादि-
प्रतिपादकस्य भागस्य तदितरयज्ञाप्रतिपादकत्वेनावेदत्वप्रसङ्गात् ।
न द्वितीयः । सर्वस्य तथात्वप्रसङ्गात् । मनुः पुत्रेभ्यो दायं व्यभजदि-
त्याद्यर्थवादस्यापि तथात्वप्रसङ्गाच्च । तृतीयश्चेत् सिद्धं ब्रह्मप्रतिपाद-
कत्वेऽपि वेदत्वम् । वक्ष्यमाणरीत्या तेषामपि यज्ञार्थत्वेन तथात्वा-
दिति । तदेतदुक्तं *शक्यते हीत्यादिना* । अत्रान्यतममिति वक्तव्ये
अन्यतरदिति प्रयोगस्तु, महाभाष्ये प्रत्ययः परश्चेत्यत्र निमित्तविचारं
प्रकृत्य तदुदाहरणे तच्चया बहुष्वासीनेषु कश्चित् कश्चित् पृच्छति,
कतरो देवदत्त इत्यत्रेवोपाध्यनङ्गीकाराद् बोध्यः ।

स्वरूपतः सन्देहं वारयन्ति । * मन्त्रेत्यादि * । तच्चोद-
केत्यादिसूत्राणां विचारे ह्याज्ञानत्वे सति कर्मसाधनत्वेन विधिबो-
धितोच्चारणकः शब्दो मन्त्रः । तथात्वे सति मन्त्रभिन्नः शब्दो ब्राह्म-
णमिति तयोर्लक्षणम् । तदुभयात्मकत्वं च वेदलक्षणं सिद्ध्यति । न
तु विधेयार्थस्मारको मन्त्र इति लक्षणम् । तस्य, वसन्ताय कापिङ्ग-
लानालभेत्यत्राऽव्याप्तेः । एवं मननहेतुर्मन्त्र इत्यस्य ब्राह्मणेऽतिव्या-
प्तेः । अस्यन्तस्त्वान्त उत्तमपुरुषान्त इत्यादीनां परस्परं
प्रयोगकरणभूतः शब्द इत्यस्य प्रत्यगाशीर्मन्त्रे चाव्याप्तेः । किन्त्वभि-
युक्तानां यत्र मन्त्र इति समाख्यानं स मन्त्र इति लक्षणमङ्गीक्रियते ।
यदि तु चरणव्यूहानुरोधेन वसन्तायेत्यादीनां ब्राह्मणत्वमङ्गीकृत्य प्र-

यद्यपि न विधीयते, तथापि तादृशमेव ज्ञानं फलापेति यु-
क्तमुत्पश्यामः । पूर्ववैलक्षण्यन्तु भूषणाय ।

काण्डद्वयस्यान्योन्योपकारित्वाय साधारणग्रहणम् । यदेव
विद्यया करोतीत्यादिना पूर्वशेषत्वं सर्वस्य । तमेतं वेदानुवचनेन
ब्राह्मणा विविदिषन्तीत्यादिना सर्वस्योत्तरशेषत्वम् । कर्मब्रह्म-
णोः क्रियाज्ञानयोर्धर्मिपरत्वेनैक्यात् कर्तृवाक्येषु सर्वत्र न वि-
रोधः । तस्माच्छास्त्रयोनित्वं सिद्धम् ।

योगकरणभूतः शब्दो मन्त्र इति सौत्रमेव लक्षणमाद्रियते, तदपि ज-
पोपासनादिप्रयोगं प्रत्यपि प्रत्यगाशीःप्रभृतिमन्त्राणां विषयत्वादिना
करणत्वमस्येवेत्यदोषः । तच्च कर्त्तामयजुष्वेव प्रसिद्धम् । निगदादी-
नामपि तत्रैव निवेशः । ब्राह्मणलक्षणमप्यत एव प्रसिद्धम् । वेदान्तेषु
च, सत्यं ज्ञानमित्यादीनाम् ऋचाम्, अच्युतमसीत्यादीनां यजुषां,
हावु हावु हावु इत्यादीनां साम्नां च विद्यमानत्वात् तान्येव मन्त्रः ।
ऋगित्युपलक्षणम् । तद्भिन्नं ब्रह्मप्रतिपादकं ब्राह्मणम् । ब्रह्मप्रतिपादक-
भागशेषाः, सृष्ट्यादिप्रतिपादकभागा ब्राह्मण एव निविशन्ते । ततश्च
मन्त्रब्राह्मणसमुदायरूपत्वात् सिद्धं वेदान्तानां वेदत्वमिति ।

तर्हि वेदोपरत्वं कथं निवर्ततामित्यत आहुः । * यद्यपीत्या-
दि * । तथाच वेदे बाधितार्थवचनस्याभावादविधीयमानमपि
ज्ञानं यथोक्तं फलं जनयिष्यत्येवेति नोपरत्वमित्यर्थः । ननु पूर्वमी-
मांसायां विहितस्यैव फलवत्त्वं साधितमिति कथं तथेत्यत आहुः ।
* पूर्वत्यादि * । तथाच, गुणे त्वन्यायकल्पनेति तत्रैवोक्तत्वाद् वेद-
गुणभूतस्य जैमिनीयस्यैव निर्णयस्य हीनाधिकारिपरत्वं वेदविरोधे क-
कल्पनीयमित्यर्थः ।

एवं माहादिकृतं पूर्वपक्षं परिहृत्य काण्डद्वयस्यैकवाक्यत्वबो-
धनाय शास्त्रपदप्रयोग इति पर्यवसितं तदर्थमाहुः । * काण्डेत्यादि * ।
एकवाक्यत्वप्रकारमाहुः । * यदेवेत्यादि * । इदं चतुर्थाध्याये, यदेव
विद्ययेति ह्येति सूत्रे व्युत्पादयिष्यते । * ऐक्यादिति * । अभिधेय-
प्रयोजनयोरैक्यात् । तथाच, यज्ञो वै विष्णुरिति श्रुतेर्धर्मो यस्यां म-

केचिदत्र जन्मादिसूत्रं लक्षणत्वादानुमानमिति वर्णयन्ति ।

— — —

दात्मकः, मां विधत्तेऽभिधत्ते मां विकल्प्यापोह्यते ह्यहम्, एतावान् सर्वत्रेदार्थः शब्द आस्थाय मां भिदाम्, मायामात्रमनूद्यान्ते प्रतिषिद्ध्य प्रसीदन्तीत्येकादशस्कन्धे भगवद्वाक्याच्च ब्रह्मवादेन सर्वस्य ब्रह्मात्मत्वावगतिरुपनिषद्ब्रह्मात्मनि भिदा बाध इति वाक्याद् भेदबुद्धिबाधो विद्यातत्पूर्वकं यज्ञादिकरणे कर्मपौष्कल्यम् । ते च वेदान्ताधीने इति पूर्वकाण्डस्य वेदान्तापेक्षित्वं, वेदानुवचनयागादिसाधनैर्भगवत्प्रसादाच्छुद्धं चेतसि विद्योदेतीति साधनावबोधकवेदभागापेक्षित्वं वेदान्तानाम् । यद्यप्युभयत्र पुरःस्फूर्त्या कर्म ज्ञानं च यथायथं प्रनीयते, तथापि पूर्वोक्तश्रुतिस्मृतीनां वक्ष्यमाणानां च तासां विचारे क्रियाज्ञानयोर्धर्म्यात्मकत्वेनाभिधेयस्यैक्यम् । समुच्चिताभ्यां ताभ्यां यथाधिकारं ब्रह्मभावः, परप्राप्तिश्चै फलमिति प्रयोजनस्याप्यैक्यमित्येवं सिद्ध एकवाक्यत्वे सर्वत्र कर्तृत्वेनोच्यत इति न पूर्वोत्तरकाण्डयोर्विरोधः । शेषशेषिभावस्याविशिष्टत्वेऽपि पुरुषकर्मफलेषु यथा आशङ्कायाः फले पर्यवसानात् फलमेव पूर्वकाण्डे मुख्यं तथात्राऽपीति फलवाक्यवद् वेदान्तानामेव मुख्यत्वज्ञापनाय कौशीतकिब्राह्मणे ऋचां मूर्द्धानं यजुषामुत्तमाङ्गं साम्नां शिरोऽथर्वणां मुण्डमिति मूर्द्धत्वादि श्राव्यते । तस्मादुषत्त्वगन्धस्याप्यभावाद् ब्रह्मणः शास्त्रोक्तकारणत्वं निष्प्रत्यूहमित्यर्थः ।

एवं सिद्धान्तमुक्त्वा आधुनिकानामन्येषां भाष्यकृतां ब्रह्मणः कर्तृत्वस्य शास्त्रैकप्रमाणकत्वांशे विप्रतिपत्त्यभावात् तन्मतानुवादमकृत्वा केषां चिद् वैशेषिकाद्यनुसारिणां मतमनुवदन्ति * केचिदित्यादि * । अत्रैवं बोध्यम् । वैशेषिकादिदर्शनाभिमानिनस्तावद् बाह्यानां मीमांसकानां कापिलानां च निरासाय निखिलजगदेककर्तारमीश्वरमनुमानेनैव साधयन्ति । तथाहि । जगत् कार्यं सावयवत्वाद्, महत्त्वे सति क्रियावत्त्वाद्, महत्त्वे सति मूर्नेत्वाच्च घटादिवदिति जगतः कार्यत्वे सिद्धे, जगद् बुद्धिमत्कारणपूर्वकं कार्यत्वाद् घटादिवदिति साधनेन जगतस्तथात्वे सिद्धे, स बुद्धिमान् को वेत्यपेक्षायामत्र

जगत्त्वेन क्षित्यादिवायुपर्यन्तानां विचित्राणां महाभूतानां सङ्ख्यात् तादृशां तेषां जगत्त्वेन तदुपादानोपकरणसम्प्रदानप्रयोजनाभिज्ञः कार्यदेकः पुरुष आस्थेयः । कार्यत्वस्य तदुपादानोपकरणसम्प्रदानप्रयोजनाभिज्ञकर्तृकत्वव्याप्तत्वात् । एवञ्च क्षेत्रज्ञानां तादृशाभिज्ञत्वाभावेन प्रकृतेश्चेतनत्वाभावेन च जगत्कर्तृत्वनिवृत्तौ सुखेन जगत्कर्तुरीश्वरस्य सिद्धिरिति । एवं प्रमाणान्तरेणेश्वरस्य तज्जगत्कर्तृत्वस्य च सिद्धौ जन्मादिसूत्रस्यापि लक्षणत्वात् तदितरमेदसाधने पृथिवीत्ववदीश्वरश्चेतनान्तरव्यतिरिक्तः, जगज्जन्मादिकर्तृत्वाद् यन्नैवं तन्नैवमित्यनुमानरूपं सूत्रमित्येकं मतम् । तदसङ्गतम् । जगत्कर्तृसाधकस्य कार्यत्वस्य हेत्वाभासत्वात् । यथाहुर्भास्कराचार्याः । जगत् न बुद्धिमत्कारणपूर्वकं कार्यत्वाद् बीजोत्पन्नाङ्गुरवदिति साधारण्यो हेतुः । किञ्च जगता सहेश्वरसम्बन्धस्यात्यन्तापरिदृष्टत्वेन साध्यस्य पक्षधर्मत्वाभावादयं विरुद्धोऽपि । यस्य कस्यापि बुद्धिमतः साधने सिद्धसाधनत्वं च । तथा घटादिदृष्टान्तबलेन कार्यत्वसमानाधिकरणस्थानीश्वरासर्वज्ञशरीरेन्द्रियादिमत्कर्तृकत्वस्य सिद्ध्या विवक्षितेश्वरासिद्धिश्च । तादृशजीवसिद्ध्याऽर्थान्तरत्वेनापि तदसिद्धिश्च । नचैवं घटादिदृष्टान्तेन शब्दे कृतकत्वादित्यत्वसाधने दृष्टान्तीयानां पाक्यत्वादीनामापत्याऽनुमानोच्छेदप्रसङ्गः । लिङ्गिनः शब्दस्य प्रमाणान्तरगोचरत्वेन शब्दे पाक्यत्वादीनां निवृत्त्या तदनुच्छेदात् । अत्यन्तापरिदृष्टे ब्रह्मणि त्वन्वयव्यतिरेकपरिशुद्धानां तेषां निवर्तकस्याभावेन तादृशधर्मापत्तेरनिवार्यत्वात् । अतः शास्त्रैकसमधिगम्यं ब्रह्मेति ।

रामानुजाचार्यास्त्वेतेषु दूषणेषु शैथिल्यं प्रदर्श्य प्रकारान्तरेण शास्त्रैकसमधिगम्यत्वं साधयन्ति । तथाहि । सावयवत्वादिलिङ्गकैः पूर्वोक्तानुमानैः कृत्वा सिद्धत्वेन जगत् कार्यत्वं न प्रत्याख्यातुं शक्यते । नच जगदकार्यम् अशक्यक्रियत्वाद् अशक्योपादानादिविज्ञानत्वाच्च, आकाशवदितिप्रतिपक्षसङ्गात्वात् प्रत्याख्यातुं शक्यमिति वाच्यम् । आकाशे निरवयवत्वस्यानुकूलतर्कस्य सत्त्वेन तस्याकार्यत्वेऽपि जगद्रूपेषु महीमहीधरादिषु वाय्वन्तेषु तदभावेन तयोरप्रयोजकतयाऽऽकाशदृष्टान्तेन तेष्वकार्यत्वस्य साधयितुमशक्यत्वात् । एवं निरवयवत्वेनोपाधिनैव क्षित्यादिवायुपर्यन्तानि अकार्याणि महाभूतशब्दवाच्यत्वाद् आकाशवदित्यपि प्रत्यनुमानं निरस्तम् । एवं सिद्धे

कार्यत्वे शक्यक्रियत्वशक्योपादानादिविज्ञानत्वयोरपि कार्यत्वेनैव सिद्ध्या तयोरपि प्रतिपन्नत्वमेव । तथाहि । घटमणिकादिषु कृतेषु कार्यदर्शनानुमितकर्तृगतनिर्माणशक्तिज्ञानः पुरुषोऽदृष्टपूर्वं विचित्रसन्निवेशं नरेन्द्रभवनमालोक्य अवयवसन्निवेशविशेषेण तस्य कार्यत्वं निश्चित्य तदानीमेव कर्तुस्तज्ज्ञानशक्तिवैचित्र्यमनुमिनोति । अतस्तु भुवनादेः कार्यत्वे सिद्धे तावत्सर्वसाक्षात्कारतन्निर्माणादि-निपुणः कश्चित् सिद्ध्यत्येव । विवादाध्यासितं भूभूधरादिकं स्वनिर्माणसमर्थकर्तृपूर्वकं कार्यत्वात् सार्वभौमसदनवदिति प्रयोगात् । किञ्च सर्वचेतनानां सुखदुःखभोगस्य धर्माधर्मसाध्यत्वेऽपि धर्माधर्मयोरचेतनत्वाच्चेतनाधिष्ठानमन्तरेण तयोः फलहेतुत्वानुपपत्तेः सर्वकर्मानुगुणसर्वफलदानचतुरः कश्चिदाख्येयः । वर्द्धकिनानधिष्ठितस्य वाइयादेरचेतनस्य देशकालाद्यनेकपरिकरसन्निधानेऽपि यूपादिनिर्माणसाधनत्वाददर्शनात् । तथाच प्रयोगः । धर्माधर्मौ चेतनाधिष्ठितत्वेनैव फलोपधायकौ अचेतनत्वाद् वाश्यादिवदिति । नच पूर्वानुमाने कार्यत्वस्य हेतोर्बीजोत्पन्नाङ्कुरदृष्टान्तेन साधारणत्वं शङ्क्यम् । अङ्कुरादौ सन्देहस्यानन्याहितत्वेन पक्षसमतया पक्ष एवान्तर्भावात् । एतेनैव सुखादिदृष्टान्तोऽपि प्रत्युक्तः । नच लाघवादुभयवादिप्रतिपक्षक्षेत्रज्ञानामेवाधिष्ठातृत्वमत्र कल्पयितुं शक्यम् । तेषां सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्टदर्शनाशक्तिनिश्चयात् । कल्पनाया दर्शनानुसारित्वस्यैव युक्तत्वात् । नचेद्वरेऽप्येतादृशशक्त्यापत्तिः । तत्र तन्निश्चायकप्रमाणभावात् । अतः प्रमाणान्तरतो न तत्सिद्ध्यनुपपत्तिः । तथाचोक्तानुमानेन सिद्ध्यन् स्वाभाविकसर्वार्थसाक्षात्कारतन्निमित्तसामर्थ्यसम्पन्न एव सेत्स्यतीति न तस्मिन्नन्वयव्यतिरेकपरिशुद्धमप्यनैश्वर्याद्यापादयितुं शक्यम् । समर्थकर्तृपूर्वकत्वनियतकार्यत्वरूपहेतुबलादेव तन्निवृत्तेः । तथाहि, केनचित् क्रियमाणं किञ्चित् स्वोत्पत्तये कर्तुः स्वनिर्माणसामर्थ्यं स्वोपादनोपकरणविज्ञानं च निर्वाहकत्वेनापेक्षते । न त्वन्यासामर्थ्यमन्याज्ञानं वा । हेत्वभावात् । उक्तसामर्थ्याक्तज्ञानाभ्यामेवोत्पत्तानुपपन्नायां सम्बन्धितया दृष्टानामकिञ्चित्कराणामन्येषां कल्पनायोगात् । अन्यथानुमानोच्छेदप्रसङ्गात् । अथ तदप्युपयोगीति चेत्, किं क्रियमाणवस्तुव्यतिरिक्ताज्ञानादिकं सर्वविषयं क्रियोपयोगि, उत कतिपयविषयम् । नाद्यः । कुलालादेरपि कि-

यमाणावस्तुव्यतिरिक्ताज्ञानाद्यदर्शनात् । नापरः । सर्वेषु कर्तृषु तत्त-
दज्ञानाशक्त्यनियमेन सर्वेषामज्ञानादीनां व्यभिचारात् । नच निर्वाह-
कापेक्षाङ्गीकारे ईश्वरऽपि शरीरेन्द्रियाद्यापत्तिरिति शङ्क्यम् । सङ्कु-
ल्पमात्रेण परशरीरगतभूतवेतालगराद्यङ्गमदर्शनात् । नच कथमश-
रीरस्य प्रवर्तनरूपः सङ्कुल्प इति शङ्क्यम् । सङ्कुल्पस्य मनोजन्यत्वेन
शरीरानपेक्षत्वात् । मनसस्त्वैश्वरेऽप्युपगमात् । पूर्वोक्तहंतुनैव ज्ञान-
शक्तिवन्मनसोऽपि प्राप्तत्वात् । नच मानसोऽपि सङ्कुल्पः सशरीरस्यै-
व, तस्यैव समनस्कत्वादिति वाच्यम् । मनसो नित्यत्वेन देहाद्यपग-
मेऽपि तत्सद्भावेनानैकान्तिकत्वात् । अत ईदृशस्य विचित्रस्य जगतो
निर्माणे पुण्यपापपरवशः परिमितशक्तिज्ञानः क्षेत्रज्ञां न समर्थ इति
तद्विलक्षण ईश्वरः सङ्कुल्पमात्रेण सर्वकरणसमर्थऽनुमानेन सिद्ध्य-
ति । प्रयोगान्तरेण च । जगद् एकचेतनाधीनम् अचेतनारब्धत्वा-
न्नरोगस्वशरीरवादिति । तस्मान्न पूर्वोक्तप्रकारेण शास्त्रैकसमधिगम्यत्वं
ब्रह्मणः सिद्ध्यति ।

कथं तर्हि तत्सिद्धिरिति चेद्, उच्यते । नाचेतनारब्धत्वेन हे-
तुना ईश्वरसिद्धिः । तथाहि । यदत्र साध्यतया निर्दिष्टं, किं तदेकचे-
तनाधीनत्वम् । तन्न तावदेकचेतनायत्तोत्पत्तिस्थितिकत्वम् । दृष्टान्ते
साध्यवैकल्यात् । अरोगस्यापि शरीरस्य पितृपुत्राद्यनेकचेतनभोग्य-
त्वात् तत्तददृष्टजन्यत्वेन तदुत्पत्तिस्थित्योस्तदधीनत्वेनैकचेतनाधीन-
त्वाभावात् । किञ्च । शरीरस्य स्थितिरपि, किं स्थावयवसमवेतता,
उत प्राणनम् । आद्ये अवयवाधीनत्वान्न चेतनापेक्षा, घटादिवत् ।
द्वितीये क्षित्यादीनां शरीररूपत्वभावेन पक्षे असम्भव इति पक्षसप-
क्षानुगतस्थित्यनुपलम्भः । नाप्येकाचेतनाधनिप्रवृत्तिकत्वं तत् । प-
क्षान्तर्भूतेषु गुरुतररथाखिलामहर्हिर्हार्दिष्वनेकचेतनसाध्यप्रवृत्तिकत्वेन
व्यभिचारात् । नापि चेतनमात्राधीनत्वम् । सिद्धसाधनत्वात् । किञ्च
उभयवासिद्धानां जीवानामेव नियामकत्वाभ्युपगमा युक्तः । लाघ-
घात् । नच जीवानां पूर्वोक्तरीतिकोपादानादिविज्ञानतन्निर्माणशक्त्य-
भावः शङ्कनीयः । तपोयागादिभिस्तेष्वपि तादृशज्ञानसामर्थ्ययोरुप-
गमे बाधकाभावात् । एतदपेक्ष्येश्वराख्यपुरुषकलनस्य तत्र साम-
र्थ्यविशेषकलनस्य चात्यन्तापरिदृष्टत्वेनातिगुरुत्वात् । अतोऽचेतना-
रब्धत्वलिङ्गकानुमानेन नेश्वरसिद्धिः ।

नापि कार्यत्वलिङ्गकेन । महीमहार्णवादीनां सावयवत्वेन कार्यत्वेऽप्यनेकत्वात् ने सर्वे एकदैवैकेन निर्मिता इत्यत्र प्रमाणाभावात् । न चैकघटवत् सर्वेषामेककार्यत्वं, येनैकदैवैकः कर्ता स्यात् । पृथग्भूतेषु कार्येषु कालभेदकर्तृभेददर्शनेन कर्तृकालैक्यस्य नियन्तुमशक्यत्वात् । नच जीवानां तादृशनिर्माणशक्त्यदर्शनेन तस्मिन्वृत्तौ कार्यत्वबलेनैव तात्सिद्धिरिति वाच्यम् । पूर्वमशक्तानामपि पश्चात् पुण्यविशेषोपचयेन शक्तिदर्शनात् तद्विशेषोपचयेनानिश्चितादृष्टसम्भावनया च तादृशविलक्षणकार्यकर्तृत्वस्यापि सम्भवादित्युक्तम् । किञ्च । युगपत् सर्वोच्छित्तिः सर्वोत्पत्तिश्च न प्रमाणपदवीर्मधरोहतः । अदर्शनात् । क्रमेणोत्पत्तिविनाशयोः कल्प्यमानयोर्दर्शनानुगुण्येन तथा कल्पनयामपि विरोधाभावाच्च । अतो बुद्धिमदेककर्तृकत्वे साध्ये कार्यत्वस्यानैकान्तिकत्वम् । सार्वभौमसदनदृष्टान्तेन तथाऽवगमात् । मृद्धादिभूतसमूहनिष्ठत्वाच्च घटपटस्तम्भसमूहनिष्ठकार्यत्ववत् । साध्यतावच्छेदकराहित्येन दृष्टान्तस्य साध्यविकलत्वं च । सर्वनिर्माणचतुरस्यैकस्याप्रसिद्धेः । पक्षस्याप्रसिद्धविशेषणत्वं च । तादृशसाध्याप्रसिद्ध्या विवादाध्यासाभावात् । बुद्धिमत्कर्तृकत्वमात्रे साध्ये सिद्धसाध्यत्वं च । किञ्च । सार्वज्ञ्यसर्वशक्तियुक्तस्य कस्य चिदेकस्य साधकमिदं कार्यत्वं युगपदुत्पद्यमानसर्ववस्तुगतं वा, क्रमेणोत्पद्यमानसर्ववस्तुगतं वा । आद्ये, आश्रयासिद्धत्वम् । द्वितीयेऽनेककर्तृकत्वसाधनाद् विरुद्धत्वम् । अपिच । सर्वेषां कार्याणां शरीराणां सुखाद्यन्वयदर्शनेन तन्मूलभूतं सत्त्वादिकमवश्याश्रयणीयम् । पुरुषस्य तद्योगश्च कर्मभिरन्नःकरणविकारद्वारणं भवतीति विचित्रकार्यविशेषारम्भायैव ज्ञानशक्तिवत् कर्मसम्बन्धोऽप्यवश्याश्रयणीयः । ज्ञानशक्तिवैचित्र्यस्यापि कर्ममूलत्वाच्च । इच्छायाः कर्मारम्भहेतुत्वेऽपि विषयविशेषितायास्तस्याः सत्त्वादिकमूलत्वेन कर्मसम्बन्धोऽवर्जनीयः । एवं सिद्धे कर्मसम्बन्धे क्षेत्रज्ञा एव कर्तारः सिद्ध्यन्ति, न तु तद्विलक्षणः कश्चिदनुमानात् सिद्ध्यति ।

भवन्ति चात्र प्रयोगाः । तनुभवननादिकं क्षेत्रज्ञकर्तृकं, कार्यत्वाद् घटवत् । ईश्वरः कर्ता न भवति प्रयोजनशून्यत्वाद् मुक्तात्मवत् । तथा, अशरीरत्वात् तद्वदेव । नच क्षेत्रज्ञानां स्वशरीराधिष्ठाने व्यभिचारः । तत्राप्यनादेः सूक्ष्मशरीरस्य भावात् । विमति वि-

षयः कालो न लोकशून्यः कालत्वाद् वर्तमानकालवत् । किञ्च । ईश्वरः किमशरीरः सशरीरो वा कार्यं करोति । नाद्यः । मनसो नित्यत्वेऽपि अशरीरेषु मुक्तेषु मानसकार्यादर्शनादीश्वरेऽप्यकर्तृत्वापत्तेः । नेतरः । विकल्पासदत्वात् । नञित्यमनित्यं वा । न तावन्नित्यम् । सावयवस्य नित्यत्वे जगतोऽपि नित्यत्वाविरोधादीश्वरासिद्धेः । नाप्यनित्यम् । तदव्यतिरिक्तस्य तच्छरीरहेतोस्तदानीमभावात् । नच स्वयमेव हेतुरिति युक्तम् । अशरीरस्य तदयोगात् । नाप्यन्यशरीरेण शरीरवान् । अनवस्थानात् । किञ्च । सव्यापारो निर्व्यापारो वा । नाद्यः । अशरीरस्य तदसम्भवात् । न द्वितीयः । मुक्तात्मवदकर्तृत्वापातात् । कार्यं जगद् इच्छामात्रव्यापारिकर्तृकमित्युच्यमाने पक्षस्याप्रसिद्धविशेषणत्वम् । दृष्टान्तस्य साध्यहीनता च । अतो दर्शनाननुगुण्येनेश्वरानुमानं दर्शनानुगुण्यपराहतमिति शास्त्रैकप्रमाणकः परमेश्वरः परब्रह्मभूतः पुरुषोत्तमः । शास्त्रं तु सकलेतत्प्रमाणापरिदृष्टं समस्तविज्ज्ञातीयं सार्वज्ञसत्यसङ्कल्पत्वादिमिश्रानवधिकातिशयापरिमितगुणोद्धारं निखिलहेयप्रत्यनीकं स्वरूपं प्रतिपादयतीति, न प्रमाणान्तरावसितवस्तुसाधर्म्यप्रयुक्तदोषप्रसङ्ग इति ।

अत्रोदयनाचार्यैरीश्वरसाधने नवानुमानानि कुसुमाञ्जलौ दर्शितानि । 'कार्यायोजनधृत्यादेः पदात् प्रत्ययतः श्रुतेः । वाक्यात् सङ्ख्याविशेषाच्च साध्यो विश्वविदव्यय' इति । अत्र कार्यादिपदानि भावप्रधानानि । तानि चैवं व्याख्यातानि । आयोजनं सर्गाद्यकालीनद्व्ययणकारम्भकपरमाणुद्वयसंयोगजनकं कर्म । धृतिधारणं गुरुत्ववतो ब्रह्माण्डादेः पतनाभावः । आदिपदाद् ब्रह्माण्डादेर्नाशः । पदं घटादिसम्प्रदायव्यवहारः । घटादिपदप्रयोगो वा । प्रत्ययो वेदजन्यं धर्मादिज्ञानम् । श्रुतिर्वेदः । वाक्यं पदसमूहः । सङ्ख्याविशेषः सर्गादौपरमाणुनिष्ठद्वित्वादिसङ्ख्याजन्यं परिमाणमित्यादि । प्रयोगास्तु क्षित्यादिकं कर्तृजन्यं कार्यत्वाद् घटवत् । अन्ये तु जन्यत्वादित्यपि प्रयुज्यन्ते । तथा, क्षितिः, उपादानगोचरापरोक्षज्ञानोपायेच्छातादृशकृतिजन्या, ज्ञानजन्या इच्छाजन्या, कृतिजन्या वा जन्यत्वाद् घटादिवदित्यपि । पूर्वोक्तं कर्म चेतनप्रयत्नपूर्वकं कर्मत्वाद् अस्मदादिशरीरजन्यक्रियावत् । उक्ता धृतिः, चेतनप्रयत्नपूर्विका धृतित्वाद् वियति विद्वद्भ्रमधृतिवत् । ब्रह्मा-

ण्डादि प्रयत्नब्रह्मिनाद्यं विनाशित्वात् पाठ्यमानपटवत् । उक्तव्य-
हारः स्वतन्त्रप्रयोज्यः, व्यवहारत्वाद् आधुनिकलिप्यादिव्यवहारव-
त् । पूर्वोक्तं ज्ञानं कारणगुणजन्यं प्रमात्वात् प्रत्यक्षादिप्रमावत् ।
वेदः पौरुषेयो वेदत्वाद् यज्ञैवं तन्नैवम् आकाशवत् । वेदः पौरुषेयो
वाक्यत्वाद् भारतादिवत् । द्व्यणुकपरिमाणं संख्याजन्यं परिमाण-
प्रचयाजन्यत्वे सति जन्यपरिमाणत्वात् तुल्यपरिमाणकपालद्वयार-
ब्धघटपरिमाणवदिति । अत्र प्रथमे प्रयोगे कर्तृजन्यत्वं तु स्वोपा-
दानगोचरापरोक्षज्ञानचिकीर्षाकृतिमददृष्टाद्वारकजन्यत्वम् । अत्रादृ-
ष्टाद्वारकेतिविशेषणाच्च जीवात्मनिरूपिताददृष्टाद्वारकजन्यत्वेन सिद्ध-
साधनमर्थान्तरं वा । जीवानां क्षित्याद्युपादानीभूतपरमाण्वादिगोच-
रापरोक्षज्ञानाभावेन तज्जन्यत्वे बाधोऽत्र तैरपि तथा । नच क्षिति-
घटादिसाधारणत्वेकस्य साध्यस्याभावेनैव स्वपदार्थाननुगमात् कथं
व्याप्तिग्रह इति वाच्यम् । स्वपदार्थाननुगमस्यादोषत्वात् । अन्यथे-
च्छादिना ज्ञानाद्यनुमानं न स्यात् । स्वविशेष्यकस्वत्वप्रकारकज्ञान-
त्वादिनैव तत्र कार्यकारणभावात् । अत्र च सकर्तृकत्वादिसाध्यका-
नुमानं कर्तृत्वेनैव कारणता, ज्ञानजन्यादिसाधके च ज्ञानत्वादिना ।
एवं कार्यतापि कार्यत्वेन जन्यत्वेन च । नच शरीरगौरवेणाप्रयो-
जकत्वं शङ्क्यम् । अवच्छेदककोटौ घटत्वादीनां प्रवेशे आनन्त्य-
गौरवाद् ध्वंसस्य जन्यत्वेन तस्य च जन्याभावत्वेनावच्छेदकतया
प्रवेशे शरीरगौरवाच्च । एवं तु विर्वाक्षतविवेके जन्याभावत्वैक-
देशस्य जन्यत्वस्यैव प्रवेश इति शरीरलाघवात् सामान्यलाघवादेक-
त्वलाघवात् कल्पनालाघवादुपस्थितिलाघवाच्च जन्यत्वेनैव कार्यता,
न घटत्वादिना । कार्यत्वं च स्वसमवायिजन्यताख्येन परम्परासम्ब-
न्धेन कृतित्वमेवेति, न तत्रापि गौरवम् । नच विशिष्यान्वयव्यतिरे-
काभ्यां घटत्वकुलालत्वादिना विशिष्यकार्यकारणभावस्यावश्यक-
त्वात् सर्वमेतद्विरुद्धमिति वाच्यम् । कार्यमात्रवृत्तीनां जातीनां का-
र्यतावच्छेदकत्वमिति सिद्धान्तसमुद्घोषात् । नचाङ्कुरादौ हेतोर्वि-
पक्षगामित्वेनानैकान्तिकत्वं शङ्क्यम् । तत्र साध्यसन्देहस्यानन्याहित-
त्वेन तस्य पक्षसमत्वात् । नच शरीरजन्यत्वस्योपाधेर्विद्यमानत्वाच्छ-
रीराजस्यस्य प्रतिसाधनस्य सत्त्वाच्च साध्यसन्देहस्यानन्याहितत्वेना-
नैकान्तिकत्वं सिद्धमिति शङ्क्यम् । कर्त्तादिजन्यतायामपि गुरुभूतस्य

शरीरजन्यत्वस्यानवच्छेदकत्वाल्लघुभूतस्य जन्यत्वमात्रस्यैवावच्छेद-
कत्वेन तस्य च साधनव्यापकत्वेनानुपाधित्वे हेतोरनुष्ठत्वात् । ए-
वञ्च कर्त्रादिजन्यतायामिव शरीरजन्यतायामपि जन्यत्वस्यैवावच्छे-
दकत्वादीश्वरे नित्यज्ञानादिकमिव नित्यशरीरत्वस्याप्यङ्गीकारेण
प्रतिसाधनदोषस्याप्यभावात् । अनुमानं च, श्रित्यादिक शरीरजन्यं
जन्यत्वाद् घटवत् । ईश्वरः शरीरी कर्तृत्वात् कुलालवदिति । अनु-
कूलतर्कश्चात्र कर्तृत्वजन्यत्वाभ्यामिव शरीरत्वजन्यत्वाभ्यामपि पृ-
र्वोक्तयुक्तिरुत्पद्युक्तिकः कार्यकारणभाव एव । श्रुतिश्च, यतो वा इ-
मानि भूतानि जायन्त इत्यादि, सहस्रशीर्षा पुरुष इत्यादि, आकाश-
शरीर ब्रह्मेत्यादि च । श्रुतीनां चानुकूलतर्कविधया स्वतन्त्रतया च
ब्रह्मणि प्रामाण्यमिति नवीनमतम् ।

साम्प्रदायिकमते शरीरस्य कुलालशरीरत्वादिनैव कारणत्वं,
नतु शरीरत्वेनेतीश्वरस्यानित्यं शरीरं लोकानुग्रहेण व्यवहारप्रवर्त-
नार्थम् । अतोऽस्मदाद्यदृष्टजनिते रामकृष्णादिनामकं शरीरे भूता-
वेशन्यायेनावेशः । कार्यकरणानन्तरं च त्याग इति ।

अभिनवमते तु महेश्वरस्य विश्वमेव शरीरम् । तच्च नि-
त्यानित्यपुञ्जघटितमित्यनित्यांशविरामेऽपि नित्यांशमादाय नित्यमेव ।
आकाशात्मकं च नित्यमेव । रामकृष्णादिनामकं त्वाविर्भावतिरो-
भावशालि भक्तानुग्रहेण कदाचित् क्वचिदाविर्भवति तिरोभवति च ।
अत एव तत्त्ववादिभिर्मूर्तमपि तन्नित्यं विभु वेत्यङ्गीक्रियते । सर्वत्र
सर्वदा तथाभूतभक्तभावनया भक्तैः साक्षात्क्रियमाणत्वात् । तादृश-
साक्षात्काराणां प्रमात्वे सम्भवति भ्रमत्वकल्पनस्यान्याय्यत्वात् ।
तदुक्तम्, औत्सर्गिकं धियां प्रमात्वमिति । विश्वात्मकं तु योगिप्रस्यक्षग-
म्यमपि विश्वरूपदर्शनादिषु श्रूयत एव सहस्रशः।एवं श्रुत्यादिभिः शरी-
रेऽङ्गीकृते तदनुसारिसकर्तृकत्वानुमानं निर्बुद्धमेव । एवमेकेनेश्वरेण
सकलश्रित्यादिकार्यसम्भवे सति प्रमाणाभावाद् गौरवाच्च नानेके-
श्वरसिद्धिः । किञ्चानेकेश्वराङ्गीकारे तेषामैकमत्यं वैमत्यं वा स्यात् ।
तत्राद्ये स्वातन्त्र्याभावादैश्वर्यहानिः । द्वितीये तु कार्यासिद्धिरिति
कार्यदर्शनाद्, एकमेवाद्वितीयं ब्रह्मेत्यादिश्रुतिभ्यस्तादृशैः पुराणैश्चैक-
स्यैव सिद्धिरिति न पूर्वोक्तं किमपि दूषणम् । एवमेकेश्वरसिद्धौ क-
र्मत्वादिलिङ्गकान्यप्यनुमानानि तमेकमेव साधयन्तीति न कोऽपि

अन्ये पुनः श्रुत्यनुवादकमाहुः । सर्वज्ञत्वाय श्रुत्यनुसार्यनु-
मानं च ब्रह्मणि प्रमाणादिति ।

तत्तु, तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामीति केवलोपनिषद्वेद्यत्वा-
दुपेक्ष्यम् ।

कापि दोष इति मैथिलभवदेवमिश्राः ।

ज्ञानेन्द्रमिश्रस्तु, बुद्धिप्रभृतिकार्यम् उपादानगोचरप्रत्यक्षजन्यं
कार्यत्वाद् घटादिवत् । यदि चापादानगोचरापरोक्षवृत्तेरेव कार्यहे-
तुत्वं लाघवात् । न तु चैतन्यस्य गौरवादिति । तदा तु बुद्ध्यादीनि
सकारणकानि, उपादानगोचरप्रत्यक्षवृत्तीच्छाकृतिमज्जन्यत्वाद् घटा-
दिवदित्येवं कारणीभूतसत्त्वस्य सिद्ध्यनन्तरं, तत्कारणसत्त्वं परस्य
भोग्यम् इच्छादिमत्त्वाज्जीवोपाधिवदिति कारणसत्त्वभोक्तृतयेश्वरो-
ऽनुमेय इत्याह ।

एवञ्चाभिनवोक्तरीत्याऽनुमानस्य श्रुत्यनुसारित्वेन प्रामाण्याद्
व्यासचरणानां च श्रुत्यर्थनिर्णयाय प्रवृत्तत्वात् सूत्रमनुमानोपप्लम्भ-
कश्रुत्यनुवादकम् । अनुमानस्य ब्रह्मणि प्रामाण्येऽनङ्गीकृते, यतो वे-
त्यादिश्रुतौ केवलं कर्तृत्वस्योक्तत्वादुपादानादिगोचरापरोक्षज्ञानव-
त्त्वस्यासिद्धेः । अङ्गीकृते तु तस्मिन् कर्तृत्वस्योक्तज्ञानव्याप्तत्वात्
मुखेन सर्वज्ञत्वस्य सिद्धेरिति ।

द्वितीयं मनमनुवदन्ति * अन्य इत्यादि * तदुभयमेकहेलया
दूषयन्ति * तत्त्वित्यादि* । अयमर्थः । बृहदारण्यके शाकल्यब्राह्मणे
उदानप्रतिष्ठोत्तरश्रवणानन्तरं तूष्णींभूते शाकल्ये तं प्रति याज्ञव-
ल्क्येन, स एष नेति नेत्यात्मा अगृह्यां न हि गृह्यतेऽशीर्यो न हि
शीर्यतेऽसङ्गोऽसितो न सज्जते न व्यथत इत्येतान्यष्टावायतानान्यष्टौ
लोका अष्टौ पुरुषाः स यस्तान् पुरुषान् व्युद्वह्य प्रत्युह्यात्यक्रामीत् तं
त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामीति वाक्ये मूर्तामूर्तेब्राह्मणवदेतावत्तादिनि-
षेधपूर्वकं करणायब्राह्मो नित्योऽसङ्गो निर्दुःखः शरीराद्यानष्टौ पुरु-
षान् पृथिव्याद्यायतनेषु तत्तल्लोकेषु च विशेषेणोच्चैः स्थापयित्वा पु-
नस्तत उपसंहृत्य, योऽतिक्रान्तवानेतादृश उपनिषद्वेद्यः पुरुषः पृष्टः ।

तत्रागृह्यपदे यदि केवलेन्द्रियाग्राह्यत्वं विवक्षितं भवेत् तदाऽनुमाना-
दिनापि वद्यत्वादौपानषदपदमनतिप्रयोजनं स्यादतस्तत्र यावत्प्रमाणा-
गोचरत्वमेवास्थेयम् । तथासत्यौपनिषदपदेन प्रतिप्रसव एवापनिषदां
सिद्ध्यतीति ब्रह्मणः केवलोपनिषद्वेद्यत्वमेव श्रुतिविवक्षितम् ।

यत्तु भैक्षवे, उपनिषन्मूलप्रमाणकम् उपनिषन्महातात्पर्यावि-
षयं वा औपनिषदं, सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति, वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्य
इति श्रुतिस्मृतिभ्यामित्युक्तम् । तस्मिन्नपि पक्षे अगृह्यपदोक्तप्रतिषेध-
स्य तुल्यत्वाच्चेतः कोऽपि विशेषः सिद्ध्यति । किन्तु श्रुतिस्मृत्योर्मध्ये
वेदपदात् पूर्वकाण्डवेद्यत्वमात्रमधिकमायानीत्यगृह्यपदविरोधः पूर्व-
वदेव । नचाधिकमागमने केवलोपनिषद्वेद्यत्वहानिः शङ्का । सर्वे वेदा
इति वाक्यस्याप्यौपनिषदत्वेन मनसैवानुदष्टव्य इत्युक्तमनावेद्यत्व-
वत् सर्ववेदवेद्यत्वस्याप्युपनिषन्मात्रसिद्धत्वात् । एवञ्च मनसोऽपि
श्रुत्युक्तसाधनैः शुद्धत्व एव दर्शनकरणत्वं, वेदानामपि वेदान्तवि-
ज्ञानसुनिश्चितार्थानामेव वेदनकरणत्वमित्युपनिषद एव मूलप्रमाणत्व-
मिति, न केवलोपनिषद्वेद्यत्वहानिः । अतः प्रमाणान्तरावेद्यत्वात् सू-
त्रस्यानुमानत्वकथनमप्रयोजकम् । श्रुतिविचारार्थमेव सूत्रकृतः प्रवृ-
त्तेरिति । एतदेवाभिप्रेत्य भट्टभास्करादिभिरनुमानानि दूषितानीति
युक्त्या विचारे ईश्वरपक्षकं पूर्वोक्तमितरव्यतिरिक्तसाध्यकानुमानम-
प्याश्रयासिद्धमेव ।

अथ नव्याभिनवादिमतमालम्ब्य शरीरिण ईश्वरस्य कर्तृत्व-
मङ्गीक्रियते तदापि नानुमानस्य श्रुत्यनुसारित्वम् । कर्तृत्वनिर्वाहक-
तया ज्ञानादिवच्छरीरस्यापि जगत्पूर्ववर्तिनाया आवश्यकत्वेन तदा-
नीन्तनस्य तस्य नित्यानित्यपुञ्जात्मकविश्वरूपरूपताया वक्तुमशक्य-
त्वात् । नच नित्यांशमादाय सिद्धिः । तेषां नानात्वेन तेषु शरीरत्व-
स्य प्रत्येकपर्याप्त्या तद्वर्गैः सूक्ष्मत्वानवयवत्वादिभिर्जगत्करणप्रति-
बन्धापत्तेः । नच नित्यपुञ्जात्मकमेव तदङ्गीकार्यमिति वाच्यम् । यस्य
पृथिवी शरीरमित्यादौ पृथिव्यादिगतैकत्वव्याकोपात् । सर्वतः पा-
णिपादं तदित्यादिविरोधापत्तेः । सृष्टिप्रकरणेषु सच्चिदानन्दाति-
रिक्ततदनुक्त्या तद्विरोधापत्तेश्च । अतो नव्यादिमतीथानुमानस्यापि
न श्रुत्यनुसारित्वम् । एतेनैव भैक्षवमपि दत्तोत्तरम् । प्रथमानुमानस्य
नैययिकतुल्यकक्षत्वात् । द्वितीयेऽपि प्रयोगे यदालम्ब्य सत्त्वस्य का-

अनभिगतार्थगन्तृत्वात् प्रमाणस्य । मनननिदिध्यासनयोः
श्रवणाङ्गत्वम् ।

रणत्वेन सिद्धिः क्रियते तेषु प्रकरणेषु सत्त्वस्य सर्वकारणाया अ-
निश्चायितत्वेनानुमानस्याप्रयोजकत्वात् । नच स्मृत्या तत्परिहरणी-
यमिति वाच्यम् । श्रुतिविरुद्धायास्तस्या एवानादरणीयत्वात् । मै-
त्रायणीयश्रुतौ, तमां वा इदमग्र आसीदेकं तत्परे स्यात् तत्परेणेरितं
विषमत्वं प्रयात्येतद्रूपं वै रजस्तद्रजः खल्वीरितं विषमत्वं प्रयात्येतद्वै
सत्त्वस्य रूपमित्येवं परंपरणेन रजसः सत्त्वस्य च भवनकथनात् ।
तृतीयेऽपि प्रयागे सत्त्वस्य परभोग्यत्वेनोपाधित्वाङ्गीकारात् तदुत्प-
त्तेः पूर्वं परस्य निरुपाधिकत्वेनेच्छाद्यभावात् प्रेरणस्याप्यसम्भवाप-
त्तेः । नैयायिकादिवन्नित्यज्ञानेच्छादीनामीश्वरसमवेतत्वाङ्गीकारे श-
रीराभावप्रयुक्तदोषतादवस्थ्यात् सांख्यादिमनालम्बनाडम्बरवैय-
र्थ्याच्च । अतः श्रुत्यनुसारित्वाभावाच्चानुमानं ब्रह्मप्रमितिजननाया-
लम् । नापि योगिप्रत्यक्षम् । विदूरकाष्टाय मुहुः कुयोगिनामिति
द्वितीयस्कन्धवाक्यात् । यमेवैष वृणुत इति, धातुः प्रसादादिति
श्रुतेश्च । नच गीतोक्तविश्वरूपदर्शनादिविरोधः । तस्य मूलरूपत्वाभा-
वात् । कालोऽस्मीति तत्रैव निर्धारणात् । तत्रापि, रूपं परं दर्शितमा-
त्मयोगादिति वाक्येन तस्यापि भगवद्बलेनैव दर्शनेन योगस्याप्रयो-
जकत्वाच्च । उपपत्तेश्चेत्यादौ यदुपपत्त्युपन्यसनं, तदपि न ब्रह्मस्व-
रूपज्ञापकतया, किन्तु हेत्वाभासैः परान्तरशङ्कानिरासकतयेति व-
क्ष्यते । आचारदर्शनादिति सूत्रन्तु कर्मविषये, न तु ब्रह्मविषय इति
न किञ्चिदेतत् । अतस्तदुपेक्ष्यमेव ।

ननु श्रुत्युक्तं सच्चिदानन्दात्मकं शरीरमङ्गीकृत्यानुमाने दोष-
निरासे दोषाभावात् कथमुपेक्ष्यत्वमित्यत आहुः * अनधीत्यादि *
तथाच सिद्धसाधनत्वाच्छ्रुत्युक्तसकलविशेषविषयकप्रमित्यजनक-
त्वाच्चाप्रामाण्यमित्यर्थः । ननु मन्तव्य इति श्रुत्या मननं विहितम् ।
तच्च युक्तिभिरनुचिन्तनम् । युक्तयश्चानुमानरूपा इति श्रुत्यनुकू-
लानुमानस्य प्रामाण्यं श्रुत्यैव सूच्यत इति कथं पूर्वोक्तमतस्यापेक्ष्य-
त्वमुच्यत इत्याशङ्क्यामाहुः * मननेत्यादि * तथाच मननादेरङ्ग-

सन्देहवारकत्वाच्छास्त्रस्यापि तदङ्गत्वमिति ॥ २ ॥

तत्रैतत् स्यात् । तत्र किं समनायि निमित्तं कर्तृ वा । कि-
मतो यद्येवम् । एवमेतत् स्यात् । यद्येकमेव स्यात् तदा क्रिया-

स्वबोधनादनुमानादेः सहकारित्वं न निवार्यते, किन्तु करणत्वमत-
स्तदंशे उपेक्ष्यत्वम् । नच सर्वज्ञत्वासिद्धिः । विपश्चित्त्वश्रुनेर्यः सर्व-
ज्ञः सर्वविदिति श्रुत्यन्तराच्च तत्सिद्धेरिति । उपपत्तेश्चेत्यादिसूत्रेष्व-
प्यत एव तन्निर्देशो, न तु करणत्वेनेत्यर्थः । एतदेवोपकारकत्वं स्मृ-
त्यादिष्वपीत्यतिदृष्टमाहुः * सन्देहेत्यादि * । * तदङ्गत्वमिति *
मननाङ्गत्वम् । अत एव, स्मृतेश्चेत्यादिसूत्राणि 'इतिहासपुराणाभ्यां
वेदं समुपबृहयेत् । त्रिभेत्यल्पश्रुताद्वेदो मामयं चालयिष्यती'त्यादि-
वाक्यानि च । एतस्मैव निष्कर्षो निबन्ध उक्तः । 'वेदाः श्रीकृष्णवा-
क्यानि व्याससूत्राणि चैव हि । समाधिभाषा व्यासस्य प्रमाण तच्च-
तुष्टयम् । उत्तरं पूर्वसन्देहवारकं परिकीर्तितम्' इति । तथाच सन्दे-
हवारकतया कल्पसूत्रवद् व्याख्यानरूपत्वान्नानुवादकत्वमित्यर्थः ।
क. रिकार्थस्तु तद्विवरणग्रन्थाद् बोध्यः ।

इति द्वितीयाधिकरणम् ।

एवं जिज्ञास्यग्रहणो लक्षणं तत्र प्रमाणं च निर्णयि तस्य किं
ग्रहणः कारणनामात्रे तात्पर्यमुत तत्तद्विशेषविशिष्टायां तस्यामिति
संशयमपनेतुमग्रिममधिकरणमित्याशयेन तदवतारयन्ति * तत्रैतत्
स्यादित्यादि * सन्देहवारकंऽस्मिञ्छब्दे वक्ष्यमाणं विचार्य स्यात् ।
तदाहुः * तत्र किमित्यादि * तत्रेति श्रुतौ । मम तु तदिति प्रथमा-
न्तपाठोऽत्र प्रतिभाते । चोदयति * किमतो यद्येवमिति * कारणना-
मात्रादरेणैव जगत्कारणभूतग्रहणप्रमित्या प्रमाणसाफल्ये जाते पुनः
संशयपङ्क्तं निपात्य तन्निरसनार्थकात् प्रयासात् किं फलान्तरं सम्पा-
द्यमित्यर्थः । तत्रोत्तरमाहुः * एवमेतत् स्यादिति * वक्ष्यमाणेन वि-
चारेण वक्ष्यमाणदोषनिवृत्तिरूपं फलं स्यादित्यर्थः । तदुपपादयन्ति
* यद्येकामत्यादि * यदि कारणनामात्रादरेण प्रमितेः पूर्तिरङ्गीकार्या
तदैक निमित्तादिषु वक्तव्यम् । तत्र यदि दण्डादिवर्जितं, यदि वा

ज्ञानशक्त्योर्निरतिशयत्वं भज्येत । मृदादिसाधारण्यं च स्यात् ।

मतान्तरवत् कथमेवं सन्देहो यावता, यतो वा इमानीया-
दिभ्यो निःसन्देहश्रवणात् । एवं हि सः । पञ्चमी श्रूयते यत इति ।
पञ्चम्यास्तसिरिति । आत्मन इत्यपि पञ्चमी, निमित्तत्वे न सन्दे-
हः । पञ्चम्या निमित्तत्वकथनात् । उपादानत्वे कर्तृत्वे च सन्दे-
हः । तद्वाचकाश्रवणात् कल्पनायां प्रमाणाभावात् । समवायि-
त्वे पुनः सुतरां सन्देहः । एवं प्राप्त आह ।

तत्तु समन्वयात् ॥ ३ ॥

प्रयोज्यवत् कर्तृ तदा यथायथं क्रियाशक्तेर्ज्ञानशक्तेश्च निरतिशयत्व-
भङ्गः । दण्डाद्यपेक्षया कर्तृणि क्रियाशक्तेः प्रयोज्यापेक्षया प्रयोजके
ज्ञानशक्तेराधिक्यदर्शनात् । यदि मृद्वत् समवायित्वं, यदि वा कुला-
लादिवत् कर्तृत्वं तदा तत्साधारण्यं, विकृतत्वमनासकामत्वं चेति ।
तथाचैतद्दोषनिरासः फलमित्यर्थः । अत्र चांशयति * मतान्तरवदि-
त्यादि * साङ्ख्यग्रन्थायाऽदिरूपस्य मतान्तरस्य स्मृतिरूपत्वात् तज्ज्ञ-
नकानुभवे दृष्टत्वस्य सम्भावितत्वात् तत्रोचिनः सन्देहः । अत्र तु
तदभावान्न तस्य सम्भावनेत्यर्थः । सन्देहोत्पत्तिप्रकारमाहुः * एव-
मित्यादि * । * निमित्तत्वकथनादिनि * विभाषागुणेऽस्त्रियामित्य-
न्नाकारप्रश्लेषे अगुणादपि हेतोः पञ्चम्यङ्गीकृता । यथा धूमाद् बान्ह-
मानित्यादौ । एवं प्रकृतेऽपि तत्कथनात् । तथाच तावन्मात्राङ्गीकारे
उक्तरीत्या क्रियाज्ञानशक्त्योर्निरतिशयत्वभङ्गप्रसङ्गः । तन्निवृत्त्यर्थमु-
पादानत्वकर्तृत्वयोरप्यङ्गीकारे प्रमाणाभावात् सन्देहः । समवाय-
स्याग्रे दूषितत्वात् समवायित्वे विकृतत्वव्यापत्तेश्च तत्र सुतरां तथे-
त्येवं समवायित्वेऽप्यन्तं सन्दिग्धं सूत्रमाहेत्यर्थः । एतेनान्याधिकर-
णस्य पूर्वेण सह सामान्यविशेषभावः सङ्गतिरपि दर्शिता । * तत्तु
समन्वयात् * । एवं पक्षत्रयेऽपि दोषा इति तान् विहाय श्रुत्युपप-
त्त्यर्थं केवलं तदस्यकारणत्वमादरणीयमित्याशयेन पूर्वपक्षयुक्तिमाहुः

तुशब्दः पूर्वपक्षव्यावृत्त्यर्थः । निमित्तत्वस्य श्रुतिमिद्ध-
त्वाद् मतान्तरनिराकरणत्वेनाग्रे वक्ष्यते । तद् ब्रह्मैव समवायि-
कारणम् । कुतः । समन्वयात् सम्यगनुवृत्तत्वात् । अस्तिभाति-
मियत्वेन सच्चिदानन्दरूपेणान्वयात् । नामरूपयोः कार्य-
रूपत्वात् ।

*निमित्तत्वस्येत्यादि * ननु तुशब्दो विशेषावधारणपूजाव्यावृत्तिपाद-
पुरणाप्यर्थहेतुषु दृष्टत् कथं व्यावृत्त्यर्थ एवात्र गृह्यत इत्यत आहुः
* मतान्तरेत्यादि * यास्मिन् इत्यादिदेशो व मदेववादित्यादौ तथा द-
र्शनादत्रापि नयेत्यर्थः । * तद् ब्रह्मैव समवायिकारणमिति * तद् अ-
नुभू । प्रमिद्धं वा समवायिकारणं ब्रह्मैवेत्यन्वयः । ननु सम्यगनुवृ-
त्तवपनारोपितानागन्तुककरोणा सर्वं लक्ष्यकृत्यवर्तमानत्वम् । त-
ज्जगति ब्रह्मणः कथम् । न हि जगति ब्रह्मणोऽनारोपितानागन्तुकेन
ब्रह्मत्वेन रूपेणान्वयोऽवगम्यते, यथा पटे तन्तार्धटे वा मृद इत्याका-
ङ्क्षायां तत्राहुः * अस्तीत्यादि * तेषु तेषु वस्तुषु तत्तत्पुरुषप्रतीति-
विरयेणास्तिवादिधर्मणावगम्यमानात् सदादिरूपेणान्वयात् । यो हि
यदन्वितः स स्वस्मिन्तद्विषयां प्रतीतिमाधत्ते, यथा घटादिः पृथि-
वीत्यादिप्रतीतम् । तथात्र सर्वमस्तीत्यादिप्रतीतिजनकत्वात् सदाद्य-
न्वितम् । नतश्च सदाद्यात्मक सच्चिदानन्दात्मकं च ब्रह्मेति तेन
करोण ब्रह्मान्वयोऽवगम्यत एवेत्यर्थः । ननु जगत्सत्यादिसमन्वयो
न ब्रह्मणः समवायित्वगमकः । नामरूपयोरपि समन्वयात् । नच-
तयोर्नानात्वान्नान्वय इति शङ्क्यम् । तयोः प्रतिनियतरूपेणान्वयेऽ-
प्यवच्छेदकावच्छेदेनान्वयस्य निराबाधानुभवात् । नच रूपस्य व्यभि-
चारः शङ्क्यः । तस्य व्यवहार्यत्वपरत्वात् । अवकाशादिरूपेण व्यव-
हार्यत्वस्याकाशादावपि सत्त्वादिति चेत् तत्राहुः * नामरूपयोः
कार्यरूपत्वादिति * नामरूपे कर्मणोऽप्युपलक्षणे । त्रयं वा इदं नाम
स्वरूपं कर्मेति श्रुतेः प्रपञ्चस्यैतत्तयात्मकत्वात् । तथोच, अनेन जी-
वेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपं व्याकरवाणीति श्रुतेर्नाम्नां रूपेषु निय-
मने कृत एव जगतः कार्यत्वेन प्रतीतेस्ते एव कार्यस्य कार्यताव्यञ्ज-

कस्वरूपभूते । यदा हि पृथुबुध्नोदराकारोऽर्थो भवति तदा तत्र ता-
दृशं रूपं घट इति नाम च भवति । तदपि न स्वतः किन्तु व्याकरण-
भूतस्तत्करणोत्तरम् । यथा हि बालके जाते तदवयवानालोक्य
व्यक्तौ निश्चितायां नाम नियमयति, एतन्नामाऽयमिति । तद्वत् ।
अतः कर्मापि मूलवस्तुत्तरकालीनं कार्यस्वरूप एव प्रविशतीत्याग-
न्तुकत्वान्न तत्समन्वयः, किन्त्वन्वयमात्रं तेषामतो न ब्रह्मणः सम-
वायित्वबाधकमित्यर्थः ।

ननु तथाप्यस्यादिसमन्वयस्य न ब्रह्मसमवायितागमकत्वम् ।
कार्यमात्रे प्रकृत्यात्मकानां सत्त्वरजस्तमसामनुवृत्तिर्दर्शनात् । यथाहुः
सांख्याः । 'प्रीत्यप्रीतिविषादात्मकाः प्रकाशप्रवृत्तिर्नेयमार्थाः । अ-
न्योऽन्याभिभवाश्रयजननमिथुनवृत्तयश्च गुणा' इति गुणानां स्वरूपं
वृत्तीश्वोक्त्वा 'सर्वं लघु प्रकाशकमिष्टमुपष्टम्भकं चलं च रजः ।
गुरुवरणकमव तमः प्रदीपवच्चार्थतो वृत्तिरिति' । एतदर्थस्तु सत्त्वा-
दयो गुणाः सुखदुःखमोहस्वरूपाः प्रकाशप्रवृत्तिनिग्रहफलका यथा-
क्रमं बोध्याः । ते पुनरन्योन्याभिभवन्तः अन्योन्याधारत्वादन्यजनना-
न्योन्यमिथुनक्रियावृत्तयः सन्त एव सन्तो यथा वर्तितेले अग्नि-
विरोधिनी सहाग्निना रूपप्रकाशनं कार्यं कुरुतो, यथावा वानपित्त-
कफा दोषाः परस्परविरुद्धा अपि शरीरधारणलक्षणं कार्यं कुर्वन्ति,
तथैते परस्परविरुद्धा अप्यनुवर्तन्ते, कार्यं च कुर्वन्तीति । तथाच
प्रयोगः । महदादिकार्यं सुखदुःखमोहगुणकद्रव्यजन्यं कार्यत्वे सति
सुखदुःखमोहगुणकद्रव्यत्वात् । यथैका रूपयौवनशीलवती स्त्री भर्तुः
सुखदा सपत्नीनां दुःखदा 'पुरुषान्तरस्य मोहदेति तद्वदिति । नच
सुखादीनामान्तरत्वेनानुभवात् स्त्र्यादीनां सुखादिगुणकत्वे माना-
भावः शङ्कनीयः । स्त्रीचन्दनादिजन्यस्य सुखस्य तत्तदवयवेषु बहि-
रेवानुभवं तज्जनकेषु स्त्र्यादिष्वपि तस्य बहिरेव सत्तानिश्चयात् ।
नच तस्यानुभवस्य भ्रान्तत्वं शक्यवचनम् । तथा सति देहे मे सुखं,
शिरसि मे वेदनेत्याद्यनुभवान्तरस्यापि बाधप्रसङ्गात् । एवं तु स्त्री-
सुखं चन्दनसुखमित्याद्यभिलाषोऽपि युज्यते । आन्तरत्वेनानुभवस्तु
मानसस्यैव । एवं सिद्धं तेषां बाह्यत्वे स्त्र्यादिसंसर्गेण बहिरेव ते-
ऽभिष्यज्यन्ते । घृतद्रवत्वादिबत् । तथाच प्रयोगः । चिमताः सु-
खादयो ज्ञासाक्षादात्मवर्माः । बाह्यत्वे सत्यात्मनि प्रतीयमानत्वात् ।

प्रकृतेरपि स्वमते तदंशत्वात् । अज्ञानात् परिच्छेदाप्रियत्वे ।

गौरत्वादिवदिनि । तथा, रुचादयः सुखादिगुणकाः सुखादिजन-
कत्वात् । यद् यज्जनकं तत् तद्गुणकं, प्रकाशशैत्यादिजनकवन्दि-
च्छन्दनादिवदिति च । एवं सिद्धे तेषां तद्गुणकत्वे तेषां द्रव्याणां
तद्गुणात्मकत्वमप्यनुमेयम् । तथाच प्रयोगः । विमताः सुखाद्या-
त्मकाः, सुखाद्यविनाभूतत्वात् । तन्मात्राविनाभूतमहाभूतवत् । तथा,
सुखादयो द्रव्यसूक्ष्मावस्थारूपाः । तदविनाभूतत्वे सति तज्जनक-
त्वात् । महाभूताविनाभूततज्जनकतयावर्वादि । नच प्रथमे क्षणो
द्रव्यं यावद् गुणशून्यमेवोत्पद्यत इति वाच्यम् । प्रत्यक्षबाधितत्वात् ।
अपाकजस्य रूपादरुन्पात्तिदशायामप्यनुभवात् । एवं सुखादावपि
बोद्धव्यम् । पुत्राद्युत्पत्तिकाल एव पुरुषभेदेन सुखदुःखाद्युत्पत्तिदर्श-
नतस्तस्य बालादेस्तदानीमपि तज्जनकतया तद्गुणकत्वतदविनाभा-
वयोर्निश्चयादिति । एवं मैत्रायणीये, तमो वा इदमकमेवाग्र आसीत्
तत्परे स्यात् तत्परेणोरतं विषमत्वं प्रयानीति । इवेताद्वतरेऽपि,
प्रधानक्षेत्रज्ञपतिर्गुणाय इति तमःशब्दवाच्यायाः प्रकृतेर्गुणानां च सं-
ख्यादौ सत्ताभ्रावणत् पुराणेषु मन्वादिषु तथा स्मरणात् सिद्धे
प्रकृतेः सत्त्वे सर्वस्य त्रिगुणत्वेन गुणमय्याः प्रकृतेरेव समन्वयस्य
सिद्धत्वाच्च ब्रह्मणः समवायित्वसिद्धिरन्यत्र आहुः * प्रकृतेरित्या-
दि * । 'आसीज्ज्ञानमयो ह्यर्थ एकमवविकल्पितम् । यदा विवेक-
निपुणा आदौ कृतयुगे युगे । तन्मायाफलरूपेण केवलं निर्विकल्पि-
तम् । वाङ्मनागोचरातीतं द्वित्रा समभवद् बृहत् । तयोरेकतरो
ह्यर्थः प्रकृतिः सोभयात्मिका । ज्ञानं त्वन्यतमो भावः पुरुषः सोऽ-
भिधीयते' इत्याद्येकादशस्कन्धीयभगवद्वाक्यैस्तस्या अंशत्वे जन्यत्वे
च निश्चिते तद्रूपस्याप्यागन्तुकत्वेन तदन्वयस्यापि समन्वय-
त्वाभावाच्च तेन ब्रह्मणः समवायित्वभङ्ग इत्यर्थः । ननु भ-
गवत्त्वेन, तथापि तदन्वयस्य सांख्यैः साधितत्वात् तेनैव रूपेण
ब्रह्मात्मनोऽस्तु किमस्यादिरूपान्वयाग्रहेणेत्याशङ्क्यामाहुः * अज्ञा-
नादित्यादि * । अयमर्थः । प्राकृती या प्रीतिः सा आज्ञानिकी, न तु

ज्ञानेन बाधदर्शनात् । नानात्वं त्वैच्छिकमेव । जडजीवान्तर्या-
मिष्वेवैकैकांशप्राकट्यात् । कथमेवमिति चेत् । न । सद्रूपे घट-
रूपक्रियास्विव तारतम्येनाविर्भाववज्जडेऽपि भानत्वादिप्रती-
तेस्तारतम्येनाविर्भावोऽङ्गीकर्त्तव्यः । भगवदिच्छाया निया-
गकत्वात् ।

वास्तवी । तन्न गमको देशनः कालतश्च परिच्छेदः । यथा कस्यचित्
किञ्चित् प्रियं किञ्चित् । तदपि कदाचित् प्रियं, कदाचित् । तथा
सति तस्या औपाधिकत्वम् । मैत्रेयीब्रह्मणे तथैव सिद्धत्वात् । वा-
स्तवस्य नैसर्गिकतायां नस्तुसद्भावं ज्ञानेन तद्व्याधायोगाच्च । अतो
वास्तवं प्रियत्वमात्मन्येत्यात्मन एव दर्शादिकमावश्यकमिति बा-
धयित्वा इह सर्वं यद्यमात्मन्येतेन सर्वस्यात्माभिन्नत्वं श्रवयति ।
तथा नैस्तिगिये, अनन्दं ब्रह्मणो विद्वानित्युपक्रम्य, एतत् ह वा च न
तपति किमहं साधु नाकरवं किमहं पापमकरवमिति स य एवं वि-
द्वानेते आत्मानं स्पृणुत इत्यात्मत्वानुसन्धानेन तत्कृततापाभावं च
श्रवयति । अत एवमात्मानन्दज्ञानेन प्राकृतिकप्रियत्वादौ बाधदर्श-
नात् तद्रूपेणान्वय आद्रियते । किन्त्वात्मत्वेन सर्वस्मिन्नरूपधिप्रिय-
त्वस्य बाधनादबाधितेनैवरूपेण श्रुत्यविरोध इति तदन्वय एवाद्वियत
इत्यर्थः । ननु यद्येवं तदा नानात्वमपि नादरणीयम् । तस्यापि प्राकृ-
तिकत्वादित्यत आहुः * नानात्वमित्यादि * बहु स्यामिति श्रवणात्
तन्न प्राकृतिकमित्यर्थः । ननु यदीदमप्राकृतं स्यादत्रास्त्वाद्यंशत्रया-
नुवृत्तिरनुभूयत, मा तु न दृश्यतेऽतो न तथेत्यत आहुः * जडेत्यादि *
जडे सदंशस्य, जीवे 'ज्ञानं त्वन्यतमो भाव' इति वाक्याज्ज्ञानांशस्या-
न्तर्यामिण्यानन्दांशस्य प्राकट्यात् । तथाच प्राकट्याभावहेतुकमदर्शनं
नानुवृत्तिबाधकमित्यर्थः । अत्र चोदयति * कथमित्यादि * सर्वत्र
त्रितयसद्भावेऽपि तत्र तत्रैकैकांशप्राकट्य कथोपपत्त्याङ्गीक्रियत इत्य-
र्थः । अत्र समादधते * नेत्यादि * एवमाक्षेपो न युक्तः । यतोऽस्ती-
तिप्रत्ययगोचरे सद्रूप एकस्मिन्नेवार्थे घट इति गुणित्वेन, रूपमिति
तदुपसर्जनतया गुणत्वेन, क्रियेति निक्षणावस्थापितयाऽऽशुनरविना-

शित्वेन यथा सदंशस्य तारतम्येनाविर्भावस्तथा जडेऽपि भान्त्वप्रिय-
त्वयोत्तारतम्येनाविर्भावोऽङ्गीकार्यः । नन्वेवमङ्गीकारे का वा युक्ति-
रिति चेद् उच्यते । श्रीभागवते कंसस्यारिष्टदर्शनस्थले, अदर्शनं स्व-
शिरसः प्रतिरूपेषु सत्स्वपीत्यासन्नमृत्योः शिरःप्रतिबिम्बादर्शनमु-
क्तम् । तथा द्वितीयस्कन्धे, घ्राणं च गन्ध इत्यादिवाक्यैरिन्द्रियाणां
सज्जतीयग्राहकत्वं च बोधितम् । एवं संयुक्तस्थले यच्चिरसोऽग्रहणं
तत्र हेतुत्वेन विषयस्य चक्षुषो वा आवरणं वक्तव्यम् । तत्र न शिर-
सः । तस्यान्येन दर्शनात् । नापि चक्षुषः । तदानीं तेन विषयान्नरद-
र्शनात् । अत उभयोपपत्त्यर्थं विषयनिष्ठज्ञानांगस्य चक्षुः प्रत्येवावर-
णमिति वक्तव्यम् । एवं लोकाञ्जनस्थले वैषयिकज्ञानांशावरणम् ।
सदंशावरणे तु स्पर्शेनमपि तस्य न स्यादिति । एवमेकत्र ज्ञानांश-
सिद्धावन्यत्रापि तथा सिद्ध्यति । एवं प्रियत्वांगेऽपि बोध्यम् । यद्वा
पदार्थमात्रस्य ज्ञानेनैव प्रकाशाज्ज्ञानजनकत्वाच्च साङ्ख्योक्तप्रकारे-
णैव ज्ञानाविनाभावानिर्द्धौ ज्ञानात्मकत्वस्यापि सिद्धिः । परन्तु तत्र
जडे सदंशवत् प्रकटम् । सन् घट', सन् पट इतिवज्ज्ञानं घट इति
सामानाधिकरण्याप्रतीतिः । प्रियत्वं तु नतःऽप्यप्रकटम् । तत्तदसाधा-
रणात्वात् । जवे तु चिदंशस्यापि प्राकट्यम् । चेन्नतत्वेनैव सदा प्र-
तीयमानत्वात् । सदंशस्तु न्यग्भूतः । विशयस्तथैव प्रतीयमानवत् ।
प्रियत्वं तु नतो न्यग्भूतम् । उक्तयुक्तेः । अन्तर्यामिणि तु प्रियत्वंमेव
मुख्यमन्यदुभयं न्यग्भूतम् । तद्द्रष्टृणां प्रियत्वेनैवानुभवगोचरत्वा-
दिति । अत्र नियामिका तु, प्रजायेयेति भगवदिच्छैव । अन्यथा पूर्वो-
क्ताकारणैव नानाभावात् सृष्टिमिद्धावेतदाकारान्नरकथनस्य वैश-
द्यापत्तेः । उच्चर्न चभावादिनाऽऽविर्भावस्यैव प्रकर्षपदार्थत्वेन विव-
क्षितत्वादिति । एतेन दुष्टत्वादिप्रतीतावपि भगवदिच्छैव हेतुरिति न
तथापि समवायित्वे दांप्रसक्तिः । क्रीडार्थं तथैव बुद्धयुत्पादनात् ।
एतदप्येकादशस्कन्धीयत्रिशैकविंशध्यायस्यैर्गुणादांशदर्शनस्य कर्मनिय-
मार्थत्वबोधकवाक्यैरवसीयत इति नात्रापि शङ्कालेशः । अत एव न
कविदपि कुरित्तत्वं ब्रह्मविदां भासते । अत एवैकादश एवोक्तम्,
'किं वर्णिनेन बहुना लक्षण गुणदोषयोः । गुणदोषद्विशिदोषो गुण-
स्तुभयवर्जित' इति । नचैवं ब्रह्मणः समवायित्वे, नैषा विद्या जगत्
सर्वमस्यादितापनीयश्रुतिविरोधः । तस्याग्रं, न विलक्षणत्वाधिकरणे

नच साधारण्येन सर्वजगत् प्रति परमाण्वादीनामन्वयः सम्भवति । एकस्मिन्ननुम्युते सम्भवत्यनेककल्पनाया अन्याय्यत्वात् । लोके कर्तृवशेषवद् उपादानविशेषग्रहणेऽपि न ब्रह्माणि व्यभिचारः ।

समाधेयत्वात् । तत्रापि तस्मादात्मन एव त्रैविध्यं सर्वत्र योनित्वमपीति वक्ष्यमाणत्वादिति । अत एव श्रीभागवतारम्भश्लोकेऽपि ब्रह्मणः समवायित्वं ग्राहयितुं, जन्माद्यस्य यतोऽन्वयादित्यनेनान्वय एव हेतुत्वेनोक्तः । नच तत्रैतरेन इत्यनेन व्यतिरेकस्याप्युक्तत्वात् तस्यात्र कुतो नोक्तिरिति शङ्क्यम् । ब्रह्मणो व्यापकत्वेनाभावरूपस्य व्यतिरेकस्याभावाद्भिषेपेणैतद्विरक्तत्वरूपो व्यतिरेकः कृत्स्नप्रसक्तिवारणायात्र विवक्षितः । स त्वनारोपितानागन्तुक रूपबोधकेन समुपसर्गणैव बोधित इत्यतः पृथगनुक्तेः । एवं चतु श्लोक्यामप्यन्वयव्यतिरेकाभ्यामित्यत्रापि बोध्यम् । एतदेवैकादशस्कन्धीये, 'यथा हिरण्यं सुकृतं पुरस्तात् पश्चाच्च सर्वस्य हिरण्यस्य । तदेव मध्ये व्यवहार्यमायां नानापदैरहमस्य तद्वद्' इति वाक्येऽपि निष्कृत्य दृष्टान्तेन बोधितं ज्ञेयम् । प्रकृतमनुसरामः । नन्वेतादृशोपपादनसापेक्षब्रह्मान्वयोपगमापेक्षया तदन्तर्पक्षः परमाणूनां भूतानां चान्वयो ज्यायान् प्रतिपत्तिर्साकार्यात् । तदर्थमेव सर्वेषां प्रयत्नादित्याशङ्क्यामाहुः *नचैत्यादि* परमाण्वादीनामित्यादिपदेन, कालः स्वभावो नियातर्यदृच्छेति श्रुत्युक्तानां कालादीनां संग्रहः । जगदन्तःपातिषु दिशाकाशादिषु परमाणूनामन्वयाभावात् । तेषां नित्यत्वाद्गुणगमेऽपि स्वभावान्वयस्त्ववश्यं वाच्यः । एवं मतान्तरे कालस्य प्रकृतेश्च वाच्यः । तथा सति विप्रतिपन्नानामनेकेषां परमाणूनां चानेकेषामन्वयकल्पनस्य न्यायविरुद्धत्वम् । प्रतिपत्त्यसौकार्यात् । किन्त्वैकस्मिन् ब्रह्मणोऽन्वयं सम्भवति तस्यैवानुस्यूतस्य समवायित्वं युक्तमित्यर्थः । एकस्मिन् समवायिनीति वार्थः । नन्वेकसमवायिकल्पनस्यान्याय्यत्वे मृत्तन्वादेरपि समवायित्वं न स्यात् । तथाच प्रत्यक्षविरोध इत्यत आहुः *लोके इत्यादि* तथाच यथा लोके कुलालादीनां चतुर्मुखाः प्रतीकानां कर्तृत्वेऽपि

अलीकप्रतीतेऽस्तित्वादिप्रतीतावपि सम्यगन्वयाभावात्
कार्यत्वव्यभिचारो । तस्माद् ब्रह्मण एव समवायित्वम् । एतद्
सर्वं श्रुतिरेवाह । स आत्मानं स्वयमकुरुतेति । निमित्तत्वं तु
स्पष्टमेव सर्वत्रादिसम्मतम् ।

तत्सन्मते प्रकृतेरीश्वरस्य च सर्वनियामकत्वात् कर्तृत्वं हीयते । एवं
लोके तन्वादीनां परमाण्वन्तानां प्रकृत्यन्तानां बोधादानत्वेन ग्रहणे-
ऽप्यस्मन्मते ब्रह्मणो मूलकारणत्वात् समवायित्वहानिरित्यर्थः । ननु
शुक्तिरजतादौ स्वात्प्रकृषु चास्तित्वं प्रतीयत इति तेषु सद्गन्वयो व-
क्तव्यस्तथा सति तस्यापि ब्रह्मकार्यत्वे जगत्तुल्यतया सत्यत्वं स्यात् ।
तत्तु विशेषदर्शनवाधितत्वादशक्यवचनम् । ततश्च न तस्य ब्रह्मका-
र्यत्वमपि । अताऽकार्येऽपि सद्गन्वयान्न तेन ब्रह्मणः समवायित्वासिद्धि-
रित्यत आहुः * अलीकेत्यादि * तथाचान्वयस्य न गमकत्वमपि
तु समन्वयस्य । समन्वयस्त्वनारोपितानागन्तुकूपेणान्वयः । अ-
लीकप्रतीतरजतादौ तु सत्ता आरोपितेति सत आरोपितरूपेणान्व-
यान्न तस्य ब्रह्मकार्यतागमकत्वम् । तस्यैवाभावाच्च न ब्रह्मणोऽपि
समवायित्वव्याभचार इत्यर्थः । सिद्धमाहुः * तस्मादित्यादि * ना-
मरूपयोः कर्मणः सुखदुःखमोहानां चागन्तुकत्वेन, परमाण्वादीनां
चासाधारणत्वेन, कालादस्तथात्वे विप्रतिपन्नत्वेन, अलीकप्रतीते स-
त्त्वस्यारोपितत्वेन तेषामन्वयस्यासम्भक्त्या प्रकटाप्रकटानां वास्त-
विकानां सच्चिदानन्दानामेव समन्वयाद् ब्रह्मण एव समवायित्वं नि-
श्चेयमित्यर्थः । नन्वेवं वादिविसंमताग्रहे किं बीजमत आहुः * एत-
दित्यादि * पूर्वाधिकरणात्कं कर्तृत्वं शास्त्रप्रमाणकत्वम्, एतदधिकर-
णात्कं समवायित्वं च कर्तृकर्मत्वबाधकविभक्तिभ्यामेकस्यैव श्रुतिर्व-
दनीत्येतदेव बीजमित्यर्थः । अन्यथा श्रुतानुपचारापत्तेः । एवञ्च, यत्
इत्यत्र हेतौ या पञ्चमी सा, जनिकर्तुः प्रकृतिरित्यत्र प्रकृतिपदेन स-
मवायिरूप कारण परामृश्य विहितेति निमित्तबहुपादानमपि सैव
वकीति वाचकशब्दश्रवणमप्यूहम् । तथाचैवं विचारे ब्रह्मणः सर्व-

विधेः कारणत्वं श्रुतिवाक्याभ्यां प्रमाणाभ्यां सिद्धम् । तत्र स्वस्यैव समवायित्वेन कर्तृदोषभूतमनाप्तकामत्वं, क्रियाज्ञानयोः सातिशयत्वं च वारितम् । कर्मणि आत्मपदेनाविकृतत्वबोधनाद् विकृतत्व च वारितम् । तेन दोषरहिता ब्रह्मणः सर्वविधा कारणतैत्यनेनाधिकरणेन निर्णीतम् । समन्वयपदव्याख्यानेनात्र समवायस्वरूपमपि बोधितम् । अनारोपितानागन्तुकरूपेणानुवृत्तिरेव समवाय इति । इदमेव च तादात्म्यम् । आगन्तुकरूपेण भेदसहिष्णुत्वेऽप्यनागन्तुकरूपेण भेदादिति । न तु वैशेषिकप्रतिपक्ष इति न कोऽपि विरोधः । एतस्य सम्बन्धत्वमैच्छिकभेदोत्तरं द्विनिष्ठत्वे विशिष्टबुद्धिनियामकत्वाज्ज्ञेयम् ।

विज्ञानेन्द्रमिश्रस्तु जन्मादिसूत्रे अधिष्ठानकारणमतिरिक्तमङ्गीकृत्य, यत्राविभक्तं येनोपष्टब्धं च सद् उपादानकारणं कार्याकारेण परिणामते तदधिष्ठानकारणम् । यथा सर्गादौ जलाविभक्ताः पार्थिवसूक्ष्मांशास्तन्मात्राख्या जलेनैवोपष्टम्भात् पृथिव्याकारेण परिणमन्त इत्यतो जलं पृथिव्या अधिष्ठानकारणमिति । अत्र प्रमाणं तु, 'आधारमानन्दमखण्डबोधं यस्मिँल्लयं यानि पुरत्रयं च । एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च । खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवी विश्वस्यधारिणी' इति कैवल्योपनिषद्वाक्यम् । 'यस्य यत् कारणं प्रोक्तं तस्य साक्षान्महेश्वरः । अधिष्ठानतया स्थित्वा सदैवोपकरोति च' इति पुराणान्तरवाक्यं च । एतादृशकारणत्वमेवाधिष्ठानकारणत्वमिति मूलकारणत्वमिति चोच्यते । ब्रह्मणश्च स्वाविभक्तप्रकृत्याद्युपष्टम्भकत्वं साक्षितामात्रेणेति जगत्कारणत्वेऽपि ब्रह्मणो न विकारित्वम् । न वा प्रकृतिपुरुषादिष्वतिप्रसङ्गः । सर्गात् पूर्वमन्येषां साक्षित्वासम्भवात् । अत एवाविकारिचिन्मात्रत्वेऽपि ब्रह्मणो जगदुपादानत्वं, जगदभेदश्चोपपद्यते । विकारिकारणवदधिष्ठानकारणस्याप्युपादानत्वव्यवहारात् । कार्याविभागाधारत्वस्यैवोपादानसामान्यलक्षणत्वात् । अविभागश्चाधारतावत् स्वरूपसम्बन्धविशेषोऽत्यन्तसम्मिश्रणरूपो दुग्धजलाद्येकताप्रत्ययनियामकः । तत्र समवायसम्बन्धेन यत्राविभागस्तद्धि विकारिकारणम् । यत्र कार्यस्य कारणाविभागेनाविभागस्तदधिष्ठानकारणम् । यथा जलं पृथिव्या इति । न हि जलस्य पृथिवी साक्षादेव विकारः । तन्मात्राणां भूतप्रकृतित्वश्रुतिस्मृतिविरोधात् । नच द्वयोरेवोपादानत्वम् । विजातीयानामनारम्भकत्वा-

५५ । एवमाकाशादीनां वाय्वाद्युपादानत्वमप्यधिष्ठानतयैव द्रष्टव्यम् । सम्भवत्यविरोधे सृष्टिप्रक्रियायां वैशेषिकसङ्ख्ययोरुभयोरप्यत्र विरोधानौचित्यादिति । वैशेषिकादिभिरपीदृशं ब्रह्मणः कारणात्वमिष्यत एव । परन्तु तैरिदमपि निमित्तकारणत्वमिति परिभाष्यते । अस्माभिस्तु समवाय्यसमवायिभ्यामुदासीनं निमित्तकारणेभ्यश्च विलक्षणतया चतुर्थमाधारकारणत्वमिति । ब्रह्मणश्च जगत्कर्तृत्वं स्वीपा- ईत्रमार्योपाधिकम् । परिणामित्वरूपोपादानत्वं च प्रकृतितत्कार्याद्यौ- पाधिकमित्याह ।

तदस्मद्गतम् । आत्मैवेदमग्र आसीदित्यादिश्रुतिषु दृश्यमान-स्य जगतः पूर्वमात्मरूपात्वादिबोधनेनेतराभावमिच्छावविभागाख्यस्य स्वरूपसम्बन्धस्य तदानीं वक्तुमशक्यत्वेन लक्षणेऽव्याप्तेः । गार्गीब्राह्मणे भूतभव्यस्याकाशे आकाशस्य चाक्षरे ओतप्रोतत्वकथनेन तादृशत्वस्य च, ओतप्रोतमिदं यस्मिन्तन्तुष्वङ्ग! यथा पट इत्यादाद्युपादानतागमकत्वेन, आथर्वणानां गोपथब्राह्मणारम्भे 'ब्रह्म ह वा इदमग्र आसीत् स्वयं त्वेकमेव तदैक्षत महद् वै यक्षं तदेकमेवास्मि हन्ताहं मदेव मन्मात्रं द्वितीयं तदेव निर्मम इति द्वितीयस्य ब्रह्ममात्रत्वश्चावणपूर्वकं सृष्टिकथनेन 'विश्वं वै ब्रह्म तन्मात्रं संस्थितं विष्णुमायया । यथेदानीं तथाग्रे च पश्चादप्येतदीदृशम् इति तृतीयस्कन्धे विश्वस्य ब्रह्मतन्मात्रत्वकथनेन च द्वितीयस्य विश्वस्य च साक्षादुपादेयत्वे ब्रह्मण उपादानत्वस्यादण्डवारितत्वाच्च । नचोक्तकैवल्यश्रुतिविरोधः । तस्या अवान्तरसृष्टिविषयकत्वात् । एवकाराग्रपदाद्यभावेन पुरत्रयलयलिङ्गेन च तथा निश्चयात् । नापि स्मार्तसदापदविरोधः । प्राथमिकसृष्ट्यनन्तरं तथात्वेऽप्यविरोधात् । उक्तश्रुताविवेहापि प्राथमिकसृष्ट्यारम्भकालगमकस्याभावात् । उक्तदृष्टान्तोऽप्यसङ्गतः । पृथिव्यादिनन्मात्रस्यैव साक्षाज्जलादिजन्यत्वात् । 'रसमात्राद् विकुर्वाणादम्भसो दैवनोदितात् । गन्धमात्रमभूत् तस्मात् पृथ्वी ब्राणस्तु गन्धग इत्यादितृतीयस्कन्धवाक्यैस्तथा निश्चयात् । विजातीयारम्भस्यात्रापि तादवस्थ्यात् । नच विजातीयानामनारम्भकत्वम् । तन्तुत्वपटत्वयोर्भेदेन तत्रैव विजातीयारम्भदर्शनात् । द्रव्यत्वादिना साजात्यस्य भवदनभिमतोऽपि सत्त्वात् । नच द्रव्यत्वव्याप्यजातिभिरेव साजात्यं विवक्षितमिति वाच्यम् । अप्रयोजकत्वात् । गोमयादि-

भूयो वृश्चिकाद्युत्पत्तिदर्शनात् । चलत्यनिले सूक्ष्मानलेनापि यन्न महान् दावानलस्तत्रानलावयवानां स्वल्पत्वेन ननो महानलस्याशक्य-
वचनतयाऽनिलेनैव तदुत्पत्तः सार्वजनीनत्वाच्च । यत्र कचन स्वि-
द्यति शोचते वा पुरुषस्तेजस एव तद्ध्यापो जायन्त इत्यादिश्रुतिभि-
रपि तथा निश्चयाच्च । साङ्ख्यवैशेषिकादीनां परस्पराविरोधाग्रह-
स्य प्रकृतानुपयोगित्वेन तथायामस्वापार्यत्वाच्च । एवं ब्रह्मणो मायौ-
पाधिकं कर्तृत्वं प्रकृतितत्कार्यौपाधिकं परिणाम्युपादानत्वमप्यवा-
न्तरसृष्टिविषयकमेव । आनन्दरूपममृतं यद् विभाति, सच्चिदानन्द-
रूपायेत्यादिश्रुतिभिरानन्दमात्ररूपादमुखोदरादिरित्यादिस्मृतिभि-
श्च ब्रह्मण आनन्दाकारत्वे सिद्धे मूलरूपस्यौपाधिकत्वकल्पनाया
असङ्गतत्वात् । नच विकारित्वादि शङ्काम् । तस्याग्रे तदनन्यत्वाधि-
करणे परिहरणीयत्वात् । एवमन्यदपि यद्यद् विरुद्धमविरुद्धं वा
तत्सर्वं प्रसङ्गे व्यवस्थापयिष्यामः ।

भट्टभास्कराचार्यास्तु ब्रह्मण एवोपादानत्वमङ्गीकृत्य कार्यस्य
जगतः कारणाद् भेदाभेदौ प्रतीत्या व्यवस्थापर्यान्त । तथाह्याहुः ।

एकस्यैकत्वमस्तीति प्रमाणादवगम्यते ।

नानात्वं तस्य तत्पूर्वं कस्माद् भेदोऽपि नेष्यते ॥

यत्प्रमाणैः परिच्छिन्नमविरुद्धं हि तत् तथा ।

वस्तुजातं गवाश्वादि भिन्नाभिन्नं प्रतीयते ॥

नह्यभिन्नं भिन्नमेव वा कचिद् दर्शयितुं शक्यते । सत्तात्वेय-
त्वद्रव्यत्वादिसामान्यात्मना सर्वमभिन्नं, व्यक्त्यात्मना तु परस्परवै-
लक्षण्याद् भिन्नम् । तथाहि ।

प्रतीयते चेदुभयं विरोधः कोऽयमुच्यते ।

विरोधे चाविरोधे च प्रमाणं कारणं मतम् ॥

एकरूपं प्रतीतत्वाद् द्विरूपं तत् तथेष्यताम् ।

एकरूपं भवेदेकमिति नेश्वरभाषितम् ॥

ननु शीतोष्णयोर्यथा परस्परं विरोधस्तथा भेदाभेदयोः, कि-
मिदमुच्यते नास्ति विरोध इति । अत्रोच्यते । भवतः प्रज्ञापराधोऽयं,
न वस्तुविरोधः । कथम् । सहानवस्थानं, छायातपवद्विषदे शब्दित्वं
वा शीतोष्णवद्विरोधो नाम । एतदुभयमिह कार्यकारणयोर्ब्रह्मप्रपञ्च-
यानांस्ति । तत् उत्पत्तेस्तत्रैवावस्थितेस्तत्रैव प्रलयात् । विरोधे हि त्रय-

मेतन्नोपपद्यते । नहि कृशानुनाङ्करोत्पत्त्यादिलक्षणः सम्बन्धो दृश्यते । कारणेन हि मृत्सुवर्णादिना कार्यं सर्वदानुस्यूतं दृश्यते । तत्राक्षिणी निमील्य परस्परासङ्गतिलक्षणां विरोधो वैयात्याद् वक्तव्यो भवेत्, प्राथमिकश्रोत्रियश्रोत्रप्रतारणार्थं वा । शीतोष्णयोर्भिन्नाधारवर्तिनोर्न कदाचिदुत्पाद्योत्पादकलक्षणः सम्बन्धो, नाधाराधेयलक्षण इति युक्तस्तयोः परस्परविरोधः । तस्माच्छीतोष्णवदित्युक्तं दृष्टान्ताभिधानम् । अत्र प्रागल्भ्यात् कश्चिदाह । यथा संशयज्ञानं स्थाणुर्वा पुरुषो धेत्यप्रमाणां, तथा भेदाभेदज्ञानमिति । तदसत् ।

परस्परोपमर्देन न कदाचित् सह स्थितिः ।

प्रमेयानिश्चयाच्चैव संशयस्याप्रमाणता ॥

अत्र पुनः कारणं पूर्वसिद्धं मृत्सुवर्णादिलक्षणम् । ततः कार्यं पश्चाज्जायमानं तदाश्रितमेव जायते । कारणसमानार्थतया हि कार्यवुद्धिः । न कारणस्वरूपोपमर्देन देशतः कालतो वा पृथग्भूतं कार्यं दृश्यते । तस्मान्न किञ्चिदेतत् । तदयं सङ्ग्रहश्लोकः ।

कार्यरूपेण नानात्वमभेदः कारणात्मना ।

हेमात्मना यथाऽभेदः कुण्डलाद्यात्मना भिदा ॥ इति ।

अत्र वाचस्पतिमिश्रा उक्तां कारिकामुपन्यस्याहुः । कः पुनरयं भेदो नाम, यः सहाभेदेनैकत्र भवेत् । परस्पराभाव इति चेत् । किमयं कार्यकारणयोः कटकहाटकयोरस्ति, न वा । न चेद् एकत्वमेव वास्तवं न भेदः । अस्ति चेद् भेद एव, नाभेदः । नच भावाभावयोरविरोधः । सहासम्भवात् । सम्भवेवा कटकवर्द्धमानकयोरपि तत्वेनाऽभेदप्रसङ्गः । भेदस्याभेदाविरोधात् । अपिच । कटकस्य हाटकादभेदे यथा हाटकात्मना कटकमुकुटकुण्डलादयो न भिद्यन्ते, एवं कटकात्मना न भिद्येरन् । कटकस्य हाटकादभेदात् । तथाच हाटकत्वमेव वस्तु सन्न कटकादयोऽभेदस्याप्रतिभासनात् । अथ हाटकत्वेनैवाभेदो, न कटकत्वेन । तेन तु भेद एव कुण्डलादेः । यदि हाटकादभिन्नः कटकः, कथमयं कुण्डलादिषु नानुवर्तते । नानुवर्तते चेत् कथं हाटकादभिन्नः । ये हि यस्मिन्ननुवर्तमाने व्यावर्तन्ते ते ततो भिन्ना एव । यथा सूत्रात् कुसुमभेदाः । नानुवर्तन्ते चानुवर्तमानेऽपि हाटकत्वे कुण्डलादयः । तस्मात् तेऽपि हाटकाद्भिन्ना एवेति । सहानुवृत्त्या च सर्ववस्त्वनुगमे, इदमिह नेदस्माभेदमिदमिदानीं

भेदमिदमेव नेदमेनमिति विभागो न स्यात् । कस्य चित् कदाचित् कथञ्चिद् विवेकहेतोरभावात् । अपिच । दूरात् कनकमित्यवगते, न तस्य कुण्डलादयो विशेषा जिज्ञास्येरन् । कनकादभेदात् तेषाम् । तस्य च ज्ञातत्वात् । अथ भेदोऽप्यस्ति कनकात् कुण्डलादीनामिति कनकावगमेऽपि अज्ञानास्ते । नन्वभेदोऽप्यस्तीति, किं न ज्ञाताः ? । प्रत्युत ज्ञानमेव तेषां युक्तम् । कारणाभावे हि कार्याभाव औत्सर्गिकः । स च कारणसत्तयाऽपोद्यते । अस्ति चाभेद कारणसत्तेति । कनके ज्ञाते ज्ञाता एव कुण्डलादय इति तज्जिज्ञासाज्ञानानि चानर्थकानि स्तुः । तेन यस्मिन् गृह्यमाणे यन्न गृह्यते तत् ततो भिद्यते । यथा कर्म गृह्यमाणे अगृह्यमाणो रासभः करमात् । गृह्यमाणे च दूरातो हेक्षे न गृह्यन्ते तस्य भेदाः कुण्डलादयः । तस्मात् ते हेक्षो भिद्यन्ते । कथं तर्हि हम कुण्डलमिति सामानाधिकरण्यमिति चेद् । न ह्याधाराश्रयभावे समानाश्रयत्वे वा सामानाधिकरण्यमित्युक्तम् । अथानुवृत्तिव्यावृत्तिव्यवस्था च हेक्षे ज्ञाते कुण्डलादिजिज्ञासां च कथम् । न खल्वभेद एकान्तिकेऽनैकान्तिके चैतदुभयमुपपद्यते यत् इत्युक्तम् । तस्माद् भेदाभेदयोरन्यतरस्मिन्न हेये । अभेदोपादानैव भेदकल्पना, न भेदोपादाना अभेदकल्पनेति युक्तम् । भिद्यमानतन्त्रत्वाद् भेदस्य भिद्यमानानां च प्रत्येकमेकत्वात् । एकाभावेनानाश्रयस्य भेदस्यायोगात् । एकस्य च भेदानधीनत्वात् । नायमयमिति च भेदग्रहस्य प्रतियोगिग्रहसापेक्षत्वादेकत्वग्रहस्य चान्यानपेक्षत्वाद्भेदोपादानैवानिर्वचनीयकल्पनेति साम्प्रतम् । तथाच श्रुतिः, मृत्तिकेत्येव सत्यमिति । तस्मात् कूटस्थनित्यतैव पारमार्थिकी, न परिणामिनित्यतेति सिद्धमिति ॥ तदनवधानविजृम्भितमेव ॥ उक्ते मते भेदाभेदयोर्नानात्वैकत्वरूपतया भेदस्यान्योन्याभावरूपत्वानङ्गीकारेण तदादाय तन्मतदूषणस्य गगनकुसुमसौरभ्यकल्पत्वात् । परस्पराभावरूपत्वेऽपि घटतदत्यन्ताभावयोर्घटनद्भेदयोश्च भूतल एव सहावस्थानदर्शनेन भेदस्य तदभावेनाभेदेन सह न विरोधः । अत्यन्ताभावस्य नित्यव्यापकत्वेन सर्वत्र सत्त्वात् प्रतियोग्यानयनोत्तरं तदभावबुद्धिप्रतिबन्धमात्रपरम् । एवं सति यत्र भेदस्तत्राप्यभेदो वर्तत एवेति तयोः सहासम्भवाद्विरोधकथनस्यापि तथात्वम् । एवं, सम्भवे वेत्यादिना कटकवद्धमानकयोरभेदप्रसङ्गनस्यापि तथात्वम् । अविरोध-

स्यैकपादकतायाः काप्यदृष्टत्वात् । यदपि, कटकस्य हाटकादित्यादिना कटकादीनां हाटक इ भेदव्युत्पादनं, तदपि तथा । तेषां तद्वत्त्वरूपत्वात् । अवस्थानां चावस्थावतः सकृशता भिन्नाभिन्नत्वात् । घटाद्यां समुद्रतरङ्गयान्तथात्वस्य शङ्कराचार्यैरवोक्तत्वात् । अतः परं सहानुवृत्त्यादिनोक्तो दूषणत्वेन प्रतीतिविरोधा वक्तव्यः । स चेद्विद्यमानेऽपि कुण्डलादिना भेदे कतकत्वेनाभेदः प्रतीयते तदा न प्रतीति विरोधोऽपि । प्रमाणताधिगमात् । प्रमितं च तस्मिन्, दूरात् कनकमत्यादिनोक्तानां विकलयानामनवसरपराहतत्वादिति, प्रतीयते चेदुभयमिनिकारिकयैवोक्त व्युत्पादितं च । अतो मुकुटकटकादीनामवस्थात्वेन हेमसामानाधिकरण्यस्य सामयिकत्वेन च व्यावृत्तिव्यवस्थाजिज्ञासाजनकत्वयोरुपपत्तेर्भेदस्यागन्तुकत्वमेव, न त्वनिर्वचनीयत्वम् । नच श्रुतिविरोधः । उक्तश्रुतौ परिणामिनो मृदादीनेव दृष्टान्तीकृत्य, एवञ्च सौम्यं न आदेशो भवतीति दार्ष्टान्तिकेऽतिदेशेन परिणामिनित्यताया एव श्रुत्यभिप्रेतत्वात् । नचात्र कारणे सत्यत्वस्य कार्ये वाचारम्भणत्वस्य चोक्तत्वेन कार्यमिथ्यात्वसिद्धौ कूटस्थानित्यत्वमेव सत्स्यतीति वाच्यम् । घटः पट इत्यादिवाचारम्भणरूपस्य श्रुत्यनभिप्रेतत्वात् । यदि कार्यस्वरूपस्यापि वाङ्मात्रतामभिप्रेयाद्, वाचारम्भणं नामधेयमिति पदद्वयं न ब्रूयात् । एकैव चारितार्थ्यात् । इदं यथा तथा तदनन्यत्वाधिकरणो प्रपञ्चयिष्यते । सिद्धान्ते यो विशेषः सोऽपि तत्रैव व्युत्पादयिष्यते । तस्मादस्मिन्नंशे भास्कराचार्यमतमनुष्ठमेव ।

रामानुजाचार्यास्तु, 'अस्मान्मायी सृजते विश्वमेतत् । तस्मिंश्चान्यो मायया सज्जिरुद्ध । मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरमित्यादिश्रुतिर्वाचद्वस्तुचिद्वस्त्वैश्वराणां यथायथं भोग्यत्वभोक्तृत्वनियन्तृत्वैः स्वरूपविवेकात् त्रयोऽपि भिन्नाः । तथा, यः पृथिव्यां तिष्ठन् पृथिव्या अन्तरो यं पृथिवी न वेद यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमयति एष त आत्मान्तर्याम्यमृत इत्यारभ्याऽऽपोऽग्निरन्तरिक्षं वायुर्द्यौरादित्यो दिशश्चन्द्रतारकमाकाशस्तमस्तेजः सर्वाणि भूतानि प्राणा वाक् चक्षुः श्रोत्रं मनस्त्वग् विज्ञानं रेत इत्येतानि काण्वपाठेन, विज्ञानस्थाने, आत्मा लोकयज्ञवेदाश्चाधिका माध्यन्दिनपाठेन, वाजसनेयके बृहदारण्यकेऽन्तर्यामिब्राह्मणे ब्रह्मशरीर-

त्वेनोक्ता ब्रह्मण आत्मत्वं चोक्तम् । सुबालोपनिषदि तु वाजसनेयक उक्ताः पृथिव्यादयस्तत्रानुक्ताश्च बुद्धिचित्ताव्यक्ताक्षरमृत्यवश्च शरीरत्वेनोक्ताः । यः पृथिवीमन्तरं सञ्चरन् यस्य पृथिवी शरीरं यं पृथिवी न वेद एष सर्वभूतान्तरात्मा । द्रव्यो देव एका नारायण इत्या-
 रभ्य यस्य मृत्युः शरीरमित्यन्तेन तथोक्तम् । तेन पृथिव्यादीनां स्थूलानाम् अव्यक्तादीनां सूक्ष्माणां च शरीरत्वश्रावणात् स्थूलसूक्ष्मभेदेन द्विविधस्याप्याचिद्वस्तुनो ब्रह्मशरीरम् । अव्यक्तादीनि त्वव्यक्ताऽक्षरतमांसि गुणत्रयसाम्यावस्थारूपायाः प्रकृतेरेव सूक्ष्मपरिणाम-
 त्रिंशष्टानि रूपान्तराणि तेषु मूलभूतरूपं तमः । सुबालोपनिषद्येव प्रलयप्रकरणे, पृथिवी अप्सु लीयते आपस्तजसि तेजो वायौ वायु-
 राकाशे आकाशमिन्द्रियेषु इन्द्रियाण तन्मात्रेषु तन्मात्राणि भूतादौ भूतादिमर्हन्ति महान् अव्यक्ते अव्यक्तमक्षरे अक्षरं तमसि लीयते तमः परे देव एकीभवतीत्यविभागापत्तिदशायां विभागव्यपदेशान-
 ह्ररूपेण तस्यैवावस्थानात् । शरीरकथनप्रस्तावे च तमः स्थानं मृत्योः श्रावणान्मृत्युशब्देनात्र तम उच्यत इति निश्चीयत इति तस्यापि शरीरत्वं निर्बाधम् । एव काण्वाक्तविज्ञानस्थाने आत्मनः श्रावणाच्चिद्वस्तुनोऽपि ब्रह्मशरीरत्वमसन्दिग्धम् । एवं सर्वावस्थावस्थितचिदचिद्वस्तुशरीरतया तत्प्रकारः परमपुरुष एवेति सदेव सोम्येदमग्र आसीत् सत्यं चानृतं च सत्यमभवदित्यादौ जगतो ब्रह्मत्ववादः । प्रपञ्चरूपे शरीरे प्रलयदशायां तमःशब्दवाच्यातिसूक्ष्माचिद्वस्त्वेकशेषे सति तमसि च स्वशरीरतया विनिर्देशानर्हन्तिसूक्ष्मदशापत्या स्वस्मिन्नेकतापन्नं सति तथाभूततमःशरीरं ब्रह्म पूर्ववद्, विभक्तनामरूपचिदचिन्मिश्रप्रपञ्चरूपः स्यामिति सङ्कुलप्याप्ययक्रमेण जगच्छरीरतयाऽऽत्मानं परिणामयतीति सर्वेषु वेदान्तेषु परिणामोपदेशः । अतः स्थूलसूक्ष्माचिदचिद्वस्तुप्रकारं ब्रह्मैव कार्यं कारणं चेति जगतो ब्रह्मोपादानकत्वेऽपि सूक्ष्मचिदचिदीश्वरसङ्गतस्यैवोपादानत्वेन चिदचितोब्रह्मणश्च भोक्तृत्वभोग्यत्वनियामकत्वरूपस्वभावासङ्कुरोऽप्युपपन्नतरः । शुक्लकृष्णरक्ततन्तुसङ्घातोपादानके चित्रपटे तत्तत्तन्तुप्रदेश एव शौकल्यादिवत् तत्र तत्र भोक्तृत्वादीनां शक्यवचनत्वात् । एतावान् परं विशेषः । तन्तूनां पृथक्स्थितियोग्यत्वात् पुरुषेच्छया कदाचित् सङ्घातात् कारणत्वं कार्यत्वं च कदाचित्कम् । इह तु चिदचितोः

सर्वावस्थयाः परमपुरुषशरीरत्वेन तत्प्रकारतयैव पदार्थत्वात् सर्वदा सर्वैः शब्दैस्तत्प्रकारः परमपुरुष एव वाच्य इति । अहमिमास्तिस्रो देवता अनेन जीवेनात्मनाऽनुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीत्यत्र तिस्रो देवता इत्यनेन सर्वमचिद्वस्तु निर्दिश्य तत्र स्वात्मकजीवानुप्रवेशेन नामरूपव्याकरणवचनात् सर्वे वाचकाः शब्दा अचिज्जीवविशिष्टपरमात्मन एव वाचका इति कारणावस्थपरमात्मवाचिना शब्देन कार्यवाचिनः शब्दस्य सामानाधिकरण्यां मुख्यवृत्तमिति विशिष्टाद्वैतवादमङ्गीकृत्य चिदचिद्विशिष्टस्यैवोपादानत्वं रोचयन्ते ।

तदपि चिन्त्यम् । आदिस्तृप्तिप्राक्काले सूक्ष्मचिदचिच्छरीरवैशिष्ट्यस्य वक्तुमशक्यत्वात् । सदेव सौम्येदमग्र आसीद् एकमेवाद्वितीयमित्यत्रैवकारादिभिरितरव्यवच्छेदान् । नच तैः शरीर्यन्तरं मुख्यान्तरं मिषदन्तरं च व्यवच्छेद्यते; न तु शरीरममुख्यममिषद्वेति वाच्यम् । पुरुषविधब्राह्मणे, आत्मैवेदमग्र आसीत् पुरुषविधः सोऽनुवीक्ष्य तान्यदात्मनोऽपश्यदित्यनुवीक्षाया अन्यदर्शननिषेधस्य च विरोधापत्तेः । नच तत्राप्यन्यपदेन शरीर्यैव विशिष्ट एव वा परामृश्यते-इतो न विरोध इति वाच्यम् । तत्र तादृशपरामर्शस्याशक्यवचनत्वात् । तथाहि । तत्रात्मा किं स्वशरीरं विशेषणत्वेन शरीरत्वेन वा अभिषत्त्वेन वा परामृशत्यात्मत्वेन वा । नाद्यः । तस्य पार्थक्ये सत्यात्मानुवीक्षणस्य तदन्यादर्शनस्य च यथायथं भ्रमत्वाज्ज्ञतापादकत्वयोरापत्तेः । तमस एकीभावस्य स्वशरीरतया विनिर्द्देशानर्हातिसूक्ष्मदशापत्तिरूपताङ्गीकारेण तदानीं पार्थक्यस्य शरीरत्वस्य वानभिमतत्वाच्च । न तुरीयः । आत्मत्वेन परामर्शे तेन प्रमाणज्ञानेनैवाभेदसिद्धौ भेदापादकप्रमाणाभावेन वैशिष्ट्याभावे केवलब्रह्माद्वैतवादस्यैव सिद्धेः । नच सुबालोपनिषद्यन्येषां प्रलयकथनात् तमसस्तदनुक्तवैकीभावकथनादन्येष्वयः कश्चिद्विशेषो वक्तव्यः । स च स्वरूपातिरोभावपूर्वकाविभागापत्तिरूप एव युक्तः । अन्यथा शब्दान्तरवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । सिद्धे चैवं तमःस्वरूपानिरोभावे तदानीं वैशिष्ट्यस्यात्रिलोपादुत्पत्तौ च, सूर्याचन्द्रमसौ धाता यथापूर्वमकल्पयदिति प्रतिस्तृप्ति पूर्वतुल्यताश्रावणेन सर्वदा स्तृष्टिप्रलयक्रमस्यैकरूप्यस्तृष्टावपि शरीरत्वेन वैशिष्ट्याद् विशिष्टाद्वैतवादस्यैव सिद्धिर्न केवलब्रह्माद्वैतवादस्येति तदानीं विशिष्टतरादर्शनमेव तदर्थं इति वाच्यम् । उक्तञ्च-

त्योरवान्तरयत्किञ्चित्प्रलयसृष्टिविषयत्वेनाप्युपपत्तौ सर्वदैकरूप्यस्य नियन्तुमशक्यत्वात् । 'यथा सुदीप्तात् पावकाद् विस्फुलिङ्गाः सहस्रशः प्रभवन्ते सरूपाः । तथाऽक्षराद् विविधाः सौम्य भावाः प्रजायन्ते तत्र चैवापियन्ति' इति विस्फुलिङ्गन्यायेन सहोत्पत्तिप्रलयश्रवणात् । सूर्याचन्द्रमसावितिलिङ्गेनास्या अवान्तरविषयत्वावगमात् । अनुवीक्षणादिश्रुत्यनुरोधेन सौवालवाक्येऽपि तथात्वस्य वक्तुं युक्तत्वाच्च । अस्तु वा सौवालवाक्यस्यादिसृष्टिविषयत्वं, तथापि न तदानीं वैशिष्ट्यमिच्छिः । पृथिव्यादीनां नादेयसामुद्रसलिलैक्यवदविभागापत्तिरूपप्रलयस्य तमसश्च करकाणां जलैक्यवत् पूर्वभावापत्तिरूपस्य ब्रह्मैक्यस्य शक्यवचनत्वात् । आत्मपदस्य केवलात्मवाचित्वेन विशेषणान्तरसङ्ग्रहाक्षमत्वात् । अन्यथा देहविशिष्टात्मप्रत्ययस्यापि प्रामाण्यापत्तेः । न च निर्विशेषत्वापत्तिः । सच्चिदानन्दरूपाकारस्य, कृत्स्नः प्रज्ञानघनः, आनन्दरूपममृतं यद् विभातीत्यादिश्रुतिभिस्तत्सिद्धेः । तस्मात्, मदेव सौम्येत्यत्र सच्छब्देन केवलं ब्रह्मैव परामृश्यत इति मन्तव्यम् । आत्मपदवत् सत्पदस्यापि केवलब्रह्माभिधायित्वात् । ॐ तत्सदिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृत इति गीतावाक्येन तथा निर्णयात् । एवं तैत्तिरीयेऽपि सत्यज्ञानादिलक्षणं ब्रह्म प्रकृत्य तत् एव सर्वज्ञादाकाशादिक्रमेण सृष्टिमुक्त्वा, उपादानतां च, सोऽकामयत बहुस्यां प्रजायेयेति स्थिरीकृत्य केवलसैवोपादानत्वाय, तदात्मानं स्वयमकुरुतेत्यात्मन एव कर्मत्वं कर्तृत्वं च श्राव्यते । सत्यं चानृतं च सत्यमभवदिति केवलब्रह्मवाचकसत्यपदेन प्रपञ्चस्यापि ब्रह्मता विधीयत इति तत्रापि पूर्वोक्त एवार्थ इति प्रथमसृष्टौ शुद्धं ब्रह्मैवोपादानम् ।

किञ्च श्रुतौ हि प्रकारद्वयेन निरूपणम् आत्मत्वेन ब्रह्मत्वेन च । आत्मैवेदं सर्वं, ब्रह्मैवेदं सर्वमिति । इदं च पदद्वयं व्याप्तिं बृंहणत्वं चापेक्ष्य । यद्यप्युभयोः स्वरूपमानन्दस्तथापि सप्रकार आत्मानिप्रकार ब्रह्मेति भेदः । तन्नायमात्मा ब्रह्म विज्ञानमय इत्यात्मनोऽपि ब्रह्मत्वविधाद् व्यासेनापि ब्रह्मजिज्ञासाया एव प्रतिज्ञानाच्च निष्प्रकारमेव मुख्यम् । तस्यैव चाग्रे कारणत्वविचारणमित्यतोऽपि तादृशमेवोपादानम् ।

किञ्च । अन्तर्यामिब्राह्मणे सुबालोपनिषदि च, यं पृथिवी न

केचिदत्र शास्त्रयोनित्वपूर्वपक्षनिराकरणाय, तत्तु समन्वया-
दिति योजयन्ति । तत् पूर्वपक्षमिद्वान्तयोर्द्वयोरप्यमङ्गनत्वादु-
पेक्ष्यम् ।

वेदः, यं सृष्ट्युर्न वेदेत्येवं सर्वावस्थावस्थितस्याचिद्वस्तुनोऽपेक्ष्यत्वं श्रानि-
तम् । तच्च वेदनयोग्यत्व एव घटते, यमात्मा न वेदेतिवत् । न त्वयो-
ग्यत्वे । घटो न वेदेत्यादिप्रयोगादर्शनात् । अतः सर्वत्र चिदन्वयोऽव-
श्यमुपेयः । सदन्यस्तु प्रत्यक्षसिद्धः अनन्दान्वयश्चेत्यतोऽपि ब्रह्मैवो-
पादानम् । नच मृदब्रवीदित्यादाविवामिमानिमादाश्च तथोक्तिरिति
वक्तुं शक्यम् । जीवानुप्रवेशकृततद्वैशिष्ट्यस्य पाश्चात्यत्वेन पूर्वं गु-
ण्माभिस्तथा वक्तुमशक्यत्वात् । अनुप्रवेशश्रुतिविरोधेन सर्वदा वै-
शिष्ट्यस्याशक्यवचनत्वात् । सदैवाविनाभावे चिदचिद्विवेकप्रसङ्गा-
त् । आत्मा न वेदेति पृथङ्निर्देशवैयर्थ्यप्रसङ्गाच्च । अत उक्तलि-
ङ्गेनापि ब्रह्मण एव केवलस्य परिणामनिश्चयादुपादानत्वम् । नच
स्वभावसाङ्ख्यप्रसङ्गः । प्रजायेयेतीच्छयेवाचनीचादिभावसिद्धौ
साङ्ख्यभावात् । सृष्टिप्राक्काले त्वितराशङ्कानुत्थानात् । अता विशि-
ष्टाद्वैतवादस्यार्वाचीनत्वात् सर्ववस्तूनां ब्रह्मपरिणामत्वेन ब्रह्माभिन्न-
तयैव पदार्थत्वात् सर्वैः शब्दैस्तत्तद्रूपं ब्रह्मैवाच्यत इति कारणावस्थ-
ब्रह्मवाचिना शब्देन कार्यवाचिनां शब्दानां सामानाधिकरण्यमुपपा-
दनमन्तरेणपि मुख्यवृत्तमिति राद्धान्तपन्थाः ।

प्रकृतमनुसरामः । अस्मिन् सूत्रे रासानुजाचार्यादिमतमुप-
क्षिपन्ति * केचिदित्यादि * । ते हि पूर्वपक्षसिद्धान्ताववमाहुः । त-
थाहि । यद्यपि शास्त्रयोनित्वसूत्रे ब्रह्मणः शास्त्रमात्रप्रमाणकत्वं सा-
धितं तथापि तन्नोपपद्यते । चोदनालक्षणाऽर्थो धर्मः, तस्य ज्ञानमुप-
देशः, तद्भूतानां क्रियार्थेन समाप्तायः, आप्तायस्य क्रियार्थत्वादा-
नर्थक्यमतदर्शनामिति जैमिनिना तत्र तत्र वेदस्य प्रवृत्तिनिवृत्तिजन-
कक्रियापरताया एवानुक्रान्तत्वाद् ब्रह्मरूपमिद्वार्थपरत्वे प्रयोजनशू-
न्यत्वप्रसङ्गात् । नच प्रत्यक्षादीनां वस्तुयाथात्म्यावबोधपर्यवसानद-
र्शनाच्छास्त्रेऽपि तथात्वमस्त्विति शङ्काम् । लोके वेदे च प्रयोजनर-
हितवाक्यप्रयोगस्यादर्शनात् । प्रयोजनं च प्रवृत्तिनिवृत्तिमाधेयानि-

ष्टप्राप्तिपरिहारात्मकमेवोपलब्धम् । तदनुद्दिश्य न केनापि किञ्चिद्वाक्यं प्रयुज्यते श्रूयते वा । अतो वेदेऽपि तथात्वं युक्तम् । नच पुत्रस्ते जातो, नायं सर्पो रज्जुरेषेत्यादिषु लौकिकवाक्येषु हर्षभयनिवृत्त्यादिरूपपुरुषार्थान्वयदर्शनात् सिद्धार्थपराणामपि वाक्यानां प्रयोजनवत्त्वं शङ्कनीयम् । तत्रापि वाक्यार्थज्ञानादेव तत्प्राप्तेर्वाक्यस्य प्रतापण्या प्रयोगेऽपि तत्सम्भवाद् वाक्यस्यार्थपरताया निश्चेतुमशक्यत्वात् । किञ्च । पचति गच्छतीत्यादिप्रयोगस्य प्रमाणान्तरेणावगमोत्तरमेव दर्शनात् सिद्धार्थवाक्यानां गृहीतग्राहित्वात् प्रामाण्यमपि न । साध्यार्थपराणान्तु गामानयेत्यादीनां प्रयोजनवत्त्वगृहीतग्राहित्वं चाविवादम् । अतो लोकचद् वेदेऽपि वाक्यानां प्रवृत्तिनिवृत्तिपरत्वेन ज्ञानपरत्वेन वा प्रयोजन एव पर्यवसानमिति परिनिष्पन्ने ब्रह्मणि तात्पर्याभावात् वेदान्तानां ब्रह्मणि तात्पर्यमित्येकः पूर्वपक्षः ।

तथाऽन्योऽपि । तथाहि । वेदान्तवाक्यान्यपि कार्यपरतयैव ब्रह्मणि प्रमाणभावमनुभवन्ति । अद्वितीयं ज्ञानैकरसं परितोषपञ्चमपि ब्रह्म अनाद्यविद्यया सप्रपञ्चतया प्रतीयमानं निष्प्रपञ्चं कुर्यादिति ब्रह्मणः प्रपञ्चविलायनद्वारेण विधिविषयत्वात् । स च विधिः, 'न दृष्टेर्दृष्टारं पश्येन मतेर्मतान्तरं मन्वीथा' इत्येवमादिर्बोध्यः । तत्र द्रष्टृदृश्यभेदशून्यं ब्रह्म कुर्यादित्येवमर्थसिद्धेः । अतः स्वातिबन्धनात् उपाधिनिबन्धनायाश्चकर्तव्यतायाः प्रामाण्ये विशेषाभावात् सिद्धस्यापि ब्रह्मणोऽतिस्पष्टतारूपेण साध्यत्वाविरोधाद् वेदान्तानां ब्रह्मणि कार्यपरतयैव प्रामाण्यं, न स्वातन्त्र्येणेति द्वितीयः पूर्वपक्षः ।

तथाऽपरोऽपि । यद्यपि वेदान्तवाक्यानां स्वातन्त्र्येण सिद्धरूपब्रह्मस्वरूपपरतया न प्रामाण्यं, तथाऽप्यात्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः, य आत्माऽपहतपाप्मा सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः, आत्मत्येवोपासीत, आत्मानमेव लोकमुपासीतेत्यादिध्यानविषयो नियोगः स्वविषयभूतध्यानस्य ध्येयैकानिरूपणीयतया ध्येयमाक्षिपन्, सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म, सदेव मौम्येदमग्र आसीत्, इदं सर्वं यदयमात्मा, अयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूरित्यादिस्वरूपतद्विशेषपरवाक्यनिर्दिष्टस्वरूपमेवात्मानमाक्षिपतीत्येषां वाक्यानां ध्यानविधिशेषतयैव प्रामाण्यात् तद्विधिविषयीभूतध्यानशरीरानुप्रविष्टब्रह्मस्वरूपेऽपि तात्पर्याद् ब्रह्मस्वरूपमपि सिद्ध्यत्येवेति

चेन्न । प्रवृत्तिनिवृत्तिप्रयोजनविधुराणां वेदान्तवाक्यानां ध्यानविशि-
शेषत्वेऽपि ध्येयविशेषस्वरूपममर्पणमावर्त्यवमान्नात् तत्र स्वानन्द्ये-
ऽपि बालातुगाद्युपच्छन्दनवाक्यवज्ज्ञानमात्रेणैव पुरुषार्थतामिद्धं प-
रिनिष्पन्नवस्तुसत्यतागोचरत्वाभावाद् ब्रह्मणः शास्त्रप्रमाणकत्वं न
सम्भवतीति तृतीयः पूर्वपक्षः ।

सिद्धान्तस्तु, समन्वयः सङ्गन्धनयः पुरुषार्थतयाऽन्वयः ।
तथाच, यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते, सदेव सौम्येदमग्र आसी-
द्, एकमेवाद्वितीयं, तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेयेति, तत्तज्जोऽसृजत, ब्रह्म
वा इदमेकमेवाग्र आसीत्, आत्मा वा इदमेकमेवाग्र आसीत्, तस्मा-
द्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः, एको ह वै नारायण आसीत्
सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मत्यादृषु परमपुरुषार्थभूतस्यानवधिकातिशयान-
न्दस्वरूपस्य ब्रह्मणोऽभिधेयतयाऽन्वयाच्छास्त्रप्रमाणकत्वं ब्रह्मण सि-
द्ध्यत्येवेत्यर्थः । अन्यथा सर्वप्रमणानां यत् सर्वावधारणबोधार्थवमा-
यित्वं, तच्छास्त्रानिवर्तमानं शास्त्रस्याबोधकस्वरूपमप्रामाण्यमादध्या-
त् । नच प्रवृत्तिनिवृत्त्यन्वयाविरहिणः प्रयोजनशून्यत्वं, पुरुषार्थान्वय-
प्रतीतिः । स्वरूपपरस्यापि पुत्रस्ते जातः, नायं सर्पो रज्जुरेपेत्यादेर्वा-
क्यस्य हर्षभयनिवृत्त्यादिरूपप्रयोजनदर्शनाच्च । अयमर्थः । अनादि-
कर्मरूपाविद्यावृत्तस्वरूपज्ञानानां देवादिदूर्वान्तानां क्षेत्रज्ञानां व्यव-
स्थितधारकपोषकभोग्यविशेषाणां मुक्तानां स्वस्य चाविशेषेणानुभ-
वसम्भवे स्वरूपगुणविभावचेष्टितैर्निर्वध्यानन्दजननं ब्रह्मास्तीति बो-
धयदेव वाक्यं प्रयोजनपर्यवसायि । प्रवृत्त्यादिनिष्ठन्तु यावत्पुरुषार्था-
न्वयबोधं न प्रयोजनपर्यवसायि । एवम्भूतं कथं लक्ष्यत इत्यपेक्षायां
तत्प्राप्त्युपायतया, ब्रह्मविदाप्नोति परमं आत्मःकस्यैव लोकमुपासीते-
ति वेदनादिशब्दैरुपासनं विधीयते । यथा वेश्मनि निधिरस्तीति वा-
क्येन निधिसद्भावं ज्ञात्वा पश्चात् तदुपादानं प्रयतते । यथाच क-
श्चिद् राजकुमारो बालक्रीडासक्तो नरन्द्रभवनाभिष्क्रान्तो मार्गभ्रष्टो
नष्ट इति राज्ञा विज्ञातः स्वयं चाज्ञातपितृकः केनचिद्विवर्द्धितोऽधिग-
तशास्त्रः षोडशवर्षो गुणसम्पन्नस्तिष्ठद् केनचिदभियुक्तेन प्रयुक्तं
पिता ते सर्वलोकाधिपतिः प्रशस्तगुणः पुरवरे त्वामेव नष्टं पुत्रं दिङ्-
क्षुस्तिष्ठतीति वाक्यं शृणोति चेत्तदानीमेवाहं तावज्जीवितः पुत्रोऽस्म-
त्पिता च सर्वसम्पत्सम्पृद्ध इति महाहर्षान्वितो भवति । राजा च

स्वपुत्रं जीवन्त सकलगुणसम्पन्नं श्रुत्वाऽवाप्तसर्वार्थो भवति । प-
श्चात्तावुभौ सङ्गच्छन्ते च । यत्तु परिनिष्पन्नवस्तुगोचरवाक्यार्थज्ञान-
मात्रणापि पुरुषार्थपर्यवसानाद् बालातुराद्युपच्छन्दनवाक्यवन्नार्थस-
ङ्गावे प्रामाण्यमित्युक्तम् । तदसत् । निश्चितेऽर्थाभावे पूर्वं ज्ञानस्या-
प्यर्थस्य पुरुषार्थानुपयोगात् । बालातुरादीनामप्यर्थसङ्गावभ्रान्त्या
पूर्वं हर्षाद्युत्पत्तावपि पश्चात् तदभावनिश्चये हर्षादिनिवृत्तिदर्शनात् ।
एवमौपनिषदेष्वपि वाक्येषु ब्रह्मसत्तायां तात्पर्याभावे निश्चिते पूर्व-
मुत्पन्नमपि ब्रह्मज्ञानं न पुरुषार्थपर्यवसायि स्यात् । तस्माद्, यतो वा
इमानीत्यादिवाक्यं स्वांक्तप्रकारकब्रह्मास्तित्वं बोधयदेव प्रमाणं भव-
तीति सिद्धमिति रामानुजाचार्याः ।

भास्कराचार्यास्तु प्रपञ्चप्रविलायनद्वारेण ब्रह्मणः शास्त्रप्रमा-
णकत्वं न स्वत इति पूर्वपक्षे एवं प्रत्युत्तरमाहुः । तथाहि । ब्रह्मण
आत्मत्वेन नित्यत्वेन चाभ्युपगमस्य कथं कार्यत्वम् । नित्यत्वकार्य-
त्वयोर्विरोधात् । नचोपाधेर्विद्यमानत्वात् तद्विलायनेनोपधाननिवृत्ते-
स्नद्वारा कार्यत्वमिति वाच्यम् । तथा सति घटे कृते नभसोऽपि का-
र्यत्वापत्तेः । नचोक्तदूषणभयात् प्रपञ्चप्रविलायनं कुर्यादिति वाक्यं
कल्पनीयमिति वाच्यम् । पुरुषमात्रेण महादीनां महाभूतानां विला-
यनस्य कर्तुमशक्यत्वं विधेर्वैयर्थ्यात् । समाधौ सुषुप्तौ च सर्वतिरो-
धानेऽपि व्युत्थानदशायां सर्वस्य पुरोवऽस्थानात् प्रपञ्चप्रविलायने
उपायाभावाच्च । प्रपञ्चेनैव प्रपञ्चविलायनेऽनवस्थाप्रसङ्गाच्च । प्रपञ्च-
स्य साधारणत्वेन तत्प्रविलायने सर्वमुक्तिप्रसङ्गादिदानीं जगदप्रती-
तिप्रसङ्गाच्च । अथात्मीयबन्धकारणस्याविद्याकामकर्मलक्षणस्य ना-
शनमेव प्रपञ्चप्रविलायनमिति मन्यसे तत्र न विसंवादः । किञ्च ।
नियोगस्य नियोज्यसापेक्षत्वेन तदाकाङ्क्षायां यदि तादृशप्रपञ्चकर्ता
नियोगकर्ता वा नियोज्य स्यात् तर्हीदानीं नियोज्याभावाच्चनियोगो न
क्रियेत । किञ्चात्र प्रतीतिविलायां प्रपञ्चविलयोभ्युपगम्यते । अग्निहो-
त्रादौ तु प्रतीतिकालोऽनुष्ठानकालश्च भिन्नः । तदप्यसङ्गतम् । अत्रेव
तत्रापि प्रतीतिमात्रेणैव नियोगसिद्धावनुष्ठानलोपप्रसङ्गात् । किञ्च
प्रविलायनं व्यापारो वा अभावो वा । नाद्यः । तस्य सत्त्वेन प्रपञ्च-
तादवस्थ्यात् । न द्वितीयः । तस्यावस्तुत्वेन प्रतिज्ञानाच्छाविषाणतु-
ल्यत्वेन तद्विषयकनियोगानुपपत्तेः । अथात्मज्ञानविषयो नियोगः प-

रिक्त्वन्ते, आत्मज्ञानं कुर्यादिति । तदप्यसङ्गतम् । ज्ञानस्य प्रमाण-
 प्रमेयाधानत्वेन क्रियावत् पुरुषेच्छानधीनतया नियोगविषयत्वस्य त-
 दाशक्यवचनत्वात् । नच द्रष्टव्यादिविधिविरोधः । तस्यापायपर-
 त्वात् । श्रोतव्यादिपदैस्तस्यैव विवरणात् । नचाध्ययनविधिनाऽर्थ-
 ज्ञानं विधीयत इति शङ्क्यम् । तत्रार्थज्ञानरूपफलायाक्षरग्रहणरूपाध्य-
 यनस्य विधानात् फलस्याविधेयत्वात् । किञ्च । नियोगविषयभूतमा-
 त्मज्ञानं यद्यनुत्पन्नं तदा यागवत् साध्यत्वाभावाद् विषयत्वामिद्व्या
 तद्विषयकनियोगस्यासिद्धिः । यदि च श्रवणाद्युत्पन्नं तदा श्रवणा-
 दिनैवात्मज्ञानसिद्धेः किमन्तर्गडुना नियोगेन । नच फलार्थं तदपेक्षा ।
 तमेव विदित्वेति श्रुतौ नियोगनिरपेक्षाज्ज्ञानादेवमुक्तंरुक्तत्वात् ।
 किञ्च । ज्ञाननियोगयोः परस्परमसंबन्धे वाक्यानर्थक्यात् सम्बन्धोऽ-
 वश्यं वक्तव्यः । स च गुणप्रधानभावेनैव दृष्ट इत्येकस्यावश्यं प्राधा-
 न्यं वक्तव्यम् । नद्यदि ज्ञानस्येत्युच्यते तदा नियोगस्य वाक्यार्थतया
 प्राधान्यं सर्वत्र यत्प्रतिज्ञानं तद्धीयेत । यदि नियोगस्यैव तदुच्यते
 तदा ज्ञानस्य नियोगार्थत्वान्मुक्त्यर्थत्वं न स्यात् तस्योभयार्थत्वे प्र-
 माणाभावात् । नच नियोगो मुक्त्यर्थः । अश्रुतत्वात् । तमेव विदित्वे-
 ति ज्ञानस्यैव साक्षात्तदुद्देशेन श्रुतत्वादिनि । एतदग्रे च, यो रामा-
 नुजमतोपन्यासेऽस्माभिः प्रथमः पूर्वपक्ष उक्तो, यद्यपि शास्त्रयानि-
 त्वेत्यादिना, यश्च तृतीय उक्तो, यद्यपि वेदान्तवाक्यानामित्यादिना,
 तदुभयमुपन्यस्य ततः पूर्ववदेव सृष्टिवाक्यप्रभृतीनां सम्यगन्वयः स-
 मन्वय इति समन्वयपदार्थमुक्त्वा युक्तीरेवमाहुः । नच तेषां ब्रह्मप-
 राणामर्थान्तरकल्पना युक्ता । श्रुतहान्यश्रुतकल्पनाप्रसङ्गात् । नच
 कार्य एव प्रामाण्यं प्रतिपत्तुं युक्तम् । स्वरूपावबोधेऽपि प्रामाण्यस्या-
 विशिष्टत्वात् । अपौरुषेयत्वस्यैव प्रामाण्यं तन्त्रत्वात् । नचाग्निहोत्रा-
 दिवाक्येषु कार्यावगतिः प्रामाण्ये तन्त्रमिति शङ्क्यम् । तस्य चैत्यव-
 न्दनादिवाक्येऽपि तुल्यत्वात् । अथापौरुषेयत्वे सत्यनपेक्षत्वं तन्त्रमि-
 ति विभाव्यते । तदा तु वेदान्तेऽपि तस्य तुल्यत्वात् स्वरूपपरत्वेऽपि
 प्रामाण्यमभ्युपगम्येव । किञ्च । पदानां स्वार्थप्रत्यायनेऽनपेक्षत्वं लां-
 वेदभाधारणम् । वाक्यानां तु लोके परापेक्षमेव प्रामाण्यम् । अन्यथा
 खपुष्पं निष्ठति पश्येत्यादीनामपि तत् स्यात् । वेदे तु तेषामप्यपौरु-
 षेयत्वात् प्रमाणान्तरानधिगतमूलकारणगमकत्वं तदनपेक्षमेव ।

तथाहि । जैमिनिर्धर्मजिज्ञासाभिव प्रतिज्ञाय तत्प्रतिपादकस्यै
पूर्वकाण्डस्य समन्वयमाह ।

मीमांसकमते प्रमाणान्तरानभिगतार्थगन्तुत्वस्यैव प्रामाण्ये तन्त्रत्वा-
ङ्गीकारात् । श्रौतानां नथैवेष्टत्वाच्च । अतः प्रत्यक्षवत् सृष्टिवाक्यस्या-
पि प्रामाण्यं तुल्यमेवेत्यादिभिर्बहुधा नियोगपरत्वं वाक्यानां दूषयि-
त्वा शरीरोन्द्रयमनसामात्माधिष्ठितानां चेष्टाविशेषः प्रयत्नः सर्वथा
स्वर्गमाधारणः । स एव च साध्यत्वाद् वाक्यार्थो लोकवेद्योः ।
निश्चायस्तु न वाक्यार्थः । पूर्वमीमांसाभाष्ये पूर्वोत्तरतन्त्रयोश्च त-
त्सूचकाक्षराभावात् । किन्तु प्रवृत्तौ निमित्तमात्रं सः । रागादिवत् ।
भावना तु भवति वाक्यार्थः । ये प्राहुः किमपि भावयेदिति स्वर्गका-
मपदसम्बन्धात् स्वर्गं भावयेदिति ब्रूयुरिति भावार्थाधिकरणभाष्ये
स्पष्टत्वात् । कृतप्रयत्नाभेक्षस्त्विति व्याससूत्रेऽपि स्पष्टत्वाच्चेति वा-
क्यार्थनिषेधे भावनामाहवन्तः । यत् पुनर्वेदान्तानां कर्तृप्रतिपादन-
परत्वं वा जपार्थत्वं वेति नियोगवादिभिरुक्तं, तत्तु सर्वजगत्कारणस्य
ब्रह्मणो नियोज्यत्वाभावान्नियोज्यस्य जीवस्य सत्ताया अहमिति प्रत्य-
क्षेणैव सिद्धेरात्मवादे साधितत्वाच्च न वेदान्तस्य तत्परत्वं, प्रकर-
णाद्यभावाच्च न कर्मशेषजपार्थत्वमित्येवं नियोगवादिनं दूषयित्वा
ततो भेदाभेदत्वाद् स्थापयित्वा ततो मायावादिमनं दूषयित्वा ज्ञानक-
र्मसमुच्चयं स्थापितवन्तः । एवमुक्ते मतद्वये तिसृज्या जन्माद्यधिक-
रणसमाप्तिः ।

शङ्कराचार्यमतेऽप्येन एव पूर्ववक्षाः । सिद्धान्तस्तु मायावादेन
निर्निर्देशप्राज्ञजीवैक्यप्रतिपादनपरः । अधिकरणसमाप्तिस्तु श्रुतत्वा-
च्चानि दशमं सूत्रे ।

शैवमतेऽप्येन एव पूर्ववक्षाः । सिद्धान्ते तु समन्वयो नामो-
पक्रमादिभिर्लिङ्गैस्तात्पर्यनिर्णय इत्युक्त्वा तैः शिवपरत्वं वेदान्तवा-
क्यानामित्युक्तम् ।

तत्र सिद्धान्तायामसङ्गतिः पश्चाद् व्युत्पाद्या । पूर्वं तु सर्वो
वेदः क्रियापर इति पूर्वपक्षस्यासङ्गतिं व्युत्पादयन्ति * तथाहीत्या-
दिनाः * । * समन्वयमिति * धर्मे सर्ववाक्यानां तात्पर्यलिङ्गैः स-

अवान्तरवाक्यानां प्रकारशेषत्वात् । नच सर्वस्मिन् वेदे धर्म एव
जिज्ञास्यः । तद्गुरुणैव व्यासेन ब्रह्मजिज्ञासायाः प्रतिज्ञातत्वात् ।

न्देहनिरसनपूर्वकं सम्बन्धम् । * अवान्तरवाक्यानामिति * अर्थवा-
दमन्त्रादिरूपाणाम् । * साधकत्वमेति * प्रमितिजनकत्वम् । अय-
मर्थः । पूर्वकाण्डे ह्याग्निहोत्रादीनि कर्माणि प्रतिपाद्यन्ते । तेषां च न
तेन रूपेण तदभिधेयत्वम् । शास्त्रभेदप्रसङ्गात् । किन्तु धर्मत्वेने-
त्येतदबोधनाय जैमिनिर्धर्मजिज्ञासामेव प्रतिज्ञाय धर्मप्रतिपादकस्य
पूर्वकाण्डस्य धर्मे समन्वयम्, आम्नायस्य क्रियार्थत्वादित्यादिभिः
सुत्रैराह । तत्र मन्त्रार्थवादादीनां कथं क्रियार्थत्वमित्याकाङ्क्षायां
तेषामवान्तरवाक्यानां धर्मप्रकारभूतद्रव्यदेवताकर्मस्तुत्यादिप्रकाश-
कत्वेन धर्मशेषत्वात् सर्वस्य पूर्वकाण्डस्य तत्रैव समन्वयः । नच
तेष्वाम्नायादिपदात् सर्वस्मिन् वेदे धर्म एव जिज्ञास्य इति शङ्काम् ।
तद्गुरुणैव व्यासेन ब्रह्मजिज्ञासायाः प्रतिज्ञातत्वात् । नच व्यासस्य
तद्गुरुत्वे सन्देहः । मार्कण्डेयपुराणारम्भ एव, 'व्यासशिष्यो महा-
तेजा जैमिनिः पर्यपृच्छत । यस्याग्रे भारताख्यानं व्यासेनोक्तं महा-
त्मना' इति । श्रीभागवतेऽपि द्वादशस्कन्धे व्यासशिष्यान् प्र-
स्तुत्य, साम्नां जैमिनये प्राह तथा छन्दोगसंहितामिति कथनात् ।
नच सोऽन्य एवेति शङ्काम् । औत्पत्तिकसूत्रे, बादरायणस्यानपेक्ष-
त्वादिति पूजार्थं बादरायणग्रहणेनापि तथावगतेः । नच ब्रह्मजि-
ज्ञासायाः क्रत्वर्थपुरुषार्थजिज्ञासावदवान्तरशेषविषयत्वं शङ्काम् ।
तथा सति जैमिनिरेव क्रत्वर्थजिज्ञासावत् तामपि प्रतिजानीया-
त् । तस्या अपि शास्त्रपूर्वमवश्यमपेक्षितत्वात् । अतः कर्तृभेदाद्
भिन्ने एवोभे अपि जिज्ञासे इति च पूर्वोत्तरकाण्डाभ्यां प्रमिते धर्मे
ब्रह्मणि च मन्दमध्यमयोर्बुद्धिदोषात् सन्देहसम्भवमालोच्यैव कृते,
न त्वन्योऽन्यमतदूषणाय । जैमिन्युक्तानामव्यासादीनां व्यासपादैरुप-
न्यासाद् व्यासाभिप्रेतस्यानपेक्षत्वस्य जैमिनिनोपन्यासात् । नापि धर्म-
ब्रह्मप्रमितिजननाय । यदि तथा स्यात् तदा मीमांसाऽग्नीने वेदस्य प्र-
मितिजनकत्वे उभावपि वेदस्य प्रामाण्येऽनपेक्षत्वं न ब्रूयाताम् । अतः

सन्देहमात्रवारकत्वाज्जिज्ञासयोः । न त्वलौकिकार्थमाधक-
त्वम् । तथा सांत वेदानामन्याधीनत्वेनाप्रामाण्यं स्यात् । वेदजि-
ज्ञासेत्येवोक्तं स्यात् ।

किञ्च ।

साधनं च फलं चैव सर्वस्याह श्रुतिः स्फुटम् ।

न प्रवर्तयितुं शक्ता तथा चेन्नरको न हि ॥

प्रवर्तकस्तु सर्वत्र सर्वात्मा हरिरेव हि ।

यज्ञ एव हि पूर्वत्र बोध्यते स्वर्गसिद्धये ॥

इदमपि सर्वस्य वेदस्याक्रियार्थत्वगमकम् । तदेतदुक्तम् * सन्दे-
हेत्यादि, अप्रामाण्यं स्याद्* इत्यन्तेन । अथ यदि कर्मार्थेनैव वेदस्य
जैमिन्यभिप्रेता स्यात् तदा बादरायणमतं जानानेन 'तदनादराय वे-
दजिज्ञासेत्येवं प्रतिज्ञावाक्यमुक्तं स्यात् । अत उक्तहेतुत्रयात् सर्वस्य
वेदस्य क्रियार्थत्वं न जैमिन्यभिप्रेतम् । किञ्चाग्न्यास्येति तु पूर्वप-
क्षसूत्रं, तदभूतसूत्रस्य क्रियार्थपदं तु निङन्तवाचकं, न तु साध्या-
र्थपरम् । तेन तदर्थं जैमिनिसूत्रानुसरणमपार्थमेवेति ।

ननु तथापि पूर्वकाण्डस्य क्रियार्थत्वे तु न विवादः । तथा स-
त्यैकशास्त्र्यानुसंधादुत्तरकाण्डस्यापि पूर्वशेषतैव येन केनापि प्र-
कारेणादरणीया । नच विपरीतमाशङ्कनीयम् । सिद्धे ब्रह्मणि सा-
ध्यार्थानां वाक्यानामन्वयायोगात् । नच प्रापकत्वेनान्वयः । तत्त-
द्वाक्यगतफलोक्तिबाधप्रसङ्गात् । अतो वेदस्य साध्यार्थपरतां नि-
श्चित्य तच्छेषतैवोत्तरकाण्डार्थस्यादरणीया । यदि चोपासनाशेष-
त्वं ज्ञानशेषत्वं वाङ्मयक्रियते तर्दापि तयोर्विशेष्यत्वेन धर्मत्वादुत्तरा-
र्थस्य ब्रह्मणः प्रवर्तकश्रुतिवाक्यशेषता दुर्वारैवेति सर्वस्य वेदस्य
धर्मार्थत्वमर्थादेव सिद्धमित्यत आहुः * किञ्चेत्यादि * । चकारद्वयं
व्यापारस्य स्वरूपस्य च समुच्चायकम् । * सर्वस्येति * कर्मणः ।
सर्वस्यैव स्फुटमाहेत्यन्वयः । * सर्वत्रेति * विहिते निषिद्धे च । *
सर्वात्मेति * स आत्मानं स्वयमकुरुतेति श्रुतेः सर्ववस्तुस्वरूपाऽ-

न्तर्यामिब्राह्मणात् सौबालश्रुनेश्च सर्वान्तर्यामी । अयमर्थः । वेदस्य
 या साध्यार्थपरता त्वयाङ्गीकृता सा श्रुतेः प्रवर्तकत्वानुरोधात् ।
 तत्र श्रुतेर्यत् प्रवर्तकत्वं तत् किं यावदधिकारिणां प्रति साधारणं,
 किं वा असाधारणम् । आद्ये कस्यापि त्रैवर्णिकस्य नरका न
 स्यात् । तथा राजदण्डादेरपि लोके कोऽपि विषयो न स्यात् ।
 रोगी च नापलभ्येत । अविहितान्निषिद्धाच्च निवृत्तेरपि तत एव
 सम्भवात् । तदभावे नरकादेरप्यसम्भवात् । अथ पूर्वकर्मजन्यदुर-
 दृष्टवशादविहितादौ प्रवृत्तिः । तर्हि तादृशेन शुभादृष्टेन विहितेऽपि
 प्रवृत्तिसम्भवाच्च श्रुतेः प्रवर्तकत्वसिद्धिः । अथासाधारणम् तर्हि
 तदसाधारण्यं स्वभावतो वक्तुमशक्यं, हेत्वन्तरमाहाय्येन साधनी-
 यम् । तत्र कालादेः साधारणत्वात् तत्तज्जीवाहृष्टस्य तथात्वं क-
 ल्पनीयम् । तथा सति तेनैव प्रवृत्तिसम्भवाच्च श्रुतौ प्रवर्तकत्वनिर्द्धारः
 कर्तुं शक्यः । अथ प्रवृत्तेः शब्दश्रवणानन्तरभावित्वदर्शनादह-
 दृष्टादेः सहकारित्वेनैव प्रवेशो, न करणत्वेनेति विभाज्यते, तर्ह्यहृष्टस-
 म्पादितहृष्टसामग्रीसत्तायां प्रवृत्तिरकुण्ठितैव स्यात् । अवतमसे चा-
 धुषदर्शनेन सहकारिदौर्बल्येऽपि कार्यात्पत्तिनिर्द्धारत्वात् । अतः कौ-
 ण्ट्यदर्शनात् फलमुखप्रवर्तकत्वं न श्रुतेः शक्यवचनम् । तेन साधन-
 व्यापारफलस्वरूपाणि कर्मणां श्रुतिर्बोधयतीत्येतावन्मात्रमङ्गीकार्य-
 म् । नच प्रवृत्त्याद्यनुपपत्तिः । ईश्वरस्यैव प्रवर्तकस्य निवर्तकस्य स-
 त्त्वात् । नचात्र कल्पना । एष उ एव साधु कर्म कारयति तं यमश्चो निनीष-
 तीत्यादिश्रुतेः । नच वैषम्यनैर्घृण्यापातः । आत्मसृष्टेरेव श्रुत्याभप्रेत-
 त्वेन भेदाभावादिति, वैषम्यनैर्घृण्यसूत्रे व्युत्पादयिष्यामः । अतः
 श्रुतेः प्रवर्तकत्वाभावेन साध्यार्थपरतैवामङ्गलः । नच तर्हि पूर्वकाण्डे
 यज्ञबोधनं व्यर्थमिति शङ्काम् । तस्य स्वर्गसिद्ध्यर्थत्वात् । विध्या-
 दीनां क्रीडेच्छाव्यापारत्वान्न तद्वैयर्थ्यमिति, कृतप्रयत्नापेक्षसूत्रे व्यु-
 त्पादयिष्यामः । एवं सिद्धे विध्यादीनां क्रीडेच्छाव्यापारत्वे तदर्थो-
 नां च क्रीडाशेन्नैवेति तत्प्रतिपादकत्वेनैवोभयोरैकशास्त्र्यं, न, क-
 र्मप्रतिपादकतयेति मन्तव्यम् । पुरःस्फूर्तिकमादाय क्रियापरत्वाङ्गी-
 कारेऽपि तेन पूर्वकाण्डस्यैव धर्मार्थत्वमिद्विन्नं सर्वस्य वेदस्येति
 तावन्मात्रस्य साध्यार्थनोपगमेन पूर्वमीमांसकमतं द्वाभ्यां दूषितम् ।

सिद्ध एव हि सर्वत्र वेदार्थो वेदवादिनाम् ।

मन्त्राणां कर्मणां चैव दर्शनश्रवणाच्छ्रुतौ ।

ऋतिश्च सिद्धतुल्यत्वं वेदः स्वार्थे च सन्मतः ।

प्रजापतिरकामयत प्रजायेयेति । स एतदग्निहोत्रं मिथुनम-
पश्यत् । प्रजापतिर्यज्ञानसृजताग्निहोत्रं चाग्निष्टोमं च पौर्णमासीं
चोक्थ्यं चामावास्यां चातिरात्रं च तानुवमिमीत यावदग्निहो-
त्रमासीत् तावानग्निष्टोम इत्यादि । न ह्युपाख्यानानां मिथ्यार्थ-
त्वं बुद्धजन्मनः पुरोक्तं युक्तं वा । तथा सति वेदानामप्रामाण्य-
मेव स्यात् । मिथ्योपाख्यानप्रतिपादकलोकवत् ।

अतः परं पूर्वकाण्डस्यापि साध्यार्थत्वमनुपगम्य दूषयन्ति सार्द्धेन*
सिद्ध एवेत्यादि * । *सर्वत्रेति * काण्डद्वये । पूर्वत्रेतिपाठे अपेर-
ध्याहारः । * वेदवादिनामिति * सर्ववेदप्राप्ताप्यज्ञानपूर्वकं तदनुसा-
रिणाम् । * चैवेति चकारोऽपश्यत् पुरोडाशं कूर्मं भूतं सर्पन्तमिति
द्रव्यादीनां दर्शनस्य समुच्चायकः । मन्त्राणां दर्शनं तु, स एतं क-
सर्गारिः कार्द्वेयो मन्त्रमपश्यत्, स एतं दीक्षितवादमपश्यदित्या-
दिषु बोध्यम् । *स्वार्थे चेति*चोऽप्यर्थे । अतः स्तुतिं समुच्चिनोति ।
उक्तं विभजन्तो दर्शनस्य श्रुती आहुः * प्रजापतिरित्यादि * । अ-
त्राद्या तैत्तिरीयब्राह्मणस्था । अस्याम् अपश्यदित्यस्य ज्ञानार्थताया
अपि शक्यवचनत्वात् सिद्धार्थत्वं न निःसन्दिग्धं स्यादित्यनो द्वि-
तीयस्या उपन्यासः । सा च संहिता प्रथमाष्टकस्था । तत्रोक्तस्थो-
न्मानस्य कर्मणामसिद्धत्वेऽशक्यवचनत्वादिति । * न ह्यित्यादिकं
विभागभाष्यम् । तेनायमर्थः । व्यासादधीतवेदः श्रुतभारतः स्व-
यम् ऋषिर्जैमिनिर्यदि धर्मरूपायाः क्रियायाः सिद्धत्वं नाभिप्रे-
यात् तदा भावार्थाधिकरणे, भावार्थाः कर्मशब्दास्तेष्वः क्रिया प्र-
तीयेनेत्यनेन सिद्धावस्थापनध्यात्वर्थोभिधायकानां नामपदानां क्रि-
याप्रत्यायकत्वं न वदेत् । नच तत्र भावार्थपदेन भावनार्था इत्येवा-
क्यत इति वाच्यम् । तथा सति कर्मशब्दपदवैयर्थ्यापत्तेः । भावार्थैः

क्रिया प्रतीयेतैनावतैव चारितार्थात् । तथा सर्वेषां भावोऽर्थ इति चेदित्यभिमतसूत्रं च न वदेत् । क्रियाबोधकाख्यातपदानां भावना-
र्थत्वस्य सर्वजनीनत्वेन सर्वेषां भावोऽर्थ इति सन्देहस्यैवानुद-
यात् । तथा अभिमसूत्रद्वये क्रमेण नाम्नां पुरुषानपेक्षक्रियाप्रतिपा-
दकत्वमख्यातानां तु पुरुषापेक्षक्रियाप्रतिपादकत्वमिति विभागं च
न कुर्यात् । साधैकस्वभावक्रियावादे पुरुषानपेक्षक्रियाया एवा-
भावात् ।

किञ्च । यागादिधर्मरूपा क्रिया यदि सर्वदा साध्यावस्यैव
स्यान्न कदापि सिद्धावस्था, तदा तन्निष्पत्तेः कदाप्यभावाच्चोद-
नापि नोच्येत । चोदना पुनरारम्भ इति लक्षणमपि तस्या न कि-
येत । अतो जैमिनेरपि वेदस्य सिद्धार्थपरतैवाभिप्रेता । इदं यथा
तथा भावार्थाधिकरणभाष्ये व्युत्पादिनमाचार्यचरणैः । मयापि त-
द्विवरणे निपुणतरं प्रपञ्चितमिति नात्र लिख्यते ।

किञ्चायंवादाधिकरणेऽर्थवादानां विधेयस्तावकत्वेन प्रामाण्य-
कथनादपि तथा । यदि हि बालातुराद्युपच्छन्दनवदर्थवादानां स्ता-
वकत्वमभिप्रेयात्, प्रामाण्यं तेषां न ब्रूयात् । तदुपच्छन्दनस्य प्र-
तारणरूपत्वात् । ननूपच्छन्दनवाक्यस्य फलांश एव प्रतारणरूप-
त्वं, न प्रवर्तनांश इति, न तत्रैवात्रापि दोष इति चेन्न । स्वर्गादिरू-
पस्य फलस्याप्रत्यक्षत्वेन विधिवाक्योक्तफलांशेऽपि तथात्वप्रसङ्गात् ।
अत उपाख्यानानां मिथ्यार्थप्रतिपादकत्वकथनं, तथागतवासनाव-
लम्बनमेव । नच 'परोक्षवादो वेदोऽयं बालानामनुशासनम् । कर्म-
मोक्षाय कर्माणि विधत्ते ह्यगदं यथा' इति, 'फलश्रुतिरियं नृणां न
श्रेयो रोचनं परम् । श्रेयोविवक्षया प्रोक्ता यथा भैषज्यरोचनमिति-
पुराणवाक्यादुपच्छन्दनन्यायेन मिथ्यात्वमाद्रियत इति वाच्यम् ।
तत्रैवमर्थाभावात् । सर्वथा सन्मार्गविमुखानां नानाकामानां सहसा
कामानिवृत्तिमालोच्य तांस्ततो निवर्तयितुं स्वर्गादिरूपं तदभीष्टं सदेव
नश्वरं फलं प्रदर्श्य तेन तेषां सन्मार्गवर्तित्वविधानेन कर्ममोक्षेऽधि-
कारिणः कर्तुं कुसुमरूपं तदिति तत्र मिथ्यात्वगन्धस्यापि वक्तुम-
शक्यत्वात् । 'फलश्रुतिं कुसुमिनां न वेदह्ना वदन्ति हि । पुष्पेषु फ-
लबुद्धयः' इत्यादिवाक्यैस्तथा निश्चयात् । अतस्तत्र विश्रान्त्या
मायावादेन ये भ्रान्तास्तेषामेव वेदायै तथा भानं, न वेदवादे-

तस्मात् पूर्वभीमांगानभिज्ञाः क्रियापरत्वं सर्वस्यापि वेदस्य

नागिन्यर्थवादा अपि स्वार्थप्रमितिं जनयन्त एव सावका इति निश्चेयम् ।

किञ्चाग्निहोत्रमिथुनदर्शनोत्तरं पठ्यते । तदुद्दिने सूर्ये जुहोत, यस्यैवं त्रिदुष उद्दिने सूर्येऽग्निहोत्रं जुह्वति प्रैव जायत इति । उन्मानानन्तरं च पठ्यते, य एवं विद्वानग्निहोत्रं जुहोति यावदाग्निष्टोमनोपाप्माति तावदुपाप्मोतीति । एताभ्यां च विद्वद्वाक्याभ्यामर्थवादश्चाविनार्थविषयकज्ञानस्य फलाङ्गता बोध्यते । यदि स उपच्छन्दनाय मिथ्या श्रावितः स्यात् ततो विद्वद्वाक्यमपि मुधा स्यात् । एवमन्यत्रापि । ततश्च सर्वस्य वेदस्य प्रामाण्यमपि विच्छेयम् । अतस्तदभावाय सत्यार्थकथनेनैवोपच्छन्दनमुपगन्तव्यम् । तेन श्रुतिपुराणयोरुभयोरपि सामञ्जस्यात् । ततः कर्मादिदर्शनश्रुतीनां स्वार्थं प्रामाण्यमकलङ्कमिति पूर्वकाण्डस्यापि सिद्धार्थपरत्वमेव । नच जुहुयाद् यजेतेत्यादीनां साध्यकृतिबोधकपदानां व्याकोपः । सिद्धस्य कर्मणः प्रकारज्ञानपूर्वकं करणे फलसम्बन्धं बोधयता विद्वद्वाक्येनातिदेशसिद्ध्या कृतेः सिद्धतुल्यत्वेन साध्यकृतिव्यङ्ग्यस्य सिद्धस्यैव धर्मस्य तत्र विवक्षिततया बालोपच्छन्दनायोक्ते साध्यार्थे तात्पर्याभावनिश्चयात् । एकत्र दृष्टः शास्त्रार्थोऽपरत्रापि तथेति न्यायेन विद्वद्वाक्यशून्यस्थलेऽपि तथाऽवसायाच्च । अतः पूर्वकाण्डस्य साध्यार्थपरत्वमयुक्तमेव । उत्तरकाण्डस्य तु ज्ञानादिप्रतिपादकत्वेऽपि ज्ञानोपासनादीनां विषयभूतब्रह्मणैव स्वरूपलाभेन ज्ञानादिभिर्ब्रह्मण एव प्राप्यतया फलत्वेन च तस्यैव शेषित्वम् । पूर्वकाण्डोक्तफलस्याप्येतस्यैवानन्दस्यान्यानीतिश्रुतेस्तदंशत्वाच्च । कर्मफलार्थत्वादिति न्यायात् । इदं फलत्वमप्युपाख्यानगम्यामिति । तदेतदुक्तम् * नहीत्यादिना । सिद्धमाहुः * नस्मादित्यादि * यस्मादुक्तरीत्या विचारे न सर्वस्याम्नायस्य क्रियार्थत्वं, न वा पूर्वकाण्डस्य साध्यार्थपरत्वं तस्मात् ते तथेति तद्व्याक्येन शास्त्रयोनिव्यव्याकुलीभावाभावात् पूर्वपक्षोऽसङ्गत इत्यर्थः । एवं पूर्वपक्षासङ्गतिमुद्धाट्य सिद्धान्तासङ्ग-

वदन्तो मूर्खा एव । उत्तरवादिनोऽपि पूर्वाज्ञानमङ्गीकृत्य पूर्वा-
नुपयोगित्वं ब्रह्मज्ञानस्य वदन्तो वेदानभिज्ञाः ।

यदेव विद्यया करोति श्रद्धागोपनिषदा वा तदेव वीर्यव-
त्तरं भवतीत्युपनिषज्ज्ञानस्य श्रुतिमिद्वैव कारणात् ।

तिमुद्घाटयन्तः पूर्वं शङ्करमतस्यासङ्गतत्वमाहुः * उत्तरेत्यदि *
अभिज्ञा * इत्यन्तं ग्रहणकमाश्रयम् । तत्रायमर्थः । सर्वस्य वे-
दस्य क्रियापरत्वमभिमन्वाय शुद्धबुद्धोदासीनभूतब्रह्माभिधायकं
वेदान्तभागे प्रयोजयितुं शून्यतयाऽऽनर्थक्यं प्रयश्चक्षितस्मान्विषयतया
लौकिकवाक्यवदनुवादकतायामनपेक्षप्रामाण्यभङ्गं च दर्शयतां स्वा-
ध्यायनिधिगृहीतत्वेन तत्सार्थक्याय दूरतरयज्ञादिकर्मापेक्षितकर्तृदे-
वतादिप्रतिपादकत्वेन क्रियार्थत्वं वा, सन्निरहितोपासनादिक्रियापेक्षि-
तविषयप्रतिपादकत्वेन तादर्थ्यं वाऽभिमन्यमानानां पूर्वेषां वादिनां
तदनुसारिणां च वेदान्ताज्ञानमङ्गीकृत्य शुद्धबुद्धोदासीनस्य ब्रह्मणः
प्रमाणान्तरान्विगतत्वादितरनैरपेक्षेण तद्वोधकतया प्रामाण्यं हेया-
पादेयशून्यब्रह्मात्मावगमादेवावस्तुभूताविद्याममारापितसकलक्लेश-
निवर्तकतया सार्थक्यं च वेदान्तेषु प्रदर्श्य तत्सिद्धस्य ब्रह्मज्ञानस्य यज्ञा-
नुपयोगित्वं वदन्तो वेदज्ञानरहिता इत्यर्थः । नन्वेवेयुक्तियुक्तमर्थं व-
दन्तः कथं तथेयाकाङ्क्षायां छान्दोग्याग्निमदेशस्य श्रुत्युपन्यासेन तदुक्तं
दूषयन्तो विभजन्ते * यदेवेत्यादि, प्रवृत्तिरित्यन्तम् । * कारणते-
ति * सहकारिकारणता । अस्यां श्रुतौ विद्यापदेनात्मभिदाबाधकं
ज्ञानम् । श्रद्धापदेन वेदोक्ते आस्तिक्यबुद्धिः । उपनिषत्पदेन परमा-
त्मस्वरूपविषयकं रहस्यज्ञानमुच्यते । तेन तत्तद्युक्तो यत् कर्म वे-
दोक्तं करोति तदेव कर्म वीर्यवत्तरमनश्वरफलं मोक्षपर्यवसायि
भवतीत्यर्थः यत्तु कैश्चिद् विद्या विज्ञानं, श्रद्धा कर्मश्रद्धा, उपनि-
षद् योग इति व्याख्यानम् । तन्न । विद्यापदस्य विज्ञाने, उपनिष-
त्पदस्य योगे च शक्त्यदर्शनात् । विद्याऽऽत्मनि भिदाबाध इत्ये-
कादशस्कन्धवाक्येन, उपनिषद् रहस्यविद्यां शङ्कराचार्यविद्या-
रण्यादिव्याख्यानं चोक्तार्थ एव शक्तिनिश्चयाच्च । तथाच पर-

नच बाधितत्वात् त्यज्यत इति वाच्यम् । ब्रह्मात्मज्ञानवत्
एव वशिष्ठादेर्यज्ञाधिकारात् । नचैवं किमनेनेति वाच्यम् । इत्थं-
भूतत्वाद्यज्ञस्य ।

मात्सरहस्यज्ञानात्मकब्रह्मज्ञानस्य श्रुतिसिद्धकारणताया अज्ञानाद्
वेदानभिज्ञा इत्यर्थः । ननु सिद्धे फले साधनान्तरस्यानुपयोगेन, उ-
त्कृष्टस्य निकृष्टशेषतायाश्चासङ्गतत्वेन तस्याः श्रुतिसिद्धाया अनादरा-
ज्ञानभिज्ञत्वमितिसमाधिं दूषयन्ति * नचेत्यादि* । * त्यज्यत इति*
नाद्रियत । अधिकारपदेनात्र मुख्याधिकारो विवक्षितः । तथाच यदि
ज्ञानमात्रेणाधिष्ठानिवृत्त्यादि स्याद् । वशिष्ठादिर्ज्ञानी यागादिकं न कु-
र्यात् । यदि स ज्ञानित्वेन भवदभिमतो न स्यात् तद्वचनानि ना-
द्रियेरन् । अतः पुराणादिप्रसिद्धैर्भवदाहतरापि यागादिकरणेन त-
न्नादरमुच्यतात् तद्विरोधेन ज्ञानस्य सहकारितानादरे सुतरामन-
भिज्ञतेत्यर्थः । ननूपनिषदात्मकज्ञानपूर्वकेण वशिष्ठाद्यधिकारेण वे-
दान्तविचारे किं सिद्ध्यति, येनैवमाग्रहः क्रियत इत्याकाङ्क्षायामाहुः
* नचैवमित्यादि* । अयमाशयः । यज्ञो वै विष्णुरिति श्रुतेर्यज्ञोऽप्येकं
ब्रह्मण एव क्रियात्मकं रूपम् । नच तत्राधिष्ठातृत्वमेव बोध्यते, न
तु क्रियात्मकत्वमिति शङ्क्यम् । धर्मो यस्यां मदात्मकः, मां विध-
त्तेऽभिधत्ते मां विकल्प्यापां ह्यने ह्यहम्, एतावान् सर्ववेदार्थ इ-
त्याद्येकादशस्कन्धीयभगवद्वाक्यैस्तथात्वस्यापि निश्चयात् । स च
द्रव्यदेवतायजमानयज्ञावचरादिभिरभिव्यज्यते । स चेलौकिकैरेवा-
भिव्यज्येत तदा प्रोक्षणादिसंस्कारा अवहननादीनां च नियमा
मुधैव स्युः । अतो वेदोक्तफलासिद्ध्यर्थं यथा ते तथा मोक्षफलार्थ-
मुपनिषदप्युपयुज्यते । तदभावे तु साङ्गस्य यज्ञस्य लौकिकेण्वर्थ-
स्वध्यस्यमानत्वात् तदङ्गानां लौकिकत्वे तैराधिदैविकयज्ञस्वरूपा-
नाविर्भावात् । उपनिषदा त्ववगते सर्वस्य ब्रह्मत्वे ब्रह्मभूतैर्ङ्गैरा-
धिदैविकयज्ञाविर्भावः । तथा तादृशां यज्ञे यज्ञाधिष्ठातृभगवतोऽप्या-
विर्भावः । यथा विश्वसृजां सहस्रसमे हिरण्यमयशकुनिरूपस्य ब्र-
ह्मणस्तथैव पृथुनाभिप्रभृतीनां यागेषु रूपान्तरेण । तदभावादेव
नेतरेषां यागेषु तदाविर्भावः । तथा यागस्य विद्योपयोग आचार्य-

किञ्च कर्मफलवद् ब्रह्मफलस्यापि लौकिकत्वात् । य एवं वेद प्रतिष्ठितिं, अन्नवानन्नादो भवति महान् भवति प्रजया पशुभिर्ब्रह्मवर्चसेन महान् कीर्त्येति । अत्यन्ताविद्यावतो यज्ञानधिकारात् तन्निषेधार्थं ज्ञानमुपयुज्यते । नच देहाध्यामस्य कारणात्त्वम् । ब्रह्मार्पणं ब्रह्महविरिसादिस्मृतेः ।

स्यापि सम्मत इति तु, सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरित्यादिसूत्रप्रणयनादेवावगम्यते । नच मोक्षस्य जन्यत्वम् । ब्रह्मण आप्यत्वस्य वक्ष्यमाणत्वात् । अतो मुमुक्षूणां यज्ञस्यावश्यकत्वात् तत्रेत्यम्भूतमधिकारं बोधयितुमयमाग्रह इति । तदेतदुक्तम् । ननु मुमुक्षूणां यज्ञा नावश्याः । कर्मफलस्य लौकिकत्वात् । अधिकारिभेदेऽपि मनुष्यादिब्रह्मान्तानां शरीरवतामेव तद्भोगकथनेन तथा निश्चयान् । नच किं तेनेति वाच्यम् । न ह वै सशरीरस्य सतः प्रियाप्रिययोरपहतिरस्तीति श्रुत्या दुःखसम्भेदकथनेन तस्य संसाररूपत्वबोधनात् । अतो मुमुक्षूणां शरीरसम्बन्धस्यानाकाङ्क्षितत्वाद् यज्ञानां कारणता श्रुतिसिद्धाये नाद्रियत इत्याशङ्क्यामाहुः * किञ्च, कर्म-त्यादि * । * ब्रह्मफलस्येति * ब्रह्मज्ञानफलस्य । श्रुतिस्तु तैत्तिरीयाणां भृगूपनिषदि भार्गव्या विद्यायाः समाप्तिरिति । तत्र, सैषा भार्गवी चारुणी विद्या परमे व्योमन् प्रतिष्ठिता य एवं वेद प्रतिष्ठितिं प्रतिष्ठति । अत्र परमे व्योमिनि प्रतिष्ठाकथनेनास्या विद्याया अन्युत्कृष्टत्वं दुर्लभत्वं च बोध्यते । विद्यापदोक्त्या फलेषूपासनाफलत्वभ्रमो निवार्यते । तत्फलकथनमुखेन गृहस्थायाधिकारश्च बोध्यते । तेनायमर्थः । कर्मणो विद्यायाश्च फलस्येतरैरवैलक्षण्यं प्रदर्श्य कर्मफलस्य शरीरिभोग्यतया संसारात्मकत्वात् तादृशफलजनकत्वेन तस्य विद्याजनकत्वमनाहत्य यदि कर्म त्यज्यते, तदा तस्य दोषस्य ब्रह्मविद्यायामपि तौल्यात् तस्या अपि त्याज्यत्वापत्तिः । अथ यद्यधिकारजाघन्यात् त्यज्यते, तदा तूक्तश्रुत्या विद्यासाहित्यबोधनेन जाघन्यस्य निवारितत्वान्न कर्मणस्त्याग उचितः । यद्विच

तस्मादन्योन्योपयोगित्वे न कोऽपि दोषः ।

क्रियाज्ञानयोः स्वातन्त्र्येण पुरुषार्थसिद्ध्यर्थं भिन्नतया शास्त्रप्रवृत्तिः ।

किञ्च, वेदान्तवाक्यानामस्मिञ्छास्त्रे समन्वय एव प्रतिपाद्यते सन्देहनिगकरणद्वारा । तत् कथं सिद्धवद्धेतुत्वेन निर्देशः । अग्रिमवैयर्थ्यं च स्यात् ।

विद्यावत्त्वेऽपि देहाध्यासस्यानिवृत्तत्वात् तस्यैव कर्मकारणत्वमिति विभाव्यते, तदा तु ब्रह्मार्पणमित्यादिस्मृत्या, य एवास्मि स सन् यज इति श्रुत्या चाध्यासस्य कारणतानिवारणात् तासामेव विरोध इति वेदानभिज्ञत्नमनिवार्यमेवत्यर्थः । एवं विद्यास्वातन्त्र्य-वादिशाङ्करमतमपास्यान्येषामेकदेशिनां संग्रहायाहुः * तस्मादित्यादि * । वेदानभिज्ञत्वस्य विद्यास्वातन्त्र्यवादित्येव पर्यवसानात् कर्मणां विद्याकारणत्वस्योपानपदश्च कर्मसहकारित्वस्य श्रुत्येव बोधनान्मुखेन्द्रावित इतरंतराश्रयदोषोऽपि व्यक्तिभेदादेव निवृत्तः । नच छान्दोग्य औपस्थ्य अविदुषामपि यजमानादीनां श्रावणात् कर्मणामविद्वदधिकारकत्वमेवेति शङ्क्यम् । तत्राप्यविद्वत्तायां मूर्खनिपातश्रावणोनात्यन्ताविदुषामनधिकारस्यैव बोधनात् । अतः पूर्वसूत्रभाष्य उक्तं ज्ञानकर्मसमुच्चये न कोऽपि दोषः । तेन माया-वादिद्वयनिरिक्ता अस्मिन्नंशे सर्वेऽप्येकदेशिनो वेदाविरुद्धवादिन इत्यर्थः । नन्वेवं परस्परसाकाङ्क्षत्वे ऐकशास्त्र्यमेव स्यान्न तु शास्त्रभेदः । ततश्च वेदमनूच्येत्यादिपृथक्समाप्तिश्रावणव्याकोप इति शङ्काय माहुः * क्रियेत्यादि * तथाच त्रिवर्गसाधन उभयोरपि स्वातन्त्र्यात् सिद्धे शास्त्रभेदे पूर्वोक्तदोषस्य न लेश इत्यर्थः ।

एवं वेदानभिज्ञत्वं शाङ्कराणां बाधयित्वा सूत्रार्थानभिज्ञत्वं सर्वेषामेव बोधयन्ति * किञ्च, वेदान्तेत्यादि * । अयमर्थः । शङ्कराचार्यैर्हि, सर्वज्ञं सर्वशक्तिं जगदुत्पत्तिस्थितिलयकारणं ब्रह्म वेदान्त-शास्त्रादवगम्यत इति प्रतिज्ञाय, समन्वयादिति हेतुः सर्वेषु हि वेदान्तेषु वाक्यानि तात्पर्येणैतस्यार्थस्य प्रतिपादकत्वेन समनुगता-

नच प्रतिज्ञागर्भितहेतुत्वम् । अनुपयोगात् । गौणमुख्य-
भावे परं विवादः । नच यन रूपेण समन्वयो मतान्तरस्यैर्वि-
चारितस्तथाग्रे सूत्रेषु निर्णयोऽस्ति ।

नीत्येवं व्याख्यातः । तत्रोक्तधर्मवत्त्वसाध्यकं ब्रह्मपक्षकं वाक्यसम-
नुगतत्वहेतुकमनुमानमभिसंहितं प्रतीयते ।

भास्कराचार्यैस्तु ब्रह्मस्वरूपं शास्त्रमवबोधयति, न केवलं
कार्यमेव । कुतः । समन्वयात् । समन्वितानि हि ब्रह्मस्वरूपप्रति-
पादनपरत्वेन सृष्टिप्रकरणगतानि वाक्यानीत्येवं हेतुव्याख्यातः ।
तेन तन्मते शास्त्रपक्षकम् । तथैव शैवस्य च मते ।

रामानुजाचार्यास्तु समन्वयः सम्यगन्वयः पुरुषार्थतयाऽन्वय
इति हेतोरर्थमुक्त्वा परमपुरुषार्थभूतस्यानवधिकानिशयानन्दस्वरू-
पस्य ब्रह्मस्योऽभिधेयतयान्वयाच्छास्त्रप्रमाणकत्वं सिद्धयत्येवेति
व्याचक्रुः ।

तत्र शाङ्करे व्याख्याने यथावस्थिते हेतोः स्वरूपाभिद्धत्वम् ।
अतस्तत्रापि शास्त्रपक्षकमेवानुमानं वक्तव्यम् । ततश्च वेदान्तशास्त्रं
ब्रह्मस्वरूपस्य प्रतिपादकं, तद्वाक्यानामेतदर्थप्रतिपादने समनुगत-
त्वात् । यदीयं वाक्यं यदर्थप्रतिपादने तात्पर्येण समनुगमम्, त-
च्छास्त्रं तस्यार्थस्य प्रतिपादकम् । क्रियार्थप्रतिपादकपूर्वकाण्डर्वादि-
त्यनुमानं मतत्रयेऽपि कर्मवादिवारणाय प्रयुक्तमिति फलति । तत्रेदं
विवेचनीयम् । किमयं हेतुरविप्रतिपन्नः सिद्ध उत सः । तत्रा-
ऽविप्रतिपन्न इति तु न वक्तुं शक्यम् । तथा सति पूर्वपक्षस्यैवानुत्थान-
प्रसङ्गात् । नापि सिद्धः । अस्मिञ्छब्दे सन्देहानिराकरणद्वारा त-
स्यैव प्रतिपाद्यत्वात् । सिद्धत्वेऽग्रिमसमन्वयसाधकग्रन्थस्य वैयर्थ्य-
प्रसङ्गाच्च । अतस्तस्य सिद्धवन्निर्देशो न युक्त इति । अथ बुद्धिस्थं
यथा प्रतिज्ञायते, तथा बुद्धिस्थमत्र हेतूक्रियत इति समन्वयसाधन-
प्रतिज्ञागर्भितस्य हेतोः सिद्धवन्निर्देशेऽपि न दोष इति विभाव्यते
तदाप्ययुक्तमित्याहुः * नचेत्यादि * भवद्भिर्हि माहृप्राभाकरयोस्तद-
नुसारिण एकदेशिनश्च निराकरणायायं हेतुरेव व्याख्यायते । तत्र

प्रतिज्ञाया बुद्धिस्थत्वेन वादिनिग्रहवेलायां साधनस्याभावेन हेतोः साध्यसमनया तदनिग्राहकत्वादनुपयोगः । किञ्च । तैरपि वेदान्ता-
नां ब्रह्मप्रतिपादकता न स्वीक्रियते इति तु न । किन्तु गौणत्वेन ।
तथा सति गौणमुख्यभाव एव विवादो, न तु प्रतिपादकत्व इति वि-
वक्षितासाधकत्वादप्यनुपयोगः । अथ सम्यक्त्वकुक्षौ मुख्यतां नि-
वेद्य ब्रह्मणो मुख्यतया प्रतिपादनेऽनुगतत्वादित्येवं विभाव्यते, तदापि
शाङ्कराणां शैवानां च मतमयुक्तमित्याहुः * नच येनेत्यादि * । शा-
ङ्करैर्हि जगत्कारणरूपे वाक्यानां समनुगतत्वं व्याख्यायाग्रे उच्यते ।
नच तेषां कर्तृस्वरूपप्रतिपादनपरतावसीयते, नत् केन कं पश्येदिति
क्रियाकारकफलनिराकरणश्रुतेरिति । ततश्च तन्मते यावद्धर्मशून्ये
रूपे समन्वयो विचारितो भवति । तेन रूपेण समन्वयविचारस्त्वा-
ध्यायसमाप्त्याशास्त्रसमाप्ति वाचकेष्वपि सूत्रेषु न दृश्यते । सर्वत्र
तत्तद्धर्मपुरःसरं कर्तादिरूपेणैव तेषां तेषां वाक्यानां ब्रह्मप्रतिपा-
दकताया निर्णीतत्वात् । अतोऽपि व्याख्याताकारस्य हेतोरनुपयोगः ।
एवञ्चानुपयोगादिति गृहीतो हेतुरस्तीत्यन्तेन विभक्तो बोध्यः । एवं
शैवमतस्याप्यसङ्गतिर्बोध्या । शिवरूपेणापि निर्णयस्य सूत्राक्षरेष्वनु-
पलम्भात् । तन्मतमर्वाचानमित्याचार्यैर्न तदर्थं किमप्युक्तम् । मया तु
प्रहस्ताख्ये भिन्दिपालाख्ये च वादे शिवतत्त्वविवेकादिग्रन्थदूषणेन
निपुणतरं दूषितमिति न तदर्थमिह संरम्भः क्रियते । तथापि तत्र
तत्र प्रसङ्गेन दूषयिष्यामि । तत्र तावत्, सदेव सौम्येदमग्र आसी-
दित्युपक्रमस्तत्त्वमसीत्युपसंहारः शिवरूपगमक इति यत् तदसङ्गत-
म् । ॐ तत् सदिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृत इति गीतायां
ब्रह्मवाचकत्वस्यैवोक्तत्वेन तयोः शिवाकारगमकत्वाभावात् । नापि,
धातुः प्रसादान्महिमानमीशमिति, यः परः स महेश्वर इत्यनयो-
पक्रमोपसंहारयोः । उपक्रमे 'अणोरणीयान् महतो महीयान् आत्मा
शुहायां निर्हतोऽस्य जन्तोः । तमक्रतुं पश्यति वीतशोक' इति पाद-
द्वयोत्तरं, 'धातुः प्रसादादिति' तुरीयपादः । तत्र तमित्यनेन पूर्वोक्तं
महतो महीयांसमात्मानं दर्शनकर्मनया परामृश्य तद्विभूतिरूपमीशं
पश्यतीत्याह । अन्यथा पौनरुक्त्यापत्तेः । महिमपदस्य विभूतिवा-
चकत्वं च, गो अश्वमिहमहिमेत्याचक्षते हस्तिहिरण्यं दासभार्य-
मिति छान्दोग्यश्रुतौ सिद्धम् । किञ्चेशमहेश्वरशब्दौ कदौ शिवे ।

शास्त्रारम्भस्तु प्रथमसूत्र एव समर्थितः ।

वैयासे तु दर्शने लिङ्गादिभिर्निर्णयस्याभिप्रेतत्वं, तल्लिङ्गाद्यधिकरणेषु
 हृदयत इतिरूढिरप्रयोजिका । किञ्च, 'नारायणः शिवो विष्णुः शं-
 करः परमेश्वरः । एतैस्तु नामाभिर्ब्रह्म परं प्रोक्तं सनातनम्' इति
 वाराहपुराणवाक्ये रुद्रादिशब्दानां परब्रह्मनामत्वेनैव व्यवस्थापनं त
 त्रिलोचनादिविशिष्टरूपस्य ततोऽप्यसिद्धेः । नृसिंहतापनीये नृक-
 सरिशक्तिगणनायां श्रियं लक्ष्मीमौपलाम्बिकां गामिनिश्चावणात् ।
 वाराहे, ॐभित्येकाक्षरीभूताया उमाया नारायणदारत्वेन कथनाच्च
 नाम्बिकापत्युमापतिपदाभ्यामपि तत्सिद्धिः । नापि यो वै रुद्रः स-
 भगवानित्यथर्वशिरावाक्येन । अथर्वशिरःशिखाध्यायिशतमेकमेकेन
 मन्त्रराजजापकेन तत्सममिति पूर्वतापनीये नृसिंहमन्त्रराजजापक-
 स्योत्कर्षश्चावणाद् विद्यावदुत्कर्षस्य च विद्योत्कर्षाधीनत्वाद् विद्यो-
 त्कर्षस्य च वेद्योत्कर्षाधीनत्वान्मन्त्रराजवेद्ये नृकसरिण्येवात्कर्षवि-
 श्रान्तेरथर्वशिरःशिखावेद्यस्य ब्रह्मरूपत्वेऽपि तत्र परत्वस्यापर्यव-
 सानात् । एवमन्यत्रापि द्रष्टव्यम् । ब्रह्मरूपत्वं सर्वविद्येशानत्वं सर्व-
 वेद्दीश्वरत्वं गुरुत्वोपाधिना मोक्षदातृत्वं तु तत्तच्छ्रुतिपुराणानुसा-
 रेणानुमन्यामह इति दिक् ।

प्रकृतमनुसरामः । ननु भवन्मते सर्वस्य वेदस्य सिद्धार्थपर-
 त्वेन सिद्धस्वरूपब्रह्मप्रतिपादकत्वे सन्देहाभावाच्च तदर्थं शास्त्रारम्भो
 वक्तुं शक्यः । ज्ञानकर्मसमुच्चयस्याप्यङ्गीकारेण कर्मण्यपि गौणता-
 त्पर्यस्य विद्यमानत्वान्न तदर्थमपि । ब्रह्मणः कारणतायास्तेषु तेषु
 रूपेषु पर्यायेणाङ्गीकरिष्यमाणत्वाच्च न विष्णुशिवादिव्यतिरिक्तस्य
 ब्रह्मत्वनिरासार्थम् । अभिज्ञानमित्तोपादानवादिनो यावन्तसैः सर्वैरपि
 जन्मादिसूत्रविषयवाक्यविचारेणैव सर्वविधकारणतायाः समर्थनान्न
 तद्विशेषनिर्द्धारार्थमपीति भवन्मते शास्त्रारम्भवैयर्थ्यम् । नैवमन्यम-
 ते । तत्तदन्यस्मिन् वेदान्तनात्पर्याभावसमर्थकतया सार्थक्यादिति-
 शङ्कयामाहुः * शास्त्रेत्यादि * । * प्रथमसूत्र इति * तत्र शेषषष्ठी-
 समर्थनस्थले, नच गौणतापत्तिरजिज्ञास्यत्वं चेत्यादिना । तन्मया
 विवृतं, केन प्रकारेणेत्यारभ्य दर्शनादितीत्यन्तेनेति ततो बोध्यम् ।

तस्मात् समवायिकारणत्वमेवानेन सूत्रेण सिद्धम् ।

ननु कारणत्वमेवास्तु ब्रह्मणः । किं समवायिकारणत्वेन ।
विकृतत्वं च स्यात् । अनर्थरूपत्वेन कार्यस्यायुक्तता च । त-
स्मादनारम्भणीयमेवैतत् सूत्रमिति चेन्मैवम् । सर्वोपनिषत्समा-
धानार्थं प्रवृत्तः सूत्रकारः । तद्यदि ब्रह्मणः समवायित्वं न ब्रू-

मिद्धमाहुः *तस्मादित्यादि* । शास्त्रारम्भस्य प्रथमसूत्र एव सम-
र्थितत्वाद् द्वितीयसूत्रविषयवाक्ये, यतो वेत्यादेः कारणतामात्रबो-
धनेऽपि चारितार्थ्येन, यत प्रयत्न्यमिसंविशन्तीत्यस्याधारतामात्र-
बोधनेऽपि चारितार्थ्येन, सदेव सौम्येदमग्र आसीदित्यत्रापि, तत्ते-
जोऽसृजनेत्यादिना कर्तृत्वस्यैवासन्दिग्धतया उपादानत्वं केवलस्य
वा शरीरद्वारा वेति सन्देहानपायात् । सूत्रस्य योनिशब्दस्यापि
कारणमात्रवाचकत्वेन प्रमाणाबोधकत्वादुपादानत्वनिर्द्धारणासमर्थ-
त्वाच्चेतः पूर्वसूत्रयोरुपादानत्वस्यासिद्धत्वाद्नेनैव सूत्रेण युक्तिनि-
र्देशात् तत्सिद्धमित्यर्थः । नन्वत्रोपादानपदं परित्यज्य समवायिपदेन
कुतो व्यवहार इति चेदुच्यते । लोके उपादानपदेन कर्तृक्रियया
व्याप्तस्य परिच्छिन्नस्यैवाभिधानदर्शनात् । प्रकृतिर्ह्यस्योपादानमिति,
पुरुषस्तदुपादानमात्मानं लीलयाऽसृजदिति श्रीभागवतेऽपि भगवता
मैत्रेयेण च तादृश एवोपादानपदस्य प्रयुक्तत्वाच्चेति जानीहि ।

अत्र ब्रह्मस्वरूपस्य समवायित्वममन्वानाः प्रत्यवतिष्ठन्ते *
नन्वित्यादि* । अयमर्थः । समन्वयसूत्रे ब्रह्मस्वरूपस्य समवायित्वाया-
ग्रहो यः क्रियते, स न पूर्वसूत्रोक्तकारणनासमर्थनार्थः । शास्त्रयो-
नित्वेनैव समर्थितत्वात् । नापि शास्त्रयोनित्वसमर्थनार्थः । त्वया
तथाऽनङ्गीकारात् । किन्तु कारणत्वे विशेषान्तरस्यापि बोधनार्थः ।
स न युक्तो विकृतत्वाद्विदोषापादकत्वात् । अतः शरीरस्य वोपाधेर्वा
मिन्नाया एव प्रकृतेर्वा तथात्वं वक्तव्यम् । तथा सति स्वरूपसमन्व-
यस्याभावादनारम्भणीयमेवैतत् सूत्रं तव मते स्यादिति । अत्र समा-
दधते * मैवमित्यादि * । व्यर्थः स्यादित्यत्र हेतुः * बाधितानि

याद् भूतानुपनिषद्भागो व्यर्थः स्यात् । इदं सर्वं यदयमात्मा, आत्मवेदः सर्वम् । स सर्वं भवति, ब्रह्म तं परादादिसाक्षादि, स आत्मानः स्वयमकुरुत, एकमेवाद्वितीयम्, वाचाग्मभणं निष्कार इत्यादि । एवमादीनि बाधयानि स्वार्थे बाधितानि भवेयुः ।

भवेयुरिति । अयमर्थः । समवायित्वं यन्निषिद्धमे, नत् किं पूर्वसूत्रस्य निराकाङ्क्षत्वाद्भुत दोषोत्पादकत्वात् । नाद्य । व्यासस्य सर्वोपनिषदां यथावस्थितार्थबोधनार्थं प्रवृत्तत्वेन भूयम् उपनिषद्भागस्य वैयर्थ्ये जन्मादिसूत्रस्थविशेषाकाङ्क्षाया अनिवृत्तेः । नेतरः । तदभावस्यानुपदं व्युत्पाद्यत्वात् । स भागस्त्विदं सर्वमित्यादिरूपः । अत्राद्यवाक्यं मैत्रेयीब्राह्मणस्यम् । तत्र ह्यात्मनि वा अरे दृष्टे श्रुते मते विज्ञाने सर्वमिदं विदितमित्यनेनात्मज्ञानादिभिः सर्वज्ञानरूपं फलं दर्शयित्वा, तज्ज्ञान किम्प्रकारकमित्याकाङ्क्षायां, ब्रह्म तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनो ब्रह्म वेदेत्यादिना योऽन्यत्रात्मनः सर्वं वेदेत्यन्तेन ब्रह्मादिसर्वान्तेष्वात्मभिन्नत्वंतुः कैवल्यभावरूपममृतत्वाभावरूपं वा पराभवं प्रदर्श्येदं ब्रह्मेदं अत्रमिमे लोका इमे देवा इमे यज्ञा इमानि भूतानीदं सर्वं यदयमात्मेत्युपसंहारे ज्ञानप्रकारदर्शनेन सर्वस्यात्मानेदं दर्शयति । तस्मिन्नात्मदे सर्वस्यात्मोपादेयत्वमन्तरणाद्यद्वयाने वाक्यमेव बाधितार्थं भवेत् । एवं द्वितीयवाक्यमपि, छान्दोग्ये सनत्कुमारसंवादे । तवाप्यग्रे, अत्मनः प्राण आत्मन आशत्यादि श्राव्यते । तदप्यात्मनः सप्तधायिभ्यं चित्ता नोपपद्यते । तदतिरिक्तस्योपादानस्याश्रावणात् । तृतीयं तु पुरुषविधब्राह्मणस्यम् । तत्राप्यात्मैवेदमग्र आसीदिति सृष्टिपूर्वकाले केवलात्मसत्तामुक्त्वा, ततः सोऽनुवीक्ष्य नान्यदात्मनोऽदृश्यदित्यनेन सृष्ट्यनन्तरमन्यदर्शनमुक्तम्यैव निषेधति । मध्ये च, किमुन ब्रह्मावेदयस्मात् तत्सर्वमभवदिति प्रश्ने, तदात्मानमेवावेदहंब्रह्मास्मीति तस्मात् तत्सर्वमभवदित्युत्तरमुक्त्वा तादृग्दमप्येतर्हि य एवं वेदाहं ब्रह्मास्मीति स इदं सर्वं भवतीति सर्वात्मभारूपं फलमाह । समवायित्वानङ्गीकारे तदपि सर्वं बाधितं भवेत् । तृतीयं तु तद्विज्ञ-

नन्वेवं निःसन्दिग्धत्वात् कथं सूत्रप्रवृत्तिः ।

त्ववेत्तुरुक्तरूपं पराभवं वक्तव्यमुक्तम् । मध्ये वाक्यद्वयं तु सर्वत्रैकं वाक्यतार्थम् । पञ्चमं तु तैत्तिरीये ब्रह्मवित्प्रपाठकं । तत्रापि करोति-
कर्मत्वेनात्मनः श्रावणात् तस्यैवापादानोपादेयभावः स्फुटति । सोऽपि तथा भवेत् । एकमेवेत्यादिकं तु छान्दोग्यस्थम् । तत्राप्येकमे-
वेति विशिष्ट्यान्वितेनैवकारेणान्यसस्वे व्यवच्छिन्नेऽप्येके मुख्यान्य-
केवला इति कोशादेकशब्दस्य नानार्थत्वेनात्र मुख्येतरव्यवच्छेद ए-
वाभिसंहित इति श्रुत्यन्तरे, नान्यत् किञ्चन मिषदिति कथनाद्
व्यापार कुर्वतो वान्यस्य निषेधोऽभिसंहित इति वा शङ्का स्यादिति
तान्नवारणायाद्वितीयपदेन द्वित्वसंख्यापूरकस्य निषेधः स्पष्टश्चादौ
क्रियते । सोऽपि सादितरस्य समवायिनः सत्त्वं बाध्येत । वाचा-
रम्भणवाक्ये तु मृणमयादिभिर्दृष्टान्तैः स्फुटमेव समवायित्वमवग-
म्यते । तथा द्वितीये गार्गीब्राह्मणे कस्मिन् वा आकाश ओतश्च प्रो-
तश्चेति प्रश्ने, एतद्वै तदक्षरं गार्गीत्यादिना अक्षर ओतप्रोतनामा-
काशस्य वदति । सा च समवायित्वस्यैव लिङ्गम् । 'नैतच्चित्रं भगव-
ति ह्यनन्ते जगदीश्वरे । ओतप्रोतमिदं यस्मिस्तनुष्वङ्ग ! यथा
पट' इत्यादिपुराणवाक्यैस्तन्निश्चयात् । नच, मयि सर्वमिदं प्रोतं
सूत्रं मणिगणा इवेति गीतावाक्यान्नैवमिति शङ्काम् । तत्र केवल-
प्रोतत्वस्यैवोक्तत्वेऽप्यग्रे, रसोऽहमप्सु कौन्तेय प्रभाऽस्मि शशिसूर्य-
योरित्यादिभिः स्वस्य भूतसूक्ष्मत्वादिबोधनेनोतत्वस्यापि सूचितत-
या तत्राप्यैवमर्थेनोक्ततौल्यात् । तथा 'त्वय्यग्र आसीत् त्वयि मध्य
आसीत् त्वय्यन्त आसीद्विदमात्मतन्त्रे । त्वमादिरन्तो जगतोऽस्य
मध्यं घटस्य मृत्स्नेव परः परस्मादित्यष्टमस्कन्धीयब्रह्मवाक्येऽपि
समवायित्वस्यापबुंहणात् । आथर्वणानां गोपथब्राह्मणारम्भे च, ब्रह्म
वा इदमग्र आसीत् स्वयम्भवेकमेव तदैक्षत महद्वै यक्षं तदेकमेवाऽ-
स्मि हन्ताहं मन्मात्रं द्वितीयमित्यादि श्राव्यते । तृतीयस्कन्धे, विश्वं वै
ब्रह्म तन्मात्रमिति । एवञ्जातीयकानि वाक्यान्यादिपदेन सङ्गृह्यन्ते ।
अतः पूर्वसूत्राकाङ्क्षापूरणायैदं सूत्रमावश्यकमित्यर्थः ।

पुनश्चोदयति । * नन्वेवमित्यादि । * एवमिति * । पुरःस्फु-

उच्यते । अस्यूलादिवाक्यान्वपि मन्ति सर्वत्र प्रपञ्चतद्धर्मै-
लक्षण्यप्रतिपादकानि । ततोऽन्योऽन्यविरोधेनैकस्य मुख्यार्थ-
वाधो वक्तव्यः । तत्र स्वरूपापेक्षया कार्यस्य गौणत्वात् प्रपञ्च-
रूपप्रतिपादकानामेव कश्चित् कल्पयेत् । तन्माभूदिति जन्मादि-
सूत्रवत् समन्वयसूत्रमपि सूत्रतवान् । तथाचाऽस्यूलादिगुणयु-
क्त एवाविक्रियमाण एवात्मानं करोतीति वेदान्तार्थः सङ्गतो
भवति । विरुद्धमर्थमार्थयत्वं तु ब्रह्मणो भूषणाय ।

तिक्तयथाश्रुतार्थग्रहणे । तथाच सूत्रकारो हि वेदान्तार्थं दुर्वोभ्रमाक-
ल्येस्तत्रान्येषामुपेक्षामपि शुक्रादिकृतं बुद्धिमोहमवधार्य लोकाननु-
जिघृक्षेन्नदर्थं व्यक्तीकर्तुं प्रवृत्तो यद्येवं समवायित्वमसन्दिग्धमेव
जानीयात् समन्वयसूत्रं न प्रणयेत् । अतः सूत्रप्रवृत्तिरेव समवायित्वा-
भावं बोधयतीत्यर्थः । अत्र प्रवृत्तिमुपपादयन्तः समादधते । *उच्य-
त इत्यादि * अर्थस्तु निगदेनैव व्याख्यातः । *जन्मादिसूत्रवदिति*
यथा जन्मादिसूत्रं कर्तृत्वादिधर्मनिर्द्धारणेन निर्विशेषमात्रतानिरा-
करणार्थं तथेदमपि समवायित्वनिर्द्धारणेन तदर्थं, न तु सांख्यं नि-
राचष्टुम् । तस्याग्रे वक्ष्यमाणत्वादिति भावः । एतेन पूर्वचोदितस्य
द्वितीयदूषणस्यापि निवृत्तिं बोधयन्ति । * तथाचेत्यादि* । *सङ्गतो
भवतीति* । उक्तदूषणस्योद्धृतत्वादसन्दिग्धो भवति । तथाचैत-
त्सूत्राभावे उक्तसन्देहानपायात् तदर्थं सूत्रप्रवृत्त्या समवायित्वमा-
वश्यकमित्यर्थः । नन्वविक्रियमाणस्य समवायित्वं काल्पनिकम् ।
कल्पना तु लोकाविरुद्धैव प्रामाणिकसमाजे शोभते । नत इदमसङ्ग-
तमित्याशङ्क्यामाहुः * विरुद्धेत्यादि * । * भूषणायैति * तदेजाने
तन्नैजनि । आसीनो दूरं व्रजति शयानो याति सर्वतः । अपाणिपादो
जननो ग्रहीतेत्याद्यनेकश्रुतिसिद्धत्वाद् भूषणाय । ब्रह्मणः श्रुत्येकस-
मधिगम्यत्वस्य सर्वेषामेव संमतत्वादित्यर्थः ।

ननु फलार्थं सर्वः प्रवर्तते । तस्यैव पुरुषशेषत्वात् । तदैहिकं
मोक्षरूपं वाऽयद्वैयस्याभीष्टं तत् सर्वं, ब्रह्मोपासनया वा तज्ज्ञानेन वा

किञ्च । अन्यपदार्थसृष्टौ वैषम्यनैर्घृण्ये स्याताम् । कर्मा-
धीनत्वे त्वनीशिता । ततः कर्तृत्वमपि भज्येत । ततः सर्वमाहा-
त्म्यनाश एव स्यात् ।

नन्वेवमेवास्तु, अपवादार्थत्वात् । रज्जुसर्पवदयुक्तार्थकथ-
नेऽपि न दोषः । सर्वे समाप्नोषि ततोऽसि सर्व इति स्मृतेश्चेति
चेत् । मैवम् । तथा सति पाषण्डित्वं स्यात् । एतादृशशास्त्रार्था-

सर्वस्य यथाधिकारं ब्रह्मणि सर्वकर्तृत्वं सर्वेश्वरत्वादिकं चानुसन्ध-
धानस्य सेत्स्यत्येवान्वयः समवायित्वानुसन्धानस्यवश्यकत्वम् । शरी-
रद्वारापि तदङ्गीकारे पूर्वोक्तमाहात्म्यानपायेन तथानुसन्धानस्याना-
वश्यकत्वात् । अतोऽपार्थप्रकाशात् तव मते एतत्सुत्रवैयर्थ्यमेवापद्ये-
तेत्यत आहुः * किञ्चेत्यादि * । * तत् इति * अनीशत्वे । * तत्
इति * कर्तृत्वभङ्गे । तथाच वैषम्यादिवारणेन कर्तृत्वादिसमर्थना-
र्थमप्यावश्यकत्वान्न वैयर्थ्यमतस्तवापि निर्दोषनिखिलगुणगणाल-
ङ्घ्यतब्रह्मङ्गीकर्तुरावश्यकमित्यर्थः ।

अत्र विरुद्धधर्माश्रयत्वमसहमानो निर्विशेषमात्रवादी पुनः
शङ्कते * नन्वित्यादि * अयमर्थः । अस्तु कर्तृत्वादिभङ्गः । अस्थूला-
दिवाक्यैः स्वरूपस्य निर्विशेषत्वे निश्चिते तेषां कर्तृत्वादीनामविद्या-
कल्पितत्वेनापवादार्थत्वात् । नचैवं मिथ्यार्थकथने वाक्यप्रामाण्यभ-
ङ्गः । यथा ह्यतिचपले बाले तस्य भीत्युत्पादनाय रज्जुः सर्प इति
प्रदर्श्यते, ततो विनीते तस्मिन् रज्जुरियमिति स्वरूपं कथ्यते । तथा
संसारसक्तेषु भीत्यर्थं माहात्म्यं कर्तृत्वफलदातृत्वनियामकत्वादिरू-
पमुच्यते । ततो वैराग्याद्युत्पत्तौ स्वरूपं बोध्यत इति रज्जुसर्पवदयु-
क्तार्थकथनेऽपि न दोषः । तत्र तात्पर्याभावात् । अथेदं सर्वं यदय-
मामेत्यादीनां स्वार्थत्यागदस्यासङ्गतत्वं विभाव्यते । तदबोध्यात् ।
गीतायां विश्वरूपं पश्यता पार्थेनैव सर्वव्याप्त्या सर्वत्वकथनेन तद-
र्थनिश्चयादसङ्गत्यभावादिनि ।

अत्र समादधते * मैवमित्यादि * । * तथा सतीति * स-
र्वधर्मापवादे कृते सति । * पाषण्डित्वमिति * पापलिङ्गवत्त्वम् । तानि

ङ्गीकर्तुर्गामुरेषु भगवता गणितत्वात् । 'असत्यमप्रतिष्ठं ते जगदादुर-
नीश्वरम् । अपरस्परसम्भूतं किमन्यत् कामहेतुकम्' इति । शास्त्रा-
नर्थक्यं चासर्वं समाप्नोषीत्यप्यमङ्गलं स्यात् । वस्तुपरिच्छेदात् ।

पापस्य षण्डानि लिङ्गं षण्डमिहोच्यत इति श्रीभामवनवाक्यात् ।
गीतावाक्यार्थस्तु, ते असुरा असत्यं नास्ति सत्यं वेदपुराणादिप्रमाणं
यस्मिन्तदसत्यम् । वेदादिस्वरूपसत्त्वेऽपि तत्प्रामाण्यानभ्युपगमाद्
विशिष्टाभावः । अत एव नास्ति धर्माधर्मरूपा प्रतिष्ठा हेतुव्यवस्था य-
स्येत्यप्रतिष्ठम् । तथा नास्ति शुभाशुभफलदातेष्वख्ये नियन्ता यस्येत्य-
ङ्गीश्वरं जगदाहुरिति । यद्वा सत्यं सत्यशब्दनिर्दिष्टं ब्रह्म, तदुपादेयत्वेन
तदात्मकत्वे जगदपि सत्यं भवति, तद्विरुद्धमसत्यम् । न विद्यते ब्रह्मणि
प्रतिष्ठा यस्येत्यप्रतिष्ठम् । न विद्यते नियामकः सत्यसङ्कल्प ईश्वरो
यस्येत्यनीश्वरमिति । किञ्च, सर्वं पशुमनुष्यादिकं योषित्पुरुषयोः
परस्परसम्बन्धेन जातमुपलभ्यते । अनेवम्भूतमपरस्परसम्भूतं तादृ-
शमन्यत् किं, न किमपि । अत इदं सर्वं कामहेतुकमिति । यद्वा । यतः
सर्वमेवमतोऽदृष्टं कारणं किमपि नास्ति । अदृष्टाङ्गीकारेऽपि कचिद्वत्त्वाऽ-
न्ततः स्वभाव एव पर्यवसानात् स्वाभाविकमेव जगद्वैचित्र्यमस्तु ।
दृष्टे सम्भवत्यदृष्टकल्पनानवकाशात् । अतः काम एव प्राणिनां का-
रणं, नान्यददृष्टेश्वरादीत्याहुरिति । इयं च लौकायतिकदृष्टिरिति ।
ततश्चायमर्थः । धर्माणामपवादमातिष्ठतस्तद्विशिष्टस्येश्वरस्य काल्प-
निकत्वेन वस्तुतस्तदभावात् प्रच्छन्नीश्वरवादितया स्वभाववाद्
एव विश्रान्त्या लौकायतिककल्पत्वात् पाषण्डित्वस्य गीतोक्तलक्षण-
कत्वादासुरत्वस्य चापत्तिर्वेदस्यापि कल्पितत्वापत्त्या तस्यानर्थक्य-
म् । कथञ्चित्प्रामाण्याङ्गीकारेऽपि संसारभ्रमस्योत्पत्तिकत्वात् तद्भ्र-
मनिवारणाय स्वरूपमात्रस्यैव वक्तव्यत्वेन शेषशास्त्रस्य प्रक्षालनपङ्क-
न्यायादानर्थक्यम् । स्वस्वमतकल्पितरूपस्य चेतनविशेषस्येश्वरस्य स-
र्वेश्वराङ्गीकारेण तत्सत्तासाधनायाप्यनुपयोगात् । अपवादार्थमेवारी-
पितमेव सर्वमुच्यत इत्यङ्गीकारे, सर्वं समाप्नोषीत्यस्याप्यसङ्गतिः ।
पदार्थान्तरस्य व्याप्यस्याभावेनावस्तुनश्चाव्याप्यत्वेनास्य वस्तुपरिच्छे-
दबोधकस्यार्थवाधापत्तेः । असङ्गतत्वं विभजन्त एव तदुपपादकमा-

नहि वेदो निष्प्रपञ्चरूपकथनमुक्त्वा स्तोक्तं जगत्कर्तृत्वं निषेध-
ति । तस्मादध्यारोपापवादपरत्वेन व्याख्यातृभिर्वेदान्तास्तिला-
पः कृता इति मन्यामहे । सर्ववाक्यार्थवाधात् ।

यथा निर्दोषपूर्णगुणविग्रहता भवति तथोपनिष्ठाद् वक्ष्यामः ।

ननु पुरुषार्थार्थानि शास्त्राणि । इदं च शास्त्र मोक्षरूपपुरुषा-
र्थसाधकम् । मोक्षश्चाविद्यानिवृत्तिरूप इति युक्तम् । अविद्या

हु * न हीत्यादि * यदि हि निष्प्रपञ्चकथनं मुक्त्वा जगत्कर्तृत्वं
ब्रह्मणि निषेधेत्, तदा कर्त्रन्तरादिसत्तया जगदपि सर्वं स्यात् । तदा
व्याप्यसिद्धौ सर्वं समाप्नोषीति वाक्य सङ्गतं स्यात् । यथा तौत्त्विक-
भेदवादिनां मते । तव मते तु निष्प्रपञ्चत्वकथनपूर्वक एव कर्तृत्वा-
दिनिषेध इति त्वन्मत इदं वाक्यममङ्गतमेवेत्यर्थः । एवं तन्मतमपास्य
तमुपहसन्ति * तस्मादित्यादि * । * तस्मादिति * युक्तिप्रमाणविरुद्ध-
त्वात् । तथाचैवंविधव्याख्यानरोगेण स्वयानवृत्तदेवभावैरासुरत्वरू-
पमरणप्राप्त्या अस्पृश्यवेदान्ता अपि शवातिलापो यथा अमङ्गला अ-
स्पृश्यास्तथा कृता इत्यर्थः । अत एव प्रबोधचन्द्रोदयनाटकंऽपि बौ-
द्धोक्तिः । 'प्रत्यक्षादिप्रमासिद्धविरुद्धार्थाभिधायिनः । वेदान्ता यदि
शास्त्राणि बौद्धैः किमपराध्यत' इति । असद्वा इदमग्र आसीत्, ततो
वै सदजायतेनिश्चुतिच्छायायास्तैरप्यालम्बनात् । अत एव पाद्मोत्त-
रखण्डेऽप्युक्तम् 'मायावादमसच्छिखं प्रच्छन्नं बौद्धमुच्यते । मयैव
कथितं देवि कलौ ब्राह्मणरूपिणेत्यादि' । ननु ब्रह्मणः प्रपञ्चसमना-
यित्वमयुक्तम् । कार्यस्य कारणसाजात्यनियमेन प्रपञ्चगतदोषाणां ब्र-
ह्मण्यापातादित्याकाङ्क्षायामाहुः * यथा निर्दोषेत्यादि * । * उप-
निष्ठादिति * अन्तस्तद्धर्माधिकरणे ।

अपवादार्थत्वे उक्तान् दोषानमहमानो निर्विशेषवादी पुनः प्र-
त्यवतिष्ठते * नन्वित्यादि * । * युक्तमिति * दुःखजन्मप्रवृत्तिर्दो-
षमिथ्याज्ञानागमुत्तरोत्तरापाये तदनन्तराभावादपवर्ग इति गौतम-
सूत्रे मिथ्याज्ञानापायस्य मोक्षसाधकत्वेन कथनायुक्तम् । * अविद्या

चाज्ञानं ज्ञानेनैव नश्यति । ततो ज्ञानोपयोगित्वेन व्याख्यानव्ये-
वेदान्तेऽध्यारोपापवादव्यतिरेकेण व्याख्यानमयुक्तम् । अतो
यथाकथञ्चिद् व्याख्यानेऽपि पुरुषार्थसिद्धेर्न कोऽपि दोष-
इति चेत् ।

— — — — —

चाज्ञानमिति * । अनित्याशुचिदुःखानात्मसु नित्यशुचिसुखात्मख्या-
तिरविद्योर्न पतञ्जलिसूत्र उक्तं भावरूपमज्ञानं, न तु ज्ञानाभावः ।
योगभाष्ये, अमित्रो न मित्रं, न वा मित्राभावः, किन्तु मित्रविरुद्धम-
स्पादिति दृष्टान्तेन व्यासपादेरेव भावरूपताया उक्तत्वादिति । तत-
श्चायमर्थः । शास्त्रस्य स्वार्थावाधने य आग्रहः क्रियते स शास्त्रस्व-
रूपं विचार्य कार्यः । न हि शास्त्रत्वेन शास्त्राणामुपादेयता येन स
युक्तः स्यात् । किन्तु पुरुषार्थत्वेन । पुरुषाश्च नानास्वभावाः स्वस्वो-
पयोगिशस्त्रमाद्रियन्ते । तत्रेदं शास्त्रं मोक्षसाधकं मुमुक्षूपयोगि ।
मोक्षस्त्वभियुक्तैरविद्यानिवृत्तिसाध्यतयोक्तत्वादविद्यानिवृत्तिरूप ए-
वात्र वक्तव्या, न तु स्वरूपात्मकः । तस्याजन्यत्वात् । तत्र च साध-
नानामनुपयोगेन तदुपदेशवैयर्थ्यप्रसङ्गाच्च । नचाविद्यानिवृत्तेर्जन्य-
त्वे कदाचित् तन्नाशः शङ्काः । ध्वंसरूपत्वात् । अन एव जन्यभाव-
त्वेन तद्वरत्वेन व्याप्तिराद्रियते, न तु केवलं जन्यत्वेन । ततश्च सा-
धनमाध्यो मोक्षोऽविद्यानिवृत्तिरूप एवेत्यविवादम् । तत्र साधनवि-
चारे यद्यपि दर्शनान्तराभिमानिभिः साधनान्तराणि कर्मसमुच्चि-
ततत्तद्विधज्ञानरूपाण्युक्तानि । श्रौतेऽस्मिन् वेदान्तदर्शने केवलं
ज्ञानमेव साधनम् । अविद्याया अज्ञानरूपत्वस्य साधितत्वात् । वि-
वक्षितज्ञानमात्रेणैव तन्निवृत्तिसिद्धौ साधनान्तराणां समुच्चयस्य
चापार्थत्वात् । ततो ज्ञानोपयोगित्वेनैव वेदान्तव्याख्याने कर्तव्ये
ऽध्यारोपापवादपक्षमपहाय स्वार्थपरत्वेन व्याख्यानं नाभियुक्तजन-
रुचिरम् । अतो यथाकथञ्चिद्व्याख्यानेऽपि ज्ञानोत्पत्त्या अज्ञाननिवृ-
त्तौ, ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवतीतिरूपस्वरूपावस्थात्मकपुरुषार्थसिद्धेरप्र-
त्यूहत्वात् पाषण्डित्वासुरत्वशास्त्रानर्थक्यादिरूपाणां दोषाणां लेश-
स्याप्यभावादनुचितोऽयमुपहास इति । एवं तेन स्वापहासे विनि-

न । पुरुषार्थस्य शास्त्रार्थस्य वा स्वरूपं शास्त्रैकसमधिगम्यं,
न स्वबुद्धिपरिकल्पितम् । अतः स्वबुद्ध्या शास्त्रार्थं परिकल्प्य
तत्र वेदं योजयन्तो महासाहसिकाः सद्गिरूपेक्षयाः ।

पुरुषार्थः पुनर्यथा वेदान्तेष्ववगतः । ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भ-
वति, ब्रह्मविदानोति परम्, न स पुनरावर्तते, ततो मां तच्च-
तो ज्ञात्वा विशते तदनन्तरम्, अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः श-

चारिते तस्यापत्रपत्वं बोधयन्तः स्वाक्तं स्थिरीकर्तुं तदुक्तं निषेध-
न्तः प्रामाण्यरूपप्राचीनरीतिमाहुः * नेत्यादि * । अयमर्थः । यदुक्तं,
पुरुषार्थार्थानि शास्त्राणीत्यादिना, तदङ्गीकुर्मः । परन्तु पुरुषार्थः शा-
स्त्रार्थश्च कीदृशो विवक्षित इति विचारणीयम् । किं स्मार्ते उत
श्रौतः ? । तत्र नाद्यः । विरुद्धानां शास्त्राणां व्यासेनैव निराकरणा-
त् । वाक्याभासयुक्त्याभासावष्टम्भाः पूर्वपक्षवादिन इहोत्तिष्ठन्ति ।
तत्र पदवाक्यप्रमाणज्ञेनाचार्येण वेदान्तवाक्यानां ब्रह्मावगतिपरत्व-
प्रदर्शनाय वाक्याभासयुक्त्याभासप्रतिपत्तयः पूर्वपक्षीकृत्य निराकि-
यन्त इति भवद्भाष्यकृतापि तन्निराकरणाङ्गीकारात् । अतो द्वितीय
एवादरणीयः । तथा सति पुरुषार्थस्य शास्त्रार्थस्य च स्वरूपं श्रुत्येक-
समधिगम्यं, न तु दर्शनान्तरवाक्यादरणेन स्वबुद्धिकल्पितमिति सि-
द्धम् । एवं सति पदवाक्यप्रमाणनिष्णातेनाचार्येण कार्यलक्षणस्यैव
पूर्वं विचारितत्वाद्ग्रे तत्तद्धर्मादिविचाराच्च धर्मविशिष्टब्रह्मज्ञानमेव
शास्त्रार्थो, न त्वध्यारोपापवादेन यावद्धर्मशून्यब्रह्मावगतिः । अतः
स्वबुद्ध्या तथा शास्त्रार्थं कल्पयित्वा तत्र वेदस्यैकवाक्यत्वं बोधय-
न्तो लोकान्तरीयभयराहित्येन महासाहसकर्तृत्वात् सद्भिर्वेदानुसा-
रिभिरसम्भाष्या इति । मोक्षस्याविद्यानिवृत्तिरूपत्वव्युदासायाहुः *
पुरुषार्थ इत्यादि * । तथाचाविद्यानिवृत्तिरूपो मोक्षः कुत्रापि नोक्त
इति त्वन्मतीयः पुरुषार्थोऽपि काल्पनिक इत्यर्थः । एतदेव बोधयितुं
वाक्यानुदाहरन्ति * ब्रह्म वेदेत्यादि * । अत्र प्रथमे ब्रह्मभावो, द्वि-
तीये परब्रह्मप्राप्तिरेव च फलत्वेनोच्यते । तृतीये च संसारावृ-
त्त्यभावः । चतुर्थे गीतावाक्ये आसिस्वरूपं निष्कृष्यते । पञ्चमे च

ब्दादित्येवमादिभिः श्रुतिस्मृतिन्यायैर्ब्रह्मप्राप्तेरेव पुरुषार्थत्व-
म् । ब्रह्म च पुनर्न जीवस्यात्ममात्रम् । अज्ञानवद्वा । 'एकस्यैव-

वैयासे सूत्रे तृतीयवाक्यार्थनिर्द्धारणेन जन्यभावत्वनश्वरत्वयोर्व्या-
प्तिर्निराक्रियते । अत्रायमाशयः । भवद्भाष्ये न्यायसूत्रोपन्यासेनावि-
द्यानिवृत्तेर्ध्वंस्वरूपत्वादनश्वरत्वं यदसूत्रे, तद् आश्रमवासिके भा-
रतीये पर्वणि महता प्रबन्धेन, त्यक्तदेहानां कुरुपाण्डवसैन्यानां व्या-
सेन पुनर्दर्शिनानां स्वस्वपत्नीभिः सहैकरात्रिकृतविहारामन्त्रणादि-
कथनाद् ध्वंसस्याप्यनश्वरत्वं प्राथिकमेव, न तु नियमतस्तद्वि-
द्याकृताविद्यानिवृत्तेरपि स्वप्नप्रबोधन्यायेन च निवृत्तिसम्भवान्नान-
श्वरत्वं, गुणानामन्योन्याभिभवजननमिथुनवृत्तिनया सत्त्वेन रज-
स्तमसोरिव ताभ्यां सत्त्वस्याप्यभिभवे पुनरप्यविद्योत्पत्तिसम्भवा-
दसङ्गतम् । अतस्तद्विहाय श्रौत एव ब्रह्मप्राप्तिरूपः पुरुषार्थ आदर्त-
व्यः । नच तस्य नश्वरत्वं शङ्क्यम् । न स पुनरावर्तत इति ब्रह्मप्रा-
प्तस्यानावृत्तिबोधनेन तस्यानश्वरत्वनिश्चयात् । जन्यभावत्वेन न-
श्वरत्वेन व्याप्तेर्लौकिकत्वबोधनायैव सूत्रे शब्दादित्यस्य हेतोरुप-
न्यासात् । नच ब्रह्मणः सर्वगतत्वेन नित्याप्तस्वरूपादनाप्यत्वं श-
ङ्क्यम् । आप्तस्वरूपत्वेऽप्युक्तगीतावाक्ये आप्तस्वरूपविवरणेनैदानीं
तस्याभावादाप्यत्वस्यापि सत्त्वात् । एतदर्थपत्त्यैवान्तस्त्वबहिष्कृतो-
रपि तत्र मन्तव्यत्वात् । नच श्वेताश्वतरोपनिषदि, भूयश्चान्ते वि-
श्वमायानिवृत्तिरितिमायानिवृत्तेर्मोक्षरूपत्वश्रावणादविद्यानिवृत्तेरप्य-
नश्वरत्वं श्रौतत्वं च शङ्क्यम् । मायाऽविद्ययोर्भेदात् । 'विद्याऽविद्ये
मम तनू विद्धुधुद्धव शरीरिणाम् । मोक्षबन्धकरी आद्ये मायया मे
विनिर्मिते' इति भगवता तयोः कार्यकारणभावबोधनात् । माया चा-
विद्या च स्वयमेव भवतीति तापनीयश्रावितद्वैरूप्यपक्षेऽपि तयोर्भे-
देन तन्नाशयोरपि भिन्नत्वान्मायानिवृत्तेरेव मोक्षत्वं, नाविद्यानिवृत्तेः ।
मायानिवृत्तिश्च मोक्षस्य पूर्वा कक्षति परममोक्षत्वं ब्रह्मप्राप्तेरेव
निश्चयेयम् । तदेतदुक्तं * ब्रह्मप्राप्तेरेव पुरुषार्थत्वमिति * । यदपि मो-
क्षस्य स्वात्मस्वरूपत्वेनानाप्यत्वमुक्तं, यच्च ब्रह्मणोऽविद्याशाबल्याद्ब्रह्मा-
नश्वरत्वं तदप्यसङ्गतमिति ज्ञापनायाहुः * ब्रह्म चेत्यादि* । *आत्ममा-
त्रमिति * मातृं कात्स्न्येऽवधारणे । कृत्स्नमात्मस्वरूपम् । तथाचा-

ममांशस्य जीवस्यैव महामते । बन्धोऽस्याविद्ययाऽनादिविद्य-
या च तथेतर' इति भगवता जीवस्यैवाविद्यानस्त्वप्रतिपादनात् ।

तस्मान्न्यायोपबृंहितसर्ववेदान्तप्रतिपादितमर्वधर्मवद् ब्रह्म ।
तस्य श्रवणमनननिदिध्यामनैरन्तरङ्गैः शमदमादिभिश्च बांहर-
ङ्गैरतिशुद्धे चित्ते स्वयमेवाविर्भूतस्य स्वप्रकाशस्य सायुज्यं परम-
पुरुषार्थः । तस्मात् सर्वे वेदान्ताः स्वार्थ एव युक्तार्था इति न्या-
यैर्वक्तव्यत्वाद् ब्रह्मणः समवापित्वाय समन्वयसूत्रं वक्तव्यम् ॥३॥

एवं ब्रह्मजिज्ञासां प्रतिज्ञाय क्लृप्तिक्षणकं ब्रह्मेककाङ्क्षायां
जन्मादिसूत्रद्वयेन वेदप्रमाणकं जगत्कर्तुं समवायि चेत्युक्तम् ।

— — —

अस्मिन् वाक्ये जीवस्यांशत्वकथनेन स्वस्यांशित्वं बोधयता भगवता
ब्रह्मणा जीवात्ममात्रत्वे निवारिते मोक्षस्यात्मरूपत्वेनानाप्यत्वं नि-
वारितम् । जीवस्याविद्यया बन्धकथनेन ब्रह्मणोऽविद्यावत्त्वमपि नि-
वारितमतस्तदप्यसङ्गतमित्यर्थः । सिद्धमाहुः * तस्मादित्यादि * ।
तस्मादिति * एकदेशिमनस्योपबृंहणविरुद्धत्वात् । * तस्येति * स-
र्ववेदान्तप्रतिपादितधर्मविशिष्टस्य ब्रह्मणः । * स्वयमाविर्भूतस्येति *
नायमात्मेति श्रुत्या साधनाधीनत्वे ब्रह्माविर्भावस्य वारिते आविर्भा-
वः स्वोक्तकरणेन प्रसादादेव भवतीति तेन स्वयमाविर्भूत-
स्य । तथाच श्रौतानां स्मार्तानां च ब्रह्मविषयाणां साधनानां चित्त-
कषायशोषण एव पर्यवसानात् तैरतिशुद्धे चित्ते परमव्याप्तात्मके
सति तत्राविर्भूतस्य ब्रह्मणः, सोऽश्नुत इति श्रुत्युक्तं सायुज्यमेव स-
र्वोत्कृष्टः पुरुषार्थो ध्वंसाप्रतियोगित्वात् । न तु ब्रह्मात्मावगतिमात्र-
म् । अतस्तादर्थ्येन यथाकथञ्चिद् वेदान्तव्याख्यानमयुक्तमित्यर्थः ।
एवमेकदेशमतानि व्युदस्य पूर्वोक्तं सूत्रप्रयोजनं निगमयन्ति * त-
स्मादित्यादि * ॥

इति तृतीयाधिकरणम् ॥ ३ ॥

अतः परं प्रस्तोष्यमाणग्रन्थावतरणाय पूर्वोक्तस्य शास्त्रार्थसं-
ग्रहरूपत्वं बोधयन्तस्तदर्थमनुवदन्ति * एवं ब्रह्मेत्यादि * । तेन सि-

एवं त्रिसूत्र्या जिज्ञासानुसृष्टविचारकर्तव्यता सिद्धा ।

तत्र ब्रह्मणि चतुर्धा विचारः । स्वरूपसाधनफलप्रतिपाद-
कानि सर्ववेदान्तवाक्यानि त्रिविधानि मतान्तरनिराकरणं च ।
तत्र स्वरूपे विचारिणे मतान्तरनिरासव्यतिरेकेण साधनफलयो-
रनुपयोगात् । अतः प्रथमं स्वरूपनिर्णयः । तदनु मतान्तर-
निरासः । तदनु साधनानि फलं चेति । तत्र प्रथमेऽध्याये स्व-
रूपवाक्यानि विचार्यन्ते तानि द्विविधानि । सन्दिग्धानि, निः-
सन्दिग्धानि च । तत्र निःसन्दिग्धानां निर्णयो न वक्तव्यः ।
सन्दिग्धानि पुनश्चतुर्विधानि । कार्यप्रतिपादकान्यन्तर्यामिप्रति-

ज्जमाहुः * एवं त्रिसूत्र्येत्यादि * कर्तव्यतापदस्य जिज्ञासादिपदैः प्र-
त्येकं सम्बन्धः । * सिद्धेति * सूचिता । तथाच पूर्वसूत्रे जिज्ञासाप-
दमहिम्ना ज्ञानेच्छास्मारणेन, अविज्ञातं विजानतां विज्ञातमविजानता-
मिति ब्रह्मस्वरूपमर्यादाबोधनाद् ब्रह्मज्ञानोत्तरमपि तस्याः करणाव-
श्यकता सूचिता । द्वितीये स्वरूपलक्षणमनुक्तवैव कार्यलक्षण-
कथनेन तस्य गौणत्वनिवारणात् तत्करणावश्यकता सूचि-
ता । तृतीये समवायित्वनिर्णयिकहेतुकथनेन विरुद्धधर्मा-
श्रयत्वबोधनाद् विचारकरणावश्यकता च सूचिनेति त्रिसूत्र्युक्त
एवार्थोऽग्रे विशेषाकारेण बोधनीय इत्यर्थः । तमेव वैशेषिकं बोध-
यितुं प्रकारमाहुः * तत्र ब्रह्मणीत्यादि * । अत्राध्यायार्थक्रमनियमे त-
त्तदुपजीव्योपजीवकभावं हेतुत्वेनाहुः * तत्र स्वरूप इत्यादि * । त-
थाचैवं चतुर्धा विचारः शास्त्रार्थः । तत्तद्विधाविचारस्तत्तदध्या-
यार्थ इत्यर्थः । प्रथमाध्यायस्य विशेषाकारेणार्थमाहुः * तत्र प्रथम
इति * । * निःसन्दिग्धानीति * सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म विज्ञानमान-
न्दं ब्रह्मेत्यादीनि । * न वक्तव्य इति * निर्णयस्य सन्देहनिरासार्थ-
त्वात् तेषु च तस्याभावाच्च वक्तव्यः । तथाच स्वरूपनिरूपकत्वेऽपि
सन्देहाजनकत्वादेव तद्विचारो व्यासेन न क्रियत इत्यर्थः । पाद-
संख्यायां हेतुभूतां विधामाहुः * सन्दिग्धानीत्यादि * । प्रथमपादार्थ-
माहुः * तत्रेत्यादि * । निर्णेतव्यानां वाक्यानां विधां घटन्ति ।

पादकान्युपास्यरूपप्रतिपादकानि प्रकीर्णकानि चेति । तत्र प्रथमपादे कार्यवाक्यानां निर्णय उच्यते । सच्चिदानन्दरूपेणाकाशवायुतेजोवाचकवाक्यानि षड्विधान्यपि निर्णीयन्ते । अन्यत्रान्यवाचकान्यपि वेदान्तेषु भगवद्वाचकानीति ।

सच्चिदित्यादि सच्चिदानन्दरूपेण कारणं निर्दिश्य कार्यप्रतिपादकानि, आकाशवायुतेजोवाचकशब्देन कारणं निर्दिश्य कार्यप्रतिपादकानीत्येवं षड्विधान्याद्ये पादे निर्णीयन्त इत्यर्थः । नन्वन्यवाचकैः शब्दैः कुतो निर्देश इति शङ्कानिरासायाहुः * अन्यत्रेत्यादि * तथाच तेषां नैसर्गिकशक्तिबोधनेन भूताकाशादिषु ब्रह्मलक्षणस्यातिव्याप्तिपरिहारायैवं निर्देश इति बोधयितुमयं निर्णय इत्यर्थः । एवमुपोद्घातेनार्थकथनादि बोधितम् । विचारस्य शास्त्रार्थत्वाज्जिज्ञासासूत्रस्य सर्वत्र विषयविषयभावः सङ्गतिः । शास्त्रस्याध्यायेषु तेषां स्वपादादिषु पादानां स्वावयवेषु सामान्यविशेषभावः । अधिकरणानां परस्परमन्यान्या एव सङ्गतय उन्नेया इति । सङ्गतिस्त्वनन्तराभिधानप्रयोजकाकाङ्क्षाजनकज्ञानविषयोऽर्थः । इदं वाक्यमेतद्वाक्यानन्तर कस्मादुक्तमीदृशी या जिज्ञासा सा अनन्तराभिधानप्रयोजकाकाङ्क्षा । तज्जनकं तत्स्वरूपयोगि यज्ज्ञानं तत्र विषयत्वेन योऽर्थः प्रकाशते सोऽर्थः सङ्गतिशब्दवाच्यः । तद्वेदाश्च षट् । 'सप्रसङ्ग उपोद्घातो हेतुताऽवसरस्तथा । निर्वाहकैककार्यत्वे षोढासङ्गतिरिष्यत' इत्यभिप्रेत्युक्तेः । तत्र स्मृत्योपेक्षानर्हत्वं प्रसङ्गः । प्रकृतार्थसाधकत्वमुपोद्घातः । उपजीव्योपजीवकभावो हेतुता । सा सापेक्षत्वादुभयसंग्राहिका । अप्रतिबन्धकीभूतजिज्ञासानिवृत्तावश्यवक्तव्यत्वमवसरः । निर्वाहप्रयोजकता निर्वाहकत्वम् । एकजानीयकार्यजनकत्वमेककार्यत्वम् । इदं च सङ्गत्यभिधानमात्रोपयोगित्वात् स्वरूपकथनमात्रम् । लक्षणं तु प्रसङ्गाद्यन्यतमत्वमेव । तेन पूर्वस्येष्टसाधनत्वाधाराधेयभावादावव्याप्तावपि न दोष इति नैयायिका आहुः ॥ ययं तु, सावधानपुरुषप्रयुज्यमानवाक्यप्रयोजकत्वेन

तत्र लक्षणविचार एव मद्रूपाणां वाचकता निर्णीता ।
चिद्रूपस्य ज्ञानप्रधानस्य निर्णयार्थमीक्ष्यधिकरणमारभ्यते स-
प्तभिः सूत्रैः । सप्तद्वारत्वाज्ज्ञानस्य । तत्रैवं सन्देहः । ब्रह्मणः
स्वप्रकाशत्वेन सर्वप्रमाणाविषयत्वाद् यतो वाचो निवर्तन्त इति
श्रुतेश्च विचारः कर्तुं न शक्यते । स्वप्रकाशत्वविरोधात् । श्रुति-
विरोधाच्च । आहोस्विद् विरोधपरिहारेण शक्यत इति ।

किं तावद् प्राप्तम् । न शक्यत इति । कुतः ।

स्मृतस्योपेक्षानर्हत्वंमेव सङ्गतिः । हेतुनादयः सर्वे उपेक्षानर्हत्वस्यैव
प्रयोजका धर्मास्ते तद्व्याधकतया सङ्गतित्वेनोच्यन्ते । तत्रेयत्तानिधा-
मकस्यास्मद्वर्शनेऽनुक्तत्वादन्वेषामपि संग्रहो न दुष्ट इति रोचयामहे ।
तत्र जन्माद्यधिकरणे जगदुत्पत्त्यादिरूपसदात्मककार्यनिरूपणेन सा-
मान्यतः कारणतया विशेषतः कर्तृतया च स्वरूपं निरूपितम् । स-
मन्वयाधिकरणे च सर्वत्र ब्रह्मणः समनुगतत्वादुपादानतया विशे-
षतस्तन्निरूपितम् । तत्र यत् सामान्यतः सिद्धं तदनुवदन्ति * तन्ने-
त्यादि * उक्तविधेषु वाक्येषु पूर्वसूत्राभ्यां कृते लक्षणविचार एव
सद् रूप्यते यैस्तेषां सदेव सौम्येदमग्र आसीदित्यादिवाक्यगतानां
पदानां ब्रह्मवाचकता निर्णीता । कार्यस्य सदात्मकत्वेन तत्कारण-
भूतं ब्रह्मैव सच्छब्दैर्वाक्येषूच्यत इति निर्णयः कृत इत्यर्थः । अतः
परमग्रिमाधिकरणप्रयोजनमाहुः * चिद्रूपस्येत्यादि * । निर्णयप्रयो-
जनमग्रिमसूत्रे स्फुटीभविष्यति । * सप्तद्वारत्वादिति * पञ्च चक्षुरा-
दीनि मनो जीवश्चेत्येवं सप्तद्वारत्वात् । तथाचान्यत्र गुणवाचका
अपि ज्ञानादिशब्दा वेदान्तवाक्यविशेषेषु ब्रह्मवाचका इति बोध-
नाय सप्तसूत्राणीत्यर्थः । संशयस्याकारमाहुः * तत्रैवमित्यादि * ।
* स्वप्रकाशत्वेनेति * तमेव भान्तमनुभाति विश्वमिति श्रुत्या स्वप्र-
काशत्वेन । * स्वप्रकाशत्वविरोधादिति * प्रमाणाविषयत्वे तज्ज्ञानस्य
प्रमाणतन्त्रत्वेन स्वप्रकाशत्वाभावेन तद्विरोधात् । * श्रुतिविरोधादि-
ति * विचारस्य मनोवाग्विषयत्वं एव सम्भवेनोक्तश्रुतिविरोधात् ।

ज्ञापनार्थं प्रमाणानि सन्निकर्षादिमार्गतः ।

सर्वथाऽविषयेऽवाच्येऽव्यवहार्ये कुनः प्रमा ॥

ऐहिकामुष्मिकव्यवहारयोग्ये हि पुरुषप्रवृत्तिः । प्रवृत्त्यर्थं हि प्रमाणानि । ब्रह्म पुनः सर्वव्यवहारातीतमिति । नन्वेतदपि वेदादेवावगम्यत इति चेत् तर्हि बाधितार्थप्रतिपादकत्वाच्च वेदान्ता विचारयितव्या इति प्राप्ते । उच्यते ।

विधिकोटिस्तु स्फुटैव । पूर्वपक्षयुक्तिं गृह्णन्ति *ज्ञापनार्थमित्यादि* । *सन्निकर्षादिमार्गत इति* आदिपदेन सहकारिण । मार्ग उपायः । *सर्वथाऽविषय इति* स्वप्रकाशत्वेन मनोनिवृत्तिश्रुत्या च सर्वप्रमाणाविषये । *अवाच्य इति* वाङ्निवृत्तिश्रुत्या सत्यज्ञानादिपदैरपि लक्ष्यत्वाद्वाच्ये । अव्यवहार्यत्वं विभजन्ते । *ऐहिकेत्यादि* व्यवहारो नाम मनोमात्रेन्द्रियप्राणजन्यपुरुषप्रवृत्तिरूपो व्यापारः । *सर्वव्यवहारातीतमिति* लौकिकवैदिकव्यापारानर्हम्* । *एतदिति* अविषयत्वादिकम् । *वेदादिति* न तत्र चक्षुर्गच्छति न घ्राणच्छति नो मनो न विज्ञो न विजानीमो यथैतदनुशिष्यात् । अन्यदेव तद्विदितादधो अविदितादधीत्यादिरूपात् । अयमर्थः । प्रमाणैर्हि द्रव्यगुणक्रियादिरूपाः पदार्था लौकिकालौकिकसन्निकर्षेण यथार्हं प्रमीयन्ते । ब्रह्म त्वस्थूलादिवाक्यैरतद्रूपत्वादसङ्गत्वेनासन्निकृष्टत्वाच्च सर्वप्रमाणाविषयम् । अतद्रूपत्वादेव च नामाख्यातनिपातोपसर्गरूपचतुर्विधपदजाताप्रतिपाद्यतया अवाच्यम् । अवाच्यत्वादेव वैदिकव्यवहारादप्यतीतम् । तदेतत्सर्वमिमेत्य, यतो वाच इत्याद्यस्ततो घ्राणादीनां निवृत्तिं तस्य विदिताविदितान्यत्वं च भावयन्तीत्यतस्तदविचार्यम् । तस्याविचार्यत्वादेव तत्प्रमितिफला वेदान्ता अप्यविचार्याः । अथ ब्रह्मण एवंप्रतापि वेदादेवावगम्यत इति तस्याप्रमेयत्वज्ञानायैव विचार्या वेदान्ता इति विभाव्यते, तदा तु स्वव्यापारेण तत्समर्पयन्तस्तस्य तथात्वं बोधयन्तीति, मम माता चन्ध्येतिवाक्यवद् बाधितार्थप्रतिपादकत्वादेवाविचार्या इति । एवं पू-

ईक्षतेर्नाशब्दम् ॥ ४ ॥

न विद्यते शब्दा यत्रेत्यशब्दं सर्ववेदान्ताद्यप्रतिपाद्यं ब्रह्म
न भवति । कुतः । ईक्षतेः । सदेव सौम्येदमग्र आसीदेकमेवा-
द्वितीयमित्युपक्रम्य तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेयेति । तत्तेजोऽसृज-
त । तथाऽन्यत्र । आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत् । नान्यत्
किञ्चन मिषत् । स ऐक्षत लोकानुसृजा इति । स इमाँल्लोकान-
सृजतेति । स ईक्षाञ्चक्रे । स प्राणमसृजतेत्येवमादिषु सृष्टिवा-
क्येषु ब्रह्मण ईक्षा प्रतीयते ।

वैपक्षमुक्त्वा सिद्धान्तं वक्तुं मूत्रं पठन्ति ।

* ईक्षतेर्नाशब्दम् * ।

व्याकुर्वन्ति * नेत्यादि* । ननु ब्रह्मणो वेदान्ताद्यात्मकशब्द-
प्रतिपाद्यत्वे ईक्षतिधातुनिर्देशस्य कथं हेतुत्वमित्याकाङ्क्षायां विषय-
वाक्यान्युदाहरन्ति * सदेवेत्यादि * । अत्र प्रथमं वाक्यं छान्दोग्य-
स्थम् । द्वितीयमाश्वलायनानामैतरेयोपनिषत्स्थम् । तृतीयं प्रश्नोप-
निषद्ः षष्ठ्यप्रश्नस्थम् । * मिषदिति * व्यापारं कुर्वत् । आदिपदेना-
दिसृष्टिविषयकेक्षणघटितानां, ब्रह्म वा इदमग्र आसीत् स्वयम्भवेक-
मेव तदैक्षत महद्वैयक्षं तदेकमेवास्मि हन्ताहं मदेव मन्मात्रं द्वितीयं
तदेव निर्मम इत्यादीनां संग्रहः । तथाच, न केवलमीक्षतिर्ब्रह्मणो
वेदान्तशब्दप्रतिपाद्यत्वे हेतुभूतः, किन्तु वाक्यगतः । तेन च
स्वार्थप्रत्यायने वाक्येषु ब्रह्मकर्तृकेश्चा प्रतीयते । ईक्षा च पर्या-
लोचनम् एवं करिष्यामीत्यध्यवसायः । सोऽनैतादृश इति
कार्यबलाबुद्धीयते । अत एतादृशेक्षाबोधकनेक्षतिना यत्रैवं पूर्वम-
व्यवहार्यत्वेऽपि पश्चाद् व्यवहार्यत्वेन प्रतिपाद्यत्वाभावस्तत्र तत्रैव-
मीक्षणकर्तृत्वेन प्रतिपाद्यत्वाभाव इति व्याप्तिर्बोध्यत इतीक्षतेर्हेतु-
त्वमित्यर्थः । एवं सर्वत्र हेतुशोधनप्रकारो बोध्यः । ननु प्रतीयता-

किमतो यद्येवम् । एवमेतत् स्यात् । सर्वव्यवहारप्रमाणा-
ततोऽपि ईक्षाञ्चक्रे लोकसृष्टिद्वारा व्यवहार्यो भविष्यामीति ।
अतो यथा यथा कृतवाँस्तथा तथा स्वयमेवोक्तवान् । पूर्वरूपं
फलरूपं च सृष्टस्वांशपुरुषार्थत्वाय । ततश्च प्रमाणबलेनाविषयः,
स्वेच्छया विषयश्चेत्युक्तम् ।

ननु सर्वप्रमाणविषयत्वे दूषिते केवलवेदविषयत्वं कथं सि-
द्धान्तीक्रियते । उच्यते । चक्षुरादीनां प्रामाण्यमन्यमुखनिरीक्ष-
कत्वेन, न स्वतः । भ्रमानुत्पात्तप्रसङ्गात् । सत्त्वसहितानामेव

— — — — —

मीक्षा, तावता पूर्वोक्तविरोधस्य कथं परिहार इति पृच्छति * कि-
मतो यद्येवमिति* । *समादधते *एवमित्यादि* तथाच ब्रह्मणः पू-
र्वोक्तरूपत्वसंश्रयाश्च श्रुतिमिद्धत्वाच्छ्रौतत्वेनैकतरबाधस्याप्यनु-
चितत्वाद् विरुद्धधर्माधारत्वस्य ब्रह्मणि भूषणत्वात् तस्याप्यन्य-
देव नद्विदितादथा अविदितात्, तदजनि तन्नैजनीत्यादिश्रुतिसिद्ध-
त्वादभिन्नानामितोपादानवादमुपगच्छता तस्याप्यङ्गीकाराच्चैवमीक्षा-
कारासिद्धौ सुखेन सिद्ध्यति विरोधपरिहारे ब्रह्मणो विचार्यत्वस्या-
पि सिद्धिस्तादृशब्रह्मकृतिबोधकत्वेन वेदान्तानामप्यवाधितार्थत्वात्
तेषामपि विचार्यत्वसिद्धिरित्यर्थः । एवं करणकथनयोः प्रयोजन-
माहुः *पूर्वमित्यादि* । स्वांशा जीवास्तदुपयोगिपुरुषार्थत्वं तेजःप्रभृ-
तीनां भवत्वित्येच्छया पूर्वं प्रथमतो रूपं प्रजादिशब्दवाच्यं
शरीरं फलरूपं लोकादिकं च सृष्टम् । तथाचैतेषां पुरुषार्थत्वेन
जीवाशास्यत्वाद्यैव कृत्वा तत्कर्तृतया फलदातृतया च स्वस्य व्यव-
हार्यत्वं च कृतवानिति तत्सम्पादनं प्रयोजनमित्यर्थः । तेन सिद्ध-
माहुः * तत इत्यादि * ।

अत्र प्रत्यवतिष्ठते * नन्वित्यादि * । * केवलवेदविषयत्वं क-
थमिति * सर्वप्रमाणानां तुल्यत्वेनाविशेषात् केवलवेदवेद्यत्वं ब्रह्म-
णः कयोपपत्त्येत्यर्थः । अत्र समाधातुमुपपत्तिमाहुः * उच्यते इ-
त्यादि * । न हि प्रमाणानां प्रामाण्यं तुल्यम् । तथा सति शुक्तिरज-

चक्षुरादीनां प्रामाण्यात् । अनो निरपेक्षा एव भगवन्निःश्वा-
रूपवेदा एव प्रमाणम् । सङ्केतग्रहस्तु वैदिक एव वेदान्निः कृतः ।

तादिविषयकश्चाश्रुपञ्चमो न स्यात् । हेतुषु चाभासता न
स्यात् । शब्देषु च वाक्यप्रामाण्यविभागो न स्यात् ।
अनश्चक्षुरादिमनोऽन्तानां नदुपजीविनां च प्रामाण्यं न स्व-
तः, किन्तु परमुखनिरिक्षकत्वेनान्याधीतम् । यदधीनं तत् सत् ।
सत्त्वगुण एव प्रकाशकत्वात् । तत्सहितानामेव तेषां प्रामाण्यात् ।
तस्य यदा गुणान्तरेणापमदंस्तदानुग्राहकाभावेन तेषां नैर्बल्यादप्रा-
माण्यमेव । सत्त्वशुद्धिस्तु वेदेदितयथावस्थितसाधनैरेवेति तेषां स-
र्वेषां सुदूरवर्तिनोऽपि वेदस्यैव स्वसार्थकत्वार्थमपेक्षा । वेदस्य तु
न कथमापि तदपेक्षा । जामनीयादिनये तस्यापौरुषेयत्वात् । काणादा-
दिनये चेश्वरजन्यत्वात् । अतोऽन्यनिरपेक्षा वेदान्तनये भगवन्निः-
श्वासरूपत्वेनैव सिद्धा आस्तिकमात्रमते अविप्रतिपन्ना वेदा एव प्र-
माणम् । अतः सर्वप्रमाणाविषयत्वेऽपि सर्वनिरपेक्षत्वाद्भगवन्निः-
श्वासरूपत्वात् सर्वास्तिकोपजीव्यत्वाच्च वेदैकविषयत्वं सिद्धा-
न्तीक्रियते । तथात्रैषा युक्तिरित्यर्थः । नन्वेवंरूपत्वेऽपि वेदस्य न
सर्वनिरपेक्षत्वम् । शब्दत्वात् । शब्दस्य बोधकतायाः पदपदार्थस-
म्बन्धग्रहाधीनत्वात् तद्ग्रहस्य च प्रयोजकप्रयोज्यव्यवहाराधीन-
त्वाद्, वस्तुतस्तु ग्रहणोऽव्यवहार्यत्वेन तत्र सम्बन्धग्रहस्य दौर्घ्यव्यादू-
बोधकताया अभावेन वेदविषयत्वसाधनमप्यनर्थकमेवेत्याशङ्क्यामा-
हुः *सङ्केतेत्यादि* । नैवमबोधकत्वं सापेक्षत्वं वा शङ्कनीयम् । यतः
सदेवेत्यादिसन्दर्भ एव तेजःप्रभृतिस्पृष्टचरमेव आव्यते । तेषां खल्वे-
षां भूतानां त्रीण्येव बीजानि, भवन्त्याण्डजं जीवजमुद्भिज्जमिति । सेयं
देवतैश्च तद् हन्ताहमिमास्तिष्ठो देवता अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य
नामरूपे व्याकरवाणीति । नहि तदानीं वैदिक्या इतरा कापि सृष्टिर्न
वा वेदविद्भ्य इतरे पुरुषा, न वा भगवतोऽन्यः कश्चिच्छिक्षक इति प्र-
थमतः सङ्केतग्रहो वैदिक एव प्रपञ्चे वेदविद्भिर्भगवच्छिक्षया वा भ-
गवद्वत्त्वमनीषया वा भगवदिच्छामात्रेणैव वा कृत इति तथा शू-

आकृतिमात्रार्थं लोकापेक्षा । अनधिगतार्थगन्तुं च प्रमाणं,
लोकानधिगत इत्यर्थः । यज्ञब्रह्मणोरलौकिकत्वं सिद्धमेव ।

हीनसम्बन्धस्य वेदस्य नाबोधकत्वं, न वा लौकिकसापेक्षत्वमित्यर्थः ।
एवमेव पुरुषसूक्तेऽपि सहस्रशीर्ष्णो महापुरुषाद्विराजस्तन्मध्यगानां
च सृष्ट्यादिकं श्रावयित्वा, 'वेदाहमेतं पुरुषं महान्तमादित्यवर्णं त-
मसस्तु पारं । सर्वाणि रूपाणि विचिन्त्य धीरो नामानि कृत्वाभिव-
दन् यदास्त' इत्यादि मन्त्रत्रयं पठ्यते । तत्रास्मिन् मन्त्रे हेतुः पूर्वप-
क्षनिरासे । अस्मिन् प्रपञ्चेऽनादित्वपरमाणुजन्यत्वगुणजन्यत्वादिश-
ङ्का महाति पुरुषे च शबलत्वादिशङ्का न कार्या । तत्र हेतुः, 'तमसः
पारं' इति । अस्य पदद्वयस्य महापुरुषे सर्वेषु रूपेषु च देहलीदीप-
न्यायेन सम्बन्धः । यदास्त इति यत्पदं हेतुबोधकम् । तेनास्मिन् मन्त्रे
छान्दोग्यवदेव सर्वं सृष्टिस्वरूपमाभवादितृत्वेन भगवन् एव शिक्षकत्वं
च बोधितम् । ततो द्वितीये, 'धाता पुरस्ताद् यमुदाजहार शक्रः प्रवि-
द्भान् प्रदिशश्चतस्रः । तमं विद्वानमृत इह भवति नान्यः पन्था अय-
नाय विद्यते' इति मन्त्रे धातुः प्रथमं तद्बोद्धृतया तद्वक्तृत्वं शक्रस्य
दिशां देवतानां श्रोतृत्वं चोक्त्वा उत्तरार्द्धे केवलस्यैव सर्वकर्तृत्वेन
सर्वात्मकत्वेन यद्वेदनं तस्य फलमाह । ततस्तृतीये, 'यज्ञेन यज्ञमय-
जन्त देवास्तानि धर्माणि प्रथमान्यासन् । ते ह नाकं महिमानः सच-
न्ते यत्र पूर्वं साध्याः सन्ति देवा' इतिमन्त्रे तादृशे यज्ञे सिद्धानामेव
धर्माणां प्राथम्यं तत्फलं चाह । तेनापि पूर्वोक्त एवार्थः सिद्धः । एत-
देव श्रीभागवतद्वितीयस्कन्ध उपबृंहितम् । 'यदास्य नाभ्यामललिना-
दहमासं महात्मनः । नाविदं यज्ञसम्भारान् पुरुषावयवाहने । तेषु
यज्ञस्य पशवः सवनस्पतयः कुशा' इत्यारभ्य, 'तमेव यज्ञपुरुषं तेनै-
वायजमीश्वरम्' इत्यन्तेन । अतो वेदैकसमधिगम्यत्वसाधनं नानर्थ-
कमिति । ननु भवत्वेवं तदानीन्तनानां, तावतेदानीन्तनानां कथं स-
ङ्केतग्रह उपायाभावात् । तथा सतीदानीं तु स दोषस्तदवच्छेद इत्यत
आहुः * आकृतीत्यादि * । * आकृतिमात्रार्थमिति * आकृत्यवधा-
रणार्थम् * सिद्धमेवेति * त्वमतेऽपि सिद्धमेव । तथाच यथा दा-

लौकिको व्यवहारः सन्निपातरूपत्वात् पुरुषार्थासाधक एव । तर्हि

रवमार्तिकाद्युपकरणे गृहीतसङ्केताः सौवर्ण्येऽपि तस्मिन्स्तया आकृत्या सङ्केतमवधारयन्ति, तथात्नासवाक्याद् यादृशो लौकिकस्तादृशो वैदिकेऽपि प्रपञ्चे सङ्केतमवधारयिष्यन्तीति बोधनार्थं, यथा सौम्यैकेन मृत्पिण्डेनेत्यादीनां लौकिकदृष्टान्तानां श्रुतावप्यादरणादिति लौकिकानां पुरुषाणामेव परापेक्षत्वं, न वेदस्य । यदि चैवमपि सापेक्षत्वमेवेति विभाव्यते तदा तु धर्मग्रन्थयोरपि बोधने लोकप्रसिद्धपदादिसमभिव्याहारसापेक्षत्वादनपेक्षतायै तिलाञ्जलिरेव प्रदीयताम् । तथाऽनधिगतार्थगन्तृत्वस्यापि प्रसिद्धपदसमभिव्याहारशून्यतायामबोधकताया एवापत्तेर्धर्मोऽपि न बुद्ध्येत । तथा निषेधावधिभूतग्रह्यस्वरूपमपि लोकप्रसिद्धमर्थमेव निषिद्ध्य बोध्यत इत्यस्ति तद्व्याधानेऽपि लोकापेक्षेति तदभावे तदपि न बुद्ध्येत । अथ तत्र प्रसिद्धान्यपि पदादीनि वैदिकान्येवेति न दोष इति चेत् तर्ह्यत्रापि व्यवहारं वैदिकमेवानुसन्धत्स्व । इदानीं विप्लवमानेऽपि तस्मिन् भगवता, 'मां विधत्तेऽभिधत्ते मां विकल्प्यापोहते ह्यहम् । एतावान् सर्ववेदार्थः शब्द आस्थाय मां भिदाम् । मायामात्रमनूद्यान्ते प्रतिषिद्ध्य प्रसीदतीति' श्रीभागवते कथनात् । अतो धर्मग्रन्थबोधन इव वैदिकप्रपञ्चबोधने आकृतिमात्रार्थं लोकापेक्षायामपि न दोष इत्यर्थः । तदेतदुक्तं, * सिद्धमेवेत्यन्तेन । नन्वेवं लौकिकव्यवहारादरे को दोष इत्यत आहुः * लौकिक इत्यादि * एकादशस्कन्धे, 'सन्निपातस्त्वहमिति ममेत्युद्धव या मतिः । व्यवहारः सन्निपातो मनोमात्रेन्द्रियासुभिरिति भगवता प्राकृतगुणान् प्रकृत्य मनआदिव्यवहारस्य सन्निपातत्वकथनाल्लौकिकव्यवहारस्य सन्निपातकार्यत्वेनाऽप्रामाणिकत्वात् पुरुषार्थासाधक इत्यतो नाद्रियत इत्यर्थः । एवं ब्रह्मणो वैदिकव्यवहारविषयत्वमसहमानश्चोदयति * तर्हीत्यादि * यदि सूत्रकृत् एवं ब्रह्मणो वैदिकव्यवहारविषयत्वमभिप्रेतं स्यात् तर्हि शब्दमात्रस्य नाशब्दमित्यनेन कथं ग्रहणं कुर्यात् । नावेदं, नावेदान्तमित्येव वदेत् । अतो नायं सूत्रार्थ इत्यर्थः । अत्र समादध-

शब्दमात्रस्य कथं ग्रहणम् । वेदव्याख्यातृवाग्विषयत्वादिति
ब्रूमः ।

ते * वेदेत्यादि * अस्य महतो भूतस्य निःश्वसितमेतद् यद्भग्वेदो
यजुर्वेदः सामवेदोथर्वाङ्गिरस इतिहासः पुराणं विद्या उपनिषदः
ऋग्वेदः सूत्राण्यनुवाख्यानानि व्याख्यानान्यस्यैतानि सर्वाणि निः-
श्वसितानीति मैत्रेयीब्राह्मणे श्रावणाद् वेदव्याख्यातृवाचामपि त-
थात्वेन ब्रह्मणस्तद्विषयत्वमपि सूत्रकृतोऽभिप्रेतमित्यतः शब्दशब्दप्र-
हणमिति ब्रूमः । तथाचैवमभिप्रेतत्वादयमेव सूत्रार्थो, नान्यः । सां-
ख्यनिराकरणस्याग्रे आनुमानिकाधिकरणे करिष्यमाणत्वेनात्र त-
त्प्रयोजनाभावात् । अतो गृहप्रविष्टचौरतुल्यस्य मिथ्यावादिन एव नि-
राकरणायेद् सूत्रमित्यर्थः । नन्वेवं सति सूत्रत्वव्याख्यानत्वादीनां
सूत्रान्तरादिष्वपि सत्त्वाद् व्याख्यानानादिकमपि कुतो न संगृह्यत
इति चेद्, उच्यते । 'किं विधत्ते किमाचष्टे किमनूद्य विकल्पयेत् ।
इत्यस्या हृदयं लोके नान्यो मद्भेद कश्चनेत्येकादशस्कन्धे वेदान्त-
कृद्देवदेव चाहमिति गीतायां च भगवद्वाक्याद् यथावस्थितवेद-
वेत्ता भगवानेव । स तु, मां विधत्त इत्यादि, वेदैश्च सर्वैरहमेव
वेद्य इति च वक्ति । यथा 'वदन्ति कृष्ण श्रेयांसि बहूनि ब्रह्मादि-
नः । तेषां विकल्पप्राधान्यमुनाहो एकमुच्यता' इत्युद्धवप्रश्ने, 'का
लेन नष्टा प्रलये वाणीयं वेदसंज्ञिता । मयादौ ब्रह्मणे प्रोक्ता धर्मो
यस्यां मदात्मकः । तेन प्रोक्ता च पुत्राय मनवे पूर्वजाय सा । ततो
भृग्वादयोऽगृह्णन् सप्तब्रह्ममहर्षयः । तेऽयः पितृभ्यस्तन्पुत्रा देव-
दानवगुह्यकाः । अनुष्याः सिद्धगन्धर्वाः सविद्याधरचारणाः । किं-
न्देवाः किन्नरा नागा रक्षःकिंपुरुषादयः । बह्व्यस्तेषां प्रकृतयो र-
जःसत्त्वतमोभुवः । यामिभूतानि भिद्यन्ते भूतानां मतयस्तथा ।
यथाप्रकृति सर्वेषां चित्रा वाचः स्रवन्ति हि । एवं प्रकृतिवैचित्र्या-
द्भिद्यन्ते मतयो नृणाम् । पारम्पर्येण केषाञ्चित् पाषण्डमतयोऽपरे ।
मन्मायामोहितधियः पुरुषाः पुरुषर्षभ । श्रेयो वदन्त्यनैकान्त्याद् य-
थाकर्म यथारुचि' इत्याद्याह । अत्राऽगृह्णन्तित्यस्य किंपुरुषादय
इत्यन्तं पृथक्सम्बन्धः । बहूनां प्रकृतीनां चित्रवाङ्मनिर्गमहेतुत्वम् ।

एतेन मनसैवानुद्रष्टव्यमित्यपि समर्थितम् । तस्मात् सृ-
ष्ट्यादिप्रतिपादका अपि वेदान्ताः साक्षाद् ब्रह्मप्रतिपादका
इति सिद्धम् ॥ ४ ॥

स्यादेतत् । कर्तृत्वमकर्तृत्वं च वेदे प्रतीयते ब्रह्मणः । यतो
वा इमानि भूतानि जायन्ते, स आत्मानं स्वयमकुरुत, नि-
ष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवयं निरञ्जनम्, असङ्गो ह्ययं पुरुष
इत्येवमादिवाक्येषु । तत्र द्वेषा निर्णयः सम्भवति । सर्वभवनस-
मर्थत्वाद्विरुद्धसर्वधर्माश्रयत्वेन, अन्यतरबाधाद्वा । अलौकिकापेक्ष-
या लौकिकस्य जघन्यत्वात् कर्तृत्वाद्भेदलोकसिद्धत्वात् कर्तृत्व-
बाध एव युक्तः । ईशसादिकं तु प्रकृतिगुणमम्बन्धादपि ब्रह्म-
णो युज्यते । तस्मादलौकिकसर्वभवनसमर्थत्वादिकल्पनापेक्षया

शेषान्तु स्फुटमेव । तेन भगवदुक्तिविरुद्धस्य वेदव्याख्यानत्वप्रतीता-
वपि तस्य व्याख्यानत्वाभाव एव सिद्ध इति तत्र संगृह्यत इत्यव-
धेहि । एवं शब्दशब्दोक्तिं साधयित्वा तेन सिद्धमाहुः * एतेनेत्या-
दि * एवं वैदिकशब्दप्रतिपाद्यत्वसमर्थनेन मनसैवानुद्रष्टव्यमिति
सिद्धं कामविवर्जितातिशुद्धमनसानुद्रष्टव्यमिति समर्थितम् । अ-
पिशब्दात्, कश्चिच्छरीरः प्रत्यगात्मानमैक्षित्यादीनामपि संग्रहः ।
एवं व्यवस्थया विरोधपरिहारेण ब्रह्मणः सर्वप्रमाणाविषयत्वतद्विषय-
त्वयोः समर्थनेन यत् सिद्धं तन्निगमयन्ति * तस्मादित्यादि *
एवं ब्रह्मणोऽलौकिकप्रमाणगम्यत्वाद्देदान्तानां ब्रह्मप्रतिपादकत्वेन
विचारणीयत्वं सिद्धमित्यर्थः ॥ ४ ॥

अतः परं, गौणञ्ज्वात्मशब्दादिति द्वितीयं सूत्रमवतारयन्ति*
स्यादेतदित्यादि* । *कर्तृत्वमकर्तृत्वं चेति* चकारानुपादानत्वमनु-
पादानत्वं च । अत्र पूर्वश्रुतौ हेतुत्वमात्रं प्रतीयते । तत्प्रकारान्त-
रेणापि सम्भवतीत्यतो द्वितीयश्रुत्युपन्यासः । तत्र कर्तृत्वं स्फुट-
मिति तद्विरुद्धं निष्क्रियत्वं शान्तत्वं च । तृतीयश्रुतौ । तथैवो-

लौकिक एवान्यतरबाधो युक्तः । ततश्च सत्यस्वरूपादन्यदेवैत-
दिति स्वयमेवाशङ्क्य परिहरति सूत्रकारः ।

गौणश्चेन्नात्मशब्दात् ॥ ५ ॥

ईक्षत्यादिगुणयुक्तः परमात्मा गौणः प्रकृतिगुणसत्त्व-
सम्बन्धवानिति चेन्न तथात्वं वक्तुं शक्यते । कुतः । आत्मश-
ब्दात् । आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीदित्युपक्रम्य, स ऐक्ष-
तेत्युक्तम् । आत्मशब्दः पुनः सर्वेषु वेदान्तेषु निर्गुणपरब्रह्मवा-
चकत्वेनैव सिद्धः । तस्यैव जगत्कर्तृत्वं श्रुतिराह । ननु चोक्त-
मन्यतरबाधो युक्त इति । न युक्तः । स्वातन्त्र्याभावेन सगुणस्य
कर्तृत्वायोगात् । वेदाश्च प्रमाणभूताः । ततः सर्वभवनसामर्थ्य-
मेव श्रुतिबललभ्यमङ्गीकर्तव्यम् ।

पादनत्वविरुद्धं निष्कलत्वं निरवद्यत्वं च । चतुर्थ्यामसङ्ग इत्यनेना-
सक्तेः संसर्गस्य च निषेधः क्रियां विकारित्वं च विरुणद्धि । * युक्त
इति * उत्पत्तिशिष्टोत्पन्नशिष्टन्यायेनोपजीव्योपजीवकभावेन च
बुद्धावारो हाद्युक्तः । * एतदिति * शबलं स्वरूपम् ।

अयुक्तत्वे हेतुमाहुः * स्वातन्त्र्याभावेनेत्यादि* कारकमात्रस्य
स्वव्यापारं प्रति स्वातन्त्र्ये सत्यपि यत् कर्तृलक्षणतया स्वातन्त्र्यस्य
कीर्तनं तत् कारकान्तरनियामकतयैवातो गुणानामुपादानत्वे वा
करणत्वे वाऽवश्यं कर्तृनियम्यतैव युक्ता, न तु प्रयोजकता । तथा
सति तेषामेव सृष्ट्यादिकार्ये स्वातन्त्र्येण ब्रह्मनियामकतया सगुणस्य
स्वातन्त्र्याभावेन कर्तृत्वायोगादित्यर्थः । ननु गुणानां जडत्वेन
चेतनार्थान्तत्वाच्च सगुणस्य स्वातन्त्र्यहानिस्तो गुणसम्बन्धिन्येव क-
र्तृत्वं युक्तमित्यत आहुः * वेदाश्चेत्यादि* अनपेक्षत्वाग्निःश्वासरूप-
त्वाच्च वेदाः स्वतः प्रमाणभूताः । ते च, सदेव सौम्ये-
दमग्र आसीद्, आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीदित्यादिषु

किञ्च । अस्तिभातिप्रियत्वादिधर्मवद् ब्रह्मगनकर्तृत्वं लोके प्रतीयते । कार्यत्वात् । तस्मादात्मशब्दप्रयोगाद् गुणातीतिमेव कर्तृ ॥ ५ ॥

विशेष्यान्वितैवकारेणेतरयोगं व्यवच्छिन्दन्तस्तदानीं केवलस्य शुद्धस्यैवान्मनः कर्तृत्वमावेदयन्ति । नच कालवाचकाप्रपदेन तत्सत्ताया अपि बोधनादेवकारो नान्ययोगव्यवच्छेदक इति शङ्क्यम् । बोधनार्थमेव तथोक्तेः । कथमेतदितिचेदित्यम।इयं हि श्रुतिः सर्वापेक्षया प्राथमिकं वृत्तान्तं वक्ति।तत्रैवकारेणा तदितरयावद्व्यवच्छेदे भिन्नविधप्रमाणान्तरस्यापि व्यवच्छिन्नत्वात् तस्याप्यभावेनाप्रपदे प्रमाणान्तरसिद्धकालानुवादकतया वक्तुमशक्यत्वेन, एतस्यैव वाक्यस्य कालसत्ताबोधकत्वे चात्मासीत् कालोऽप्यासीदित्येवं वाक्यभेदप्रसङ्गेन कालसत्ताया अशक्यवचनत्वे केवलस्यात्मनोऽपि निरूपणमशक्यमिति वाक्यस्याबोधकत्वे प्रसक्ते सृष्ट्युत्तरव्यवहारानुसारेण सर्वाधारतया प्रतीयमानो यः कालस्तदुपरञ्जनेन पूर्ववृत्तान्तं वक्तव्येवं बोधनार्थत्वं जानीहि । अत एव सृष्ट्युत्तरमपि केवलं ब्रह्मैवेति बोधनाय सोऽनुवीक्ष्य नान्यदात्मनोऽपश्यदित्येवं श्रुत्यन्तरेऽप्युच्यते । एवं तदानीमितराभावे गुणानां सत्ता तदानीं वक्तुं न शक्यत इति न सगुणः कर्ता । नचोत्पत्तिशिष्टन्यायस्योपजीव्यन्यायस्य वा प्रवृत्तिरत्र शङ्कनीया । विरुद्धधर्माधारत्वेन बाध्यबाधकभावाभावात् । ततः श्रुतिबलस्य, श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणस्थानसमाख्यारूपेषु षट्सु प्रमाणेषु श्रुतिबलसिद्धं ब्रह्मणः सर्वभवनसामर्थ्यमेवाङ्गीकर्तव्यमित्यर्थः ।

ननु मास्त्वेवं कर्तृत्वादिबाधस्तथापि कर्तृत्वस्य लौकिकत्वं नापैतीति तत एव तदूवाचोऽस्त्वित्यत आहुः *किञ्चेत्यादि* । *प्रियत्वादीत्यादिपदेनाऽपहनपाप्मत्वसङ्ग्रहः । तथाच ब्रह्मधर्मस्य कर्तृत्वस्य लोके प्रत्ययेन तस्य कार्यासाधारण्याभावात् लौकिकत्वमिति न तत्प्रयुक्तोऽपि बाध इत्यर्थः । सिद्धमाहुः * तस्मादित्यादि * केनापि प्रकारेण बाधस्य वक्तुमशक्यत्वादात्मशब्दश्रुतिरूपमुख्यप्रमाणप्रमित्वाच्च तथेत्यर्थः ॥ ५ ॥

नन्वात्मशब्दोऽपि लोकवद् गौणोऽस्तु । लोके हि केन-
चित् पृष्ठो विष्णुमित्र आह, यज्ञदत्तो ममात्मेति । अत्र गौणत्व-
मुपचार इत्येवं प्राप्तेऽभिधीयते ।

तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशात् ॥ ६ ॥

एवं हि श्रूयते । अमद्वा इदमग्र आसीत्, ततो वै सदजा-
यत, तदात्मानं स्वयमकुरुतेत्युपक्रम्य, यदा ह्येवैष एतस्मिन्-
दृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयनेऽभयं प्रतिष्ठा विदन्ते, अथ सो-
ऽभयं गतो भवतीति । प्रापञ्चिकधर्मरहिते ब्रह्मणि एतस्मिन्
पूर्वोक्तजगत्कर्तारि परिनिष्ठितो मुक्तो भवतीत्यर्थः । तत्र यदि
जगत्कर्ता गौणः स्यात् तन्निष्ठस्य संसार एव स्यान्न मोक्षः ॥६॥

एवं द्वितीयसूत्रं व्याख्याय, तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशादिति तृ-
तीयसूत्रमवतारयन्ति * नन्वात्मेत्यादि * लोकवत्पदं विभजन्ते *
लोके हीत्यादि* । तथाच मास्तु गुणसम्बन्धाद् गौणत्वमात्मनस्तथा-
प्यात्मपदश्रुतेर्मुख्योपचारिकसाधारण्येन सन्दिग्धत्वान्नानया निर्णय
इति पूर्वपक्षाशयः । अत्र सूत्रं पठित्वा समादधते * एवं हीत्यादि* ।
* असदिति * लौकिकविलक्षणमव्याकृतम् । * यदा ह्येवेत्यस्यार्थ-
स्तु, यदा यस्मिन् काले, ह्येव निश्चयेनैव, एष साधक, एतस्मिन्
पूर्वोक्ते ब्रह्मणि, अदृश्ये नामरूपशून्ये, अनात्म्ये आत्मन इदमात्म्यं
शरीरं तद्रहितं, अनिरुक्ते विकारो हि विशेषवशान्निरुच्यते तत्त्ववि-
कार इति विकारशून्यत्वाद् विदिताविदितात् परत्वेन निर्वक्तुमश-
क्यत्वाद्वा अनिरुक्ते, एवम्भूते ब्रह्मणि अभयं यथा स्यात् तथा प्रति-
ष्ठां स्थितिं विन्दते यत्र नान्यत् पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद् विज्ञा-
नातीत्येवंरूपां प्राप्नोति, अथ तदनन्तरमेव स साधकः, अभयं गतो
मुक्तिं प्राप्नो भवतीति । तदाहुः * प्रापञ्चिकेत्यादि * सूत्रसिद्धं नि-
र्णयमाहुः * तन्नेत्यादि * तथाचास्यां श्रुताद्युपक्रमगतं कर्तृभूतं ब्र-

किञ्च ।

हेयत्वावचनाच्च ॥ ७ ॥

इतोऽपि निर्गुण एव जगत्कर्ता । वेदान्तेषु सर्वत्र साधनो-
पदेशे पुत्रादिजगत्कर्ता हेयत्वेन नोपदिश्यते । यदि सगुणः
स्यात् प्राकृतगुणपरिहारार्थं मुमुक्षुभिर्जगत्कर्ता नोपास्यः स्यात् ।
पुत्रादिवत् । अत ईक्षसादयो न सगुणधर्माः । सूत्रत्रयस्य ईक्ष-
तिहेतुमाधकत्वाच्चकारः । एवं सूत्रचतुष्टयेन ईक्षतिहेतुना जग-
त्कर्तृत्वोपपत्त्या सृष्टिवाक्यानां ब्रह्मपरत्वमुपपादितम् ॥ ७ ॥

अतः परं स्वतन्त्रहेतूनाह, स्वाप्सयाद्, गतिसामान्यात्,
श्रुतत्वाच्चेति सूत्रत्रयेण ।

ननु किमर्थं हेत्वन्तराणि । साधकत्वे एकेनापि तत्सिद्धेः ।

ह्येवेति तस्मिन्निर्त्यनेन परामृश्य तस्यैव प्रापञ्चिकधर्मराहित्यबोधनेन
विरुद्धधर्माधारत्वं निगमयित्वा तादृशे तस्मिन् परिनिष्ठितस्य मुक्तिं
वदन्ति । तथाऽन्यत्रापि, सदेव सौम्येदमित्यादिना कर्तृत्वादिविशिष्टं
ब्रह्मोक्त्वा, आचार्यवान् पुरुषो वेद तस्य तावदेवचिरं यावन्त
विमोक्षेऽथ सम्मत्स्य इति । अतस्तादृशब्रह्मनिष्ठस्य मोक्ष उपदिश्यत
इति सृष्टिप्रकरणोक्तं फलमेव तत्रत्यात्मशब्दस्यौपचारिकत्वनिवर्तकं
तात्पर्यलिङ्गत्वादिति सूत्राशय इत्यर्थः ॥ ६ ॥

आत्मशब्दस्यात्र गुणातीत एव कर्तरि तात्पर्यमिति बोधयन्त-
अतुर्थसूत्रमाहुः * किञ्च * । * हेयत्वावचनाच्चेत्यादि * । अर्थस्तु
निगदव्याख्यानः । तथाचात्रोपपत्तिरूपात् तात्पर्यलिङ्गादप्यात्मशब्दस्य
गुणातीतवाचकत्वेन निर्णयादीक्षत्यादयो न सगुणधर्मा इत्यर्थः । शेषं
स्फुटम् ॥ ७ ॥

अग्रिमसूत्राण्यवतारयन्ति * अतः परमित्यादि * । * स्वत-
न्त्रहेतूनि * वेदान्तवाक्यानां ब्रह्मपरत्वप्रतिपादने प्रत्येकं समर्थान्
हेतून् । एतेषां हेतूनां वैयर्थ्यमाशङ्कते * तन्वित्यादि * । समादधते ।

अमाधकत्वे शतेनाप्यसिद्धेरितिचेत् । मैवम् । रूपभेदार्थं हेत्वन्तराणि । नानाविधान्नभोजनतृप्तिवत् । तद्यथा आत्मशब्दात्, तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशाद्, हेयत्वावचनाच्चेति निर्गुणस्य स्वरूपपरतया कार्यपरतया च । कार्यस्य पुनर्विधिनिषेधभेदाद् द्विरूपनेति । एवमुत्तरत्रापि प्रपञ्चिष्यते ।

तत्र सृष्टिवाक्यानामीक्षतिहेतुना भगवत्परत्वमुक्तम् । इदानीं प्रलयवाक्यानामाह ।

स्वाप्ययात् ॥ ८ ॥

ब्रह्मणो न सर्वव्यवहारातीतत्वम् । कुतः स्वाप्ययात् । स्वस्मिन्नप्ययात् । तत्र चित्प्रकरणत्वाज्जीवस्य चोच्यते । एवं हि श्रूयते । यत्रैतत् पुरुषः स्वपिति नाम सता सौम्य तदा सम्पन्नो भवति तस्मादेनं स्वपितीत्याक्षते । स्वं ह्यपीतो भवतीति ।

* मैवमित्यादि । रूपभेदार्थमिति * ब्रह्मणो व्यवहार्यत्वे कैवलं सृष्टिरेव न द्वारं, किन्तु द्वारान्तराण्यपि सन्ति तानि तत्तद्रूपतियतानीति तेषां रूपाणां विशेषस्य ज्ञापनार्थम् । एवं तात्पर्योक्तौ गमकमाहुः * तद्यथेत्यादि * तथाच चतुःसूत्र्यामाद्येनेक्षति सामान्यत उक्तत्वा द्वितीयो हेतुः स्वरूपपरतया ततोऽग्रिमौ द्वौ कार्यपरतया चेति हेतुत्रयमुक्तम् । तथाग्रे त्रिसूत्र्यामपि कार्यपरतयेत्यर्थः । कथं कार्यान्तरपरतयेत्यत्र आहुः * कार्यस्येत्यादि * । * द्विरूपनेति * इति अस्माद्वेनोर्हेत्वन्तराण्युच्यन्त इत्यर्थः । एवमेवात्र तात्पर्यमित्यत्र गमकमाहुः * एवमित्यादि *

एवं सूत्रत्रयप्रयोजनमुक्त्वा पूर्वसङ्गतिज्ञापनाय तत्रोक्तमनुवदन्तः स्वाप्ययसूत्रमवतारयन्ति * तत्रेत्यादि * व्याकुर्वन्ति । * तत्र चिदित्यादि * । * उच्यत इति * लय उच्यते । * श्रूयत इति * छान्दोग्ये श्वेतकेतूपाख्याने श्रूयते । श्रुतिं व्याकुर्वन्ति

स्वपितीति न क्रियापदं, किन्तु जीवस्य नाम । तदैव स्वपि-
तीतिनामत्वं, यदा सता सम्पद्यते । सति स्वशब्दवाच्ये अपी-
ति लयं प्राप्नोतीत्यर्थः । अहरहर्जीवो ब्रह्म सम्पद्य ततो बला-
दधिष्ठानं प्राप्य पुनर्नव इव समायाति । वासनाशेषात् । स्व-
शब्देन चाभेदः । अर्थतः सच्छब्दसामानाधिकरण्यान्निर्गुणत्वम् ।
ननु प्रलये वक्तव्ये कथं सुषुप्तिः । मोक्षातिरिक्तदशायां

स्वपितीति नेत्यादि तथा च सत्सम्पत्तिरहितस्वापदशायां तु स्वपि-
तीति यत्र प्रयोगस्तत्रास्य क्रियापदत्वमेव । सत्सम्पत्तिदशायां तु स्व-
शब्दस्यात्मवाचकत्वेन सति स्वशब्दवाच्य आत्मनि अपीति लयं प्रा-
प्नोति । तदा तस्मिन् पितिलयो यस्यासौ स्वपितिः । पृषोदरादित्वा-
दकारनाश ईकारस्य विकृतौ च सत्यां स्वपितिनाम्नः सिद्धिः । वस्तु-
तस्तु केवलयोगिकत्वं नामत्वाभावाद् योगरूढोऽयं शब्द इत्यर्थः ।
एवम्प्रकारेण हेतुकथनस्य प्रयोजनमाहुः * अहरहरित्यादि * । अय-
मर्थः । सुषुप्तिस्तावद् द्विधेति, तदभावो नाडीष्वित्यत्र वक्तव्यम् ।
तथा छान्दोग्य एव श्राव्यते । तद्यथापि हिरण्यनिधिं निहितमक्षेत्रज्ञा
उपर्युपरि सञ्चरन्तोऽपि न विन्देयुर्वमेवेमाः सर्वाः प्रजा अहरहर्ग-
च्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्दत्यनृतेन प्रत्यूढा इति । तत्र नाड्यां
दुःखाभावमात्रम् । ब्रह्मणि सुप्तौ तु तद्वा अस्यैतदतिच्छन्दोऽपहतपा-
प्माऽभयं रूपमशोकान्तरमिति बृहदारण्यके श्रावणाद् ब्रह्मसम्प-
त्त्या बलादिरूपं यदधिष्ठानं, करणे लघुत्वं, देहानियमनसाधनं तत्
प्राप्य तथा समायातीति बोधनमेकम् । च पुनः स्वशब्द आत्म-
वाचकोऽत्र प्रयुक्तस्तेन पूर्वोपक्रान्तस्य सत आत्माऽभेदबोधनपरम् ।
किञ्चात्र विभक्त्यन्तरप्रयोगेण शब्दतः सामानाधिकरण्याभावेऽप्यु-
पक्रमे सत एव निर्दिष्टत्वेनार्थतः सच्छब्दसामानाधिकरण्यात् सतो
निर्गुणत्वबोधनं चेति तृतीयं प्रयोजनमिति । तथाचैवंप्रकारेण गुणा-
ऽतीतस्य प्रलयकारणतां बोधयितुमयं हेतुनिर्देश इति हृदयम् ।
अत्र सूत्रस्य विषयवाक्यस्य च विरोधमाशङ्कते * नन्वित्यादि * ।
समादधते * मोक्षेत्यादि * मोक्षातिरिक्तदशायां कर्मसम्बन्धे स-

तथा कर्मसम्बन्धाभावादिति ब्रूमः ॥ ८ ॥

मुक्तिवाक्यानामाह ।

गतिसामान्यात् ॥ ९ ॥

गतौ सामान्यात् । गतिर्मोक्षः । समानस्य भावः सामान्य-
म् । मोक्षे सर्वस्यापि भगवता तुल्यत्वात् । एवं हि श्रूयते ।
यथा सर्वाप्तमपां समुद्र एकायनमित्युपक्रम्य वागेकायन-
मिति दृष्टान्तार्थं निरूप्य, स यथा सैन्धवखिल्य उदके प्रास्त
इसादिना लयदृष्टान्तं निरूप्य, न प्रेत्य संज्ञास्तीति प्रतिपाद्य

ह्यपि यथा जाग्रत्स्वप्नयोः कर्मसम्बन्धस्तथा सुषुप्तौ प्रलये च नास्ति,
किन्तु वासनामात्र इति प्रलयसाम्यात् तत्कथनमिति ब्रूम इत्यर्थः ।
एवञ्चात्र ब्रह्म न सर्वव्यवहारातीतं, सुषुप्तिप्रलययोर्जीवाधारत्वेन श्रुत-
त्वाद्, यद् यदा यदाधारत्वेन श्रुतं तत् तदा तत्प्रयुक्तव्यवहारवि-
षयमित्येवमनुमानं बोध्यम् । ततश्च यस्मिन्नलये याति पुरतश्च चे-
त्यादौ जडलयाधारत्वेन श्रावणात् तत्प्रयुक्तव्यवहारविषयत्वादपि
सर्वव्यवहारातीतत्वाभावः सेत्स्यति । तेनायं हेतुर्लक्षणवाक्यस्थस्य
यत्प्रयन्तीति भागस्य समर्थनार्थं इतिबोधितम् । प्रलयवाक्यानां
ब्रह्मणि समन्वये वक्तव्ये सुषुप्तिवाक्योदाहरणं सूत्रे स्वाप्ययपद-
सूचिनव्यासाशयज्ञापनार्थम् । अग्रिमसूत्रे मुक्तिवाक्यविचारात् पू-
र्वैस्मिन् प्रलयोऽपि सूच्यत इति ज्ञायते । अन्यथा न्यूनता
स्यादिति ॥ ८ ॥

गतिसामान्यादिति पष्ठं सूत्रमवतारयन्ति * मुक्तीत्यादि *
तेषां ब्रह्मपरत्वमाहेत्यर्थः । * गतिर्मोक्षः * गतिशब्दः फले रूढः ।
अन्ते या मतिः सा गतिः, सा काष्ठा सा परा गतिरित्यादौ तथा
दृष्टत्वात् । अत्र चाप्ययोत्तरमभिसंवेशस्यैव समर्थनीयत्वात् तथे-
त्यर्थः । श्रूयत इति । बृहदारण्यकं मैत्रेयीब्राह्मणे श्रूयते । * दृष्टान्तार्थ-
मिति * लयाधिकरणदृष्टान्तार्थम् । * इत्यादिनेति * प्राप्तमुद्रक-
मेवानुविलीयेत नाहाम्योद्ग्रहणायेव स्याद् यतो यतस्त्याददीनेति ग्र-
न्थेन * न प्रेत्य संज्ञास्तीति प्रतिपाद्येति * विमुक्त्यनन्तरं भोक्तृभावा-

तन्निरूपणार्थं यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरमित्यादिना
सर्वस्य शुद्धब्रह्मत्वं प्रदर्शितम् ।

दिनिवृत्त्या जीवादिसंज्ञाराहित्यं प्रतिपाद्य । * तन्निरूपणार्थमिति *
संज्ञाभावनिरूपणार्थम् । * सर्वस्येति * जडस्य जीवस्य च । अत्रायमर्थः
यथाऽवादीनामशानां कार्याणामवाद्यात्मकाः समुद्रादयो लयाधि-
करणभूतास्तथा सदात्मकस्य सर्वस्य सदात्मकं कारणभूतं ब्रह्मैव
लयाधिकरणभूतम् । नच स्पर्शादीनां त्वगाद्यंशत्वस्य प्रत्यक्षबाधि-
तत्वात् केवलं लयस्थानत्वमेव विवक्षितं, न तु तस्य कार-
णत्ववैशिष्ट्यमपीति शङ्क्यम् । 'त्वगस्य स्पर्शवायोश्च' इति ।
मुखतस्तालु निर्भिन्नं जिह्वा तत्रोपजायत । ततो नानारसो जज्ञे
जिह्वया योऽधिगम्यते' इत्यादिश्रीभागवतद्वितीयस्कन्धवाक्येषु, तथा
दर्शननात्र वैराजानामेव तेषां दृष्टान्तत्वेन विवक्षितत्वात् । यथा सद्-
शानां कार्याणां लयस्थानं ब्रह्म तथा चिदशानां जीवानामपि लय-
स्थानं ब्रह्मैवेति वक्तुं, स यथा सैन्धवेत्यादिना यथा समुद्रलवणश-
कल उदके प्रक्षिप्त उदकमेव लक्ष्यीकृत्य विलीयते, न तु खिल्यत्वेन
ग्रहणाय कोऽपि समर्थः सम्भाव्यते, किन्तु यस्माद्यस्मादेशादादी-
यते तत्र तत्र लवणरस एवास्त्रायत इति तत्र तत्सत्ता निश्चीयत
इत्येवं लयदृष्टान्तं निरूप्य, एवं वा अरे इदं महद्भूतमनन्तपारम,
अरे मैत्रेयि, इदं जीवात्मत्वेनानुभूयमानं, महत् पूर्वोक्तिभ्योऽवादिभ्य
उत्कृष्टम्, अनन्तम् अविनाशि, अपारञ्च अनादि तत्त्वं विज्ञाने घनं
चिदेकस्वरूपे ब्रह्मण्येवैतेभ्यः स्थूलसूक्ष्मशरीरात्मकेभ्योऽबुलक्षिते-
भ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय पृथग्भूय तान्येव भूतान्यनु तल्लयोत्तरं वित-
शयति विशेषेणादर्शनं प्राप्नोति ब्रह्मणः पृथङ् न ज्ञायते । तत्र हेतुः । न
प्रेत्यसंज्ञाऽस्तीति । लयोत्तरं जीवसंज्ञैव निवर्तते, ब्रह्मैव भवतीति ।
ततो लवणरसस्य सर्वत्रोदकेऽनुभवाल्लवणत्वेन वर्तते एवोद्ग्रहणमिति
कुतो निषिद्ध्यतं संज्ञत्यं वै मैत्रेय्या मोहे पुनः संज्ञाभावनिरूपणार्थं,
यत्र हि द्वैतमित्यादिना भेदकर्मसत्तायां द्वैतदर्शनपूर्वकं, यत्र त्वस्य
सर्वमात्मैवाभूत् तत् केन कं पश्येज्जिब्रेदमिव देच्छृणुयान्मन्वीत्

आदिमध्यावसानेषु शुद्धब्रह्मण एवोपादानात् । सर्वेषां
वेदान्तानां ब्रह्मसमन्वय उचित इति ॥ ९ ॥

किञ्च ।

श्रुतत्वाच्च ॥ १० ॥

पूर्णमदः पूर्णमिदं पूर्णात् पूर्णमुदच्यते । पूर्णस्य पूर्णमादाय
पूर्णमेवाविशिष्यत इति श्रुत्यैवासन्दिग्धं सर्वकार्यत्वं प्रतिपादितम् ।

विजानीयाद् येनेदं सर्वं विजानानि तं केन विजानीयाद् विज्ञातारमरे
केन विजानीयादित्यन्तेन, यत्र तु यस्मिन्नधिकरणे अस्य सम्बन्धि
सर्वं स्थूलं सूक्ष्मं चात्मैवाभूद् आत्मरूपमेवाभूत् तत् तदा करणस्य
विषयस्य च लयादैकरूप्ये करणविषयभावापगमात् केन कं पश्ये-
दित्यादि । ननु यद्यप्यन्यर्त्थानं, तथापि विज्ञाता तु तिष्ठति स यथा
स्वप्ने स्वयंज्योतिः पश्यत्येवं स्वयं कुतो न विजानातीत्याकाङ्क्षायां वि-
ज्ञातुः स्वरूपस्यापिसमुद्रे लवणस्येवात्मत्वं स्मारयति, विज्ञातारमि-
त्यादिना । तथाच तदा विज्ञातापि न विज्ञातृरूपेणास्ति, किन्तु गुणा-
तीतेनात्मरूपेणैवातो न विजानातीत्युत्तरमुखेन सर्वस्य ब्रह्मतौल्यं च
निरूपितम् । एवञ्च ब्रह्म न सर्वदा सर्वव्यवहारातीतं, मोक्षे तथात्वेन
आवितत्वाद् यदेवं तदेवं मैत्रेयीब्राह्मणआवितसर्ववदित्येवमत्रानुमान-
सिद्धेरस्य हेतुत्वं बोधितम् । तेनात्र, यतो वेतिश्रुतिस्थोऽभिसंविश-
न्तीति भागः समर्थितः । किञ्चैतेनैव सर्वस्य शुद्धब्रह्मत्वमपि दर्शित-
मिति । तेन फलितमाहुः । * आदीत्यादि * आदावमृतत्वलिङ्गेन,
मध्ये आत्मदर्शनादिना सर्ववेदनप्रतिज्ञामारभ्य, वागेकाग्रमनित्यन्ते-
नावसाने सर्वस्यात्मभावकथनेन च तेषु शुद्धब्रह्मण एव कथनेन च
तेषु शुद्धब्रह्मण एव सर्वरूपत्वेन सर्वकर्तृत्वेन चोपपादनाद् ये केऽपि
वेदान्तास्तं सर्वं येन चिद्रूपेण ब्रह्मैव वदन्तीति सर्वेषां वेदान्तानां ब्र-
ह्मणि तात्पर्येणान्वय उचित इत्यर्थः ॥ ९ ॥

सप्तमं सूत्रं पठित्वा तद्विषयवाक्योपन्यासेनैव व्याकुर्वन्ति *
पूर्णमित्यादि * अयं बृहदारण्यके द्वितीयवेंशब्राह्मणानन्तरं परिशि-

सर्वे वेदा यत्पदमामनन्तीति च ।

एलक्षणखिलकाण्डारम्भे वर्तते । अस्मिन् मन्त्रे तु सर्वस्य ब्रह्मात्मैक-
त्वानिर्णयार्थम् आत्मैवेदमग्र आसीत् पुरुषविध सोऽनुवीक्ष्य नान्य-
दात्मनोऽपश्यदित्यादिश्रुत्यर्थ एवोपसंह्रियते । व्याख्या तु, पूर्णमदः,
अदः परांशं ब्रह्म पूर्णम् आकाशवद् व्यापि निरन्तरं निरुपाधिकम् ।
पूर्णमिदम् इदं नामरूपाभ्यां व्यवहियमाणम् अवतारादिरूपमपि
पूर्णं पूर्वोक्तरूपमेव । एवं व्यवहार्याव्यवहार्यस्वरूपयोर्निरु-
पाधिकत्वमुक्त्वा कार्यरूपेऽपि तथात्वमाह । पूर्णात् पूर्णमुदच्यते ।
पूर्णात् कारणात्मनः सकाशात् पूर्णमुत् पूर्णानन्दं सद् अच्यते, पूर्णं
सद् उदच्यते वा । अञ्चुर्गतिपूजनयोः, अच इत्येक इति पाणिनिः ।
पूज्यते उद्गच्छति वा । एवं स्थितिदशायां कार्यस्य ब्रह्मरूपतामुक्त्वा प्र-
लयदशायां तथात्वमाह । पूर्णस्य ब्रह्मणः पूर्णं निरुपाधिकमकरसत्व-
लक्षणं स्वभावं प्रलयदशायामादाय पूर्णं ब्रह्मैव सदवशिष्यते । अव्य-
वहार्यत्वेन रूपेण तिष्ठतीति । तथाचानया श्रुत्याऽसन्दिग्धं यथा
स्यात् तथा सर्वकार्यरूपत्वं ब्रह्मणः प्रतिपादितम् । तेन पूर्णज्ञानिनां
व्यवहारदशायामपि कार्यं गुणातीतं ब्रह्माभिन्नमेव । व्यवहारस्तु भ-
गवतः सत्यसङ्कल्पत्वाद् बहु स्यां प्रजायेयेत्यादिरूपया इच्छयैव । न-
चात्र सर्वत्र पूर्णपदादुद्गतस्य कार्यस्यांशस्य च पूर्णेश्वर्यादिमत्त्वं
शङ्क्यम् । ऐश्वर्यप्रकरणाभावात् । पूर्णेश्वर्यादिवोधकस्य भगवच्छब्द-
स्य भगवत्येवानौपचारिकत्वमिति विष्णुपुराणे सिद्धत्वात् । नच
परममोक्षदशायां ब्रह्मैक्ये तत्र तथात्वं शङ्क्यम् । दशमस्कन्धे श्रीवा-
सुदेवं प्रत्यखण्डाद्वैतोपदेशे, खं वायुरिति श्लोके भगवता सखिदानन्द-
धर्मतारतम्यादिकृतनानात्वाविरुद्धैकत्वस्यैव प्रतिपादनेन पूर्णेश्व-
र्यादीनां स्रस्मिन्नैव नियतत्वाच्च । अतः सर्वव्यवहारानीति त्वमनप-
ह्यैव सर्वव्यवहारविषयं ब्रह्मेत्यर्थः । एतेन फलितमाहुः *सर्वे वेदा
इत्यादि * तथाचाभिधया वृत्त्यापि सर्वे शब्दा ब्रह्मवाचका इति स-
र्वेषां वेदान्तानामभिधया तात्पर्येण च ब्रह्मण्येव समन्वय इत्यर्थः ।
अत्रेदं बोध्यम् । इयं श्रुतिः काठके द्वितीयवल्लीस्था, 'अन्यत्र धर्माद-
न्यत्ताधर्मादन्यत्रास्मात् कृताकृतात् । अन्यत्र भूताच्च भव्याच्च यत्

चकारोऽधिकरणसंपूर्णत्वद्योतनाय ।

पश्यसि तद्वद्' इति प्रश्ने मृत्युनोक्ता । सर्वे वेदा यत् पदमामनन्ति तपांसि सर्वाणि च यद्वदन्ति यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्यं चरन्ति तत्ते पदं सङ्ग्रहेण ब्रवीम्योमित्येतदिति । पदं पदनीयं प्राप्तव्यमिति यावत् । आमनन्ति प्रतिपादयन्ति । यद्वदन्ति यत्प्राप्त्यर्थानि । सङ्ग्रहेण सङ्क्षेपतः । तदेव सङ्क्षेपत आह, ओमित्येतदिति । तथाचोङ्कारेण यत् सङ्क्षेपत उच्यते तदेव सर्वैर्वेदैर्विस्तरेणोच्यत इत्यर्थः । एतदेव द्वादशस्कन्ध उपबृंहितं, समाहितात्मनो ब्रह्मन् ब्रह्मणः परमेष्ठिन इत्यारभ्य 'ततोऽभूत् त्रिवृदोङ्कारो योऽव्यक्तप्रभवः स्वराद् । स्वधास्रो ब्रह्मणः साक्षाद् वाचकः परमात्मनः । स सर्वमन्त्रोपनिषद्-वेदबीजं सनातनम्' इत्यादिभिः । तथाच बीजशक्तिरेव सर्ववृक्षे प्रसरतीत्योङ्कारस्य या परमात्मवाचकता सैव सर्वस्मिन् वेद-तरौ प्रसृतेति सर्वे वेदा अभिधया प्रतिपादयन्तीति युक्तम् । किञ्च । जैमिनीये नवे सर्वे शब्दाः प्रायेण धर्मवाचका एव । धर्मश्च घटत्वा-दिरूपः । त्वप्रत्ययश्च भावे । भाव इति भूधातोर्घञिरूपम् । भूधातुश्च सत्तायां व्याप्तौ वा । उभयथापि सतो व्यापकस्य वा धर्मो घटत्वा-दिरिति सिद्ध्यति । तादृशश्च धर्मो भगवानेति धर्मद्वारा भगवद्वाच-का एव सर्वे शब्दाः । वैयाकरणमतेऽप्येवम् । 'सम्बन्धिभेदात् स-त्तैव भिद्यमाना गवादिषु । जातिरित्युच्यते तस्यां सर्वे शब्दा व्यव-स्थिताः । तां प्रातिपदिकार्थं च धात्वर्थं च प्रचक्षते । सा नित्या सा महानात्मा तामाहुस्त्वतलादय' इति वाक्यपदीयात् । नैयायिका-दिमतेन विशिष्टवाचकत्वपक्षेऽप्येवैव व्यवस्था । घञ् चात्र स्वार्थः । अन्यथाऽनवस्था स्यादिति । एवं पदवद्वर्णा अपि स्वभावतो भगव-द्वाचका एव । 'वेदाक्षराणि यावन्ति पठितानि द्विजातिभिः । ताव-न्ति हरिनामानि कीर्तिनानि न संशय' इति शिष्टवैदिकप्रसिद्धवा-क्यात् । वाक्यानि तात्पर्येण बोधयन्तीति सर्वस्य वेदस्य भगवद्वाच-कत्वमप्रत्यूहमिति । सौत्रस्य चस्य प्रयोजनमाहुः । * चकार इत्या-दि * एवमत्र त्रिसूत्र्यां सुष्ठुसिचिचारेण दैनन्दिनप्रलयकर्तृत्वं, द्विती-

ये मोक्षविचारेणात्यन्तिकतत्कर्तृत्वं, तृतीये सर्वकार्यकर्तृत्वप्रतिपादनेन नैमित्तिकादितत्कर्तृत्वं, बोधितमिति प्रतिभाति ।

अत्रैकदेशेन इमानि सूत्राणि सांख्यनिरासकतया व्याकुर्वन्ते । तथाहि । सांख्यपरिकल्पितं प्रधानं जगत्कारत्वेन नाश्रयितुं शक्यम् । अशब्दं हि तत् । कथमशब्दम् । ईक्षतेः । सदेव सौम्येदेमग्र आसीदित्युपक्रम्य तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेयेति तत्तेजोऽसृजनेति जगत्कारणस्यैक्षणकर्तृत्वश्रावणात् । तथाऽन्यत्रापि । आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीदित्युपक्रम्य, स ऐक्षत लोकानुसृजा इति । कच्चिच्च षोडशकलं प्रस्तुत्य, स ईक्षाञ्चक्रे स प्राणमसृजनेति । ईक्षतेरिति धान्वर्थनिर्देशो लक्षणया । विषयिणा विषयलक्षणात् । यथा यजनेः । तेन यः सर्वज्ञः सर्वावद् यस्य ज्ञानमयं तपः, तस्मादेतद् ब्रह्म नाम रूपमग्रं च जायत इत्यादीनां सर्वज्ञेश्वरकारणपराणामपि वाक्यानां समग्रः । नच सत्त्वधर्मेण ज्ञानेन प्रधानस्यापि सर्वज्ञताया ईक्षितृत्वस्य च शक्यवचनत्वाज्ञानेन प्रधानवारणमिति वाच्यम् । तस्य प्रधानावस्थायां गुणसाम्यात् सत्त्वधर्मस्य ज्ञानस्य तदानीमशक्यवचनत्वात् । तदा तदादरे रजस्तमोर्धर्मस्याप्यवर्जनीयत्वेन ज्ञानप्रतिबन्धस्यापि सम्भवेन किञ्चिज्ज्ञत्वस्याप्यापत्तेश्च । किञ्चासाक्षिकाऽसत्त्ववृत्तिर्न कापि जानाति, नाभिधीयत इत्यचेतनस्य प्रधानस्य सार्वश्यमनुपपन्नम् । नच योगिवदिति वाच्यम् । तेषां चेतनत्वेनादृष्टान्तत्वात् । यदि च तप्तायःपिण्डस्य दग्धुत्ववत् साक्ष्यध्रिष्टितस्य प्रधानस्यैक्षितृत्वं कल्प्यते, तदा तु यन्निमित्तं प्रधानस्यैक्षितृत्वं तस्यैव सर्वज्ञत्वाज्जगत्कारणत्वं वक्तव्यम् । तद्धेतोरेवंति न्यायात् । नच ब्रह्मणो नित्यज्ञानत्वेन विवक्षितत्वादीक्षणात्मकज्ञानक्रियां प्रति स्वातन्त्र्यासम्भवात् कथं सर्वज्ञत्वमिति वाच्यम् । प्रतनौष्ण्यप्रकाशेऽपि सूर्ये सविता दहति प्रकाशन इति प्रयोगदर्शनादिहापि तद्वत् सत्यसति च ज्ञानकर्मभूते विषये नित्यज्ञानतया तादृशप्रयोगोपपत्तेः । नच प्राक् सृष्टेः पदार्थान्तराभावादीक्षणात्मकस्येश्वरज्ञानस्य निर्विषयत्वं शङ्क्यम् । तत्त्वान्यत्वाभ्यामनिर्वाच्ययोर्नामरूपयोर्व्याचिकीर्षितत्वेन तयोरेव विषयत्वात् । नच तयोरनागतत्वेनाविषयत्वं शङ्क्यम् । अतीतानागतविषयकज्ञानस्य योगिषु दर्शनात् तद्धेतोरे ईश्वरे तादृशशङ्काया एवासङ्गतत्वात् । नच

प्राक् सृष्टेर्ब्रह्मणोऽशरीरित्वादीक्षितृत्वमनुपपन्नमिति शङ्काम् । सवि-
 त्प्रकाशवद् ब्रह्मणो नित्यज्ञानस्वरूपत्वेन साधनानपेक्षत्वाद् । न
 तस्य कार्यं करणं च विद्यत इति, अपाणिपादो जवनो ग्रहीतेतिम-
 न्नाश्यामपि तथा निश्चयात् । नच चैतन्यैक्यवादिनो जीवेश्वरभेदा-
 भावात् संसारिणो जीवस्यापि तथाज्ञानापत्तिरिति शङ्काम् । घट-
 गिरिगुहाद्युपाधिभेदेन व्योम्न इव ब्रह्मचैतन्यस्याप्युपाधिभेदेन भे-
 दस्याप्यङ्गीकारेणोक्तदूषणाभावादित्यादि । तज्जयतीर्थेन माध्वेनैव
 दूष्यते । साङ्ख्यप्रतिपक्षं प्रधानं न श्रौतं जगत्कारणं, तद्वैक्षतेतीक्ष-
 तिश्रवणादशब्दं तदिति यद् व्याख्यातम् । तदयुक्तम् । तथाहि । अत्रा-
 शब्दमित्यनेनोक्तमश्रौतत्वं न साङ्ख्यस्य प्रतिवादिनः सिद्धम् । तेन
 वैदिकत्वाभ्युपगतेः । नापि खन्यायेन तदुक्तिः । अजोमेकामित्यादौ
 प्रधानस्य श्रुतत्वात् । नच तन्नान्यत् कल्प्यम् । नाममात्रे विवादाद-
 र्थान्तरस्य चाभावात् । किञ्च ब्रह्मणोऽपि श्रौतत्वं न युक्तम् अवाच्य-
 त्वात् । अवाच्ये वृत्त्यन्तरायोगात् । नापि तस्यैक्षितृत्वम् । तस्यैक्ष-
 निस्वरूपत्वात् । नच मायावच्छिन्नस्य जगत्कारणस्यैक्षितृत्वं सम्भ-
 वतीति वाच्यम् । जिज्ञास्यस्यैव जगत्कारणताया उक्तत्वात् । नहि
 जिज्ञास्यं मायावच्छिन्नम् । तज्जिज्ञासाया अप्रयोजकत्वात् । किञ्च
 माययैक्षितृत्वं भवत्युपचर्यते वा । आद्ये दृश्यत्वाद्यपि किं न स्यात् ।
 द्वितीये प्रधानेऽपि तत्सम्भवादिति ।

मम त्वन्यदपि स्फुरति । सूत्रव्याख्याने यदुक्तम्, ईक्षतेरिति
 धात्वर्थनिर्देशो लक्षणया विषयिणा विषयलक्षणाद् यथा यजतेरिति ।
 तदपि फलिवति । सूत्राणां वेदान्तवाक्यकुसुमग्रथनार्थत्वस्य पूर्वं
 स्वयमेव कथनादत्रापि पूर्वं विषयवाक्योपन्यासाद्वाक्यविशेषगत-
 त्वेन स्वार्थप्रत्यायकस्यैव धातोर्निर्देशस्य सूत्रकाराशयगोचरतया ल-
 क्षणया अवाविवक्षितत्वात् । किञ्च पञ्चशिखवृत्तौ ब्रह्मपदस्य प्रधान-
 वाचकनाङ्गीकारात् तेन चेत् तत् स्मरेत् तदा प्रसङ्गे जात आनु-
 मानिकादिसूत्राण्यप्यत्रैव वदेत् । जन्मादिसूत्रविषयश्रुत्या तु न वक्तुं
 शक्यम् । नत्र तत्प्रसङ्गाभावात् । श्रुत्यन्तराणां त्वानुमानिकपाद् एव
 विचारादिति । सूत्रान्तरव्याख्यानं तु नातिविरुद्धमित्युपरम्यते ।
 हेयत्वावचनसूत्रे चकारं प्रतिज्ञाविरोधाभ्युच्चयार्थमाहुः । श्रुतत्वाच्चे-
 ति चकारप्रयोजनं न किमप्याहुः ।

भास्कराचार्या अप्येतदधिकरणं प्रधानकारणानिरासायैवे-
ति व्याचक्षुः ।

रामानुजाचार्यास्तु, मुख्यतया प्रधानकारणवादनिरासं व्या-
ख्याय निर्विशेषचिन्मात्रब्रह्मवादोऽप्येताभिर्युक्तिभिः सूत्रकारेण नि-
रस्यते । पारमार्थिकमुख्येक्षणादिगुणयोगिलिङ्गास्यं ब्रह्मेतिस्थापनात् ।
निर्विशेषवादे हि साक्षिन्वमप्यपारमार्थिकम् । वेदान्तवेद्यं ब्रह्म च
जिज्ञास्यतया प्रतिज्ञाय तच्चेक्षतेर्नाऽशब्दमित्यादिसूत्रैश्चेतनमिति
प्रतिपाद्यते । चेतनत्वं नाम चैतन्यगुणयोगः । अत ईक्षणगुणविरहि-
णः प्रधानतौल्यमेव । किञ्च निर्विशेषप्रकाशमात्रब्रह्मवादे तस्य प्र-
काशत्वमपि दुरुपपादम् । प्रकाशोऽपि नाम स्वस्य परस्य च
व्यवहारयोऽप्यतामापादयन् वस्तुविशेषः । निर्विशेषवस्तुनस्तदुभयरू-
पत्वाभावाद् घटादिबद्धचित्त्वमेवेति । अथ तदुभयरूपत्वाभावेऽपि
तत्क्षमत्वमस्तीति चेन्न । तत्क्षमत्वं हि तत्सामर्थ्यवत्त्वम् । तत्सत्त्वे
निर्विशेषत्वहानेः । अथ श्रुतिप्रामाण्यादयमेको विशेषोऽभ्युपग-
म्यते, हन्त तर्हि सर्वशक्तित्वादयोऽन्येऽपि तथेति निर्विशेषवाद एव
त्यक्तः स्यादित्याद्याहुः ।

शैवस्तु रामानुजमतस्यैव चौरौ मध्वमतस्य च कचित् क-
चित् तद्विरुद्धं शैवश्रुतिमुदाहरन् भिन्नं प्रस्थानमभिमन्यते । तन्मते
ईक्षत्यधिकरणं जन्माद्यधिकरणोक्तलक्षणस्य प्रधानेऽतिव्याप्तिवार-
णाय । आनन्दमयाधिकरणं च जीवेऽतिव्याप्तिवारणायेति ।

मध्वाचार्यास्तु, यतो वाचः, अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययम्, अ-
वचनेनैव प्रोवाच, यद्वाचानभ्युदितमित्यादिषु श्रुतिषु वाच्यत्वनि-
षेधाद् ब्रह्मणः शास्त्रयोनिवसूत्रोक्तं शास्त्रप्रमाणकत्वं न युज्यत इति
पूर्वपक्षनिवृत्त्यर्थमीक्षत्यधिकरणम् । तत्र विषयवाक्यं तु, स एत-
स्माज्जीवघनात् परात्परं पुरिशयं पुरुषमीक्षते, आत्मन्येवात्मानं प-
श्येत्, जिज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीतेत्यादि । एतेष्वीक्षणीयत्वभावणाद् वाच्य-
मेव ब्रह्म । नचेक्षणस्य दर्शनात्मकत्वात् कथं तेन वाच्यत्वसिद्धिरिति
वाङ्मयम् । तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामीति वाक्यान्तरे उपनिषदेकग-
म्यत्वभावणेन प्रत्यक्षाद्यवेद्यत्वे सिद्धे वचनेनैवेक्षणस्य विवक्षितत्वा-
त् । नचाऽवचनेनोषाचेत्यादिश्रुतिविरोधः । तत्र साकल्येनावचनस्य
विषयित्वात् । 'अप्रसिद्धेरेवाच्यं तद् वाच्यं सर्वागमोक्तितः । अतः

कथं तर्क्यमज्ञेयं ज्ञेयमेवं परं स्मृतम्' इति गारुडेन तथा निश्चयादिति व्याख्यायाग्रे प्रधानस्याश्रौतत्वं न साङ्ख्यमतसिद्धमतस्तस्याशब्दत्वव्यवस्थान्तमसङ्गतमिति सूचयन्ति । ततो, गौणश्चेत्यादिसूत्रेषु जीवात्मनीक्षणीयत्ववाच्यत्वादिश्रौतगुणयोगं नानाश्रुतिस्मृत्युपन्यासेन निराकुर्वन्ति । समाप्तौ च पुनरपि सिद्धान्तलोकनन्यायेन ब्रह्मणोऽवाच्यत्वमेव युक्त्यन्तरं सूचयन्ति ।

तत्रेदमवधेयम् । तथाहि । द्विविधं कपिलसूत्रप्रसिद्धं सांख्यम् । समासरूपमष्टाविंशतिसूत्रम् । तदुपरि पञ्चाशत्तैर्घट्टितः । प्रवचनसूत्रात्मकं च पञ्चध्याययुक्तम् । तत्राग्रे तु शास्त्रप्रतिपाद्यानामर्थानामुद्देशमात्रं नान्यत् । द्वितीये तु, सत्त्वरजस्तमःसाम्यावस्था प्रकृतिः, प्रकृतेर्महान् महतोऽहङ्कारोऽहङ्कारात् पञ्चतन्मात्राण्युभयमिन्द्रियं स्थूलभूतानि पुरुष इति पञ्चविंशतिगण इत्येकस्मिन् सूत्रे सर्वानुद्दिश्य ततोऽग्रे स्थूलात् पञ्चतन्मात्रस्य बाह्याभ्यान्तराभ्यां तैरहङ्कारस्य तेनान्तःकरणस्य ततः प्रकृतेः, सङ्गतपरार्थत्वात् पुरुषस्येति पञ्चसूत्र्या स्थूलभूतानि प्रत्यक्षसिद्धान्यादाय तेभ्यः कार्येभ्य उपरितनानामानुमानिकत्वमेव कपिलाचार्यैराहृतम् । ततोऽग्रे यद्यपि प्रधानाज्जगज्जायत इति श्रुतिं सूत्राकारेण पठन्ति त्रिविधं प्रमाणं चाङ्गीकुर्वन्ति, तदप्युक्तोपष्टम्भायैव, न तु शब्दस्य प्राधान्याय । अत एव व्यासचरणैरप्यानुमानिकसूत्रे तथैव तन्मतं सूचयित्वा दूष्यते । तेन सांख्यमते प्रकृतेर्मुख्यतया शब्दगम्यत्वाभावेनाशब्दत्वमेव सिद्ध्यति । शब्दगम्यत्वस्यानुमानिकपादे निराकरणेन तस्याभिमानिकत्व एव पर्यवसानादिति । अत एतद्व्यतिरिक्तं सर्वं सम्यगेव । अत एव भाष्यान्तरंऽपि प्रकृतेस्तथात्वस्यैवादरणमिति दिक् ।

विज्ञानेन्द्रमिश्रस्तु, ननु यदि प्रलये प्रधानादिसमन्वयो ब्रह्मण्युपगतस्त्विह तस्यैव श्रुत्युक्तं जगत्कारणत्वमस्तु । भवदभिमतब्रह्मकल्पने तस्य जगदाधिष्ठानकारणत्वकल्पने च गौरवात् । सांख्यसूत्रेऽप्यीश्वरस्य निराकृतत्वात् । ब्रह्मशब्दश्च व्यापकत्वात् प्रधानजीवयोरुपपद्यत एव । अधिष्ठानकारणत्वं च जीवानामेवास्तु । समस्तकार्याणामहद्वद्वारा जीवकार्यत्वस्य अहद्वद्वत्तात्मसंयोगजन्यतया जीवाधेयत्वस्य च सर्वास्तिकसम्मतत्वात् । सर्वं तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनः सर्ववदेति, सर्वभूतस्थमात्मानं सर्वभूतानि चात्मानि, येन भू-

तान्यशेषेण द्रव्यस्यात्मन्यथो मयीति जीवप्रकरणात्प्रवृत्तिस्मृति-
भ्यामपि तथावमायाच्च । अतः शास्त्रस्य नित्येश्वरपरत्वे शास्त्रयो-
नित्वादिनिहेतुग्राह्यामिदः । कार्येश्वरपरत्वे च पृथक् शास्त्रारम्भ-
वैफल्यम् । सांख्यादिभिरेव तथाविधब्रह्मनिरूपणादीनशङ्कायामिदं
सूत्रं प्रवृत्ते । ईक्षतेर्नाशब्दमिति । विवादास्पदप्रधानादिभ्यामिति किं
ब्रह्म न अशब्दं, न अशास्त्रयोनि, न जगत्कारणश्रुत्यप्रतिपाद्यमिति
यावत् । कुतः । ईक्षतेः । इतरावृत्तिश्रुत्युक्तेश्चिधर्मकत्वात् । तथाच
कारणश्रुतिः पराभिमतप्रधानाद्यविषया, तदवृत्तिधर्मप्रकारेण बोध-
कत्वात् । आकाशाद् वायुरित्यादिश्रुतिवदिति । अथवा तज्जगज्जन्मा-
दिकारणं ब्रह्म चेतनमचेतनं वा । चेतनत्वेऽपि स्वयम्भूस्तदतिरिक्तो
चेति विशेषाकाङ्क्षायां प्रवृत्ते । ईक्षतेर्नाशब्दमिति । जगत्कारणं ब्रह्म
ना पुरुष एव । कुतः । ईक्षतेः । ईक्षणश्रुतिगोचरत्वाद् । अत एवेश-
णात् तद्ब्रह्म अशब्दं शब्दब्रह्मणो हिरण्यगर्भादतिरिक्तं च भवति,
सुतर्गं पुरुषान्तरंभ्य इत्यर्थः । हिरण्यगर्भस्य वेदमयत्वेन वेदगर्भ-
त्वंतच्छब्दब्रह्मत्वमपि स्मर्यते 'पूर्वस्यादौ परार्द्धस्य ब्राह्मो नाम महा-
नभूत् । कल्पो यत्राऽभवद् ब्रह्मा शब्दब्रह्मति यं विदुरिति' भागवता-
दिष्विति । एवं द्विधा सूत्रं व्याख्याय, तद्वैक्षतं बहुस्यामिति वाक्यं
दर्शयित्वा 'सर्गकाले तु सम्प्राप्ते ज्ञात्वा तं कालरूपकम् । अन्तर्लीन-
विकारं च तत् स्रष्टुमुपचक्रमे । तस्मादव्यक्तमुत्पन्नं ततश्चापि महा-
नभूद्' इति स्मृतिं च दर्शयित्वाह । नहीदमीक्षणं प्रधानादीनामचेत-
नानां सम्भवति । ईक्षणव्यानचिन्तनादिशब्देषु चैतन्यस्य विशेष-
त्वात् । ईक्षणादिशब्दस्योपाधिबृत्तिवाचकत्वेऽपि प्रकृतिस्वातन्त्र्यवा-
दिभिरपि प्रधाने तत्पूर्विकायां वृत्तेरजङ्गीकाराच्च । नापि जीवानां,
महदादिष्टेः पूर्वं करणाभावेन तेषां चैतन्यफलोपधानाभावात् ।
नचेयमीक्षणपूर्विका सृष्टिर्मेहत्तत्त्वसृष्टेः" पश्चादिति वक्तुं शक्यम् ।
तथा सतीक्षणात् पूर्वमपि द्वैतापत्त्या, सदेव सौम्येदमग्र आसी-
देकमेवाद्वितीयमितीक्षणाव्यवहितपूर्वश्रुत्यनुपपत्तेः । ततश्चापि म-
हानभूदिति स्मृतिविरोधश्च । नच तत् पूर्वमर्गीयमिति वक्तुं
शक्यम् । सर्गकाले तु सम्प्राप्ते ज्ञात्वा । सर्गसमकालीब्रह्मनाव-
यमादित्यादि । ततः शाङ्करमतीयं सूत्रव्याख्यानं, मायां तु प्र-
कृतिं विद्यादिति श्रुतिव्याख्यानं च दूषयित्वा ततः साङ्ख्ययोग-

योर्वैदाविहृत्त्वं च साधयित्वा रजस्तमःसम्भिन्नतया मलिनं कार्यसत्त्वं परमेश्वरस्य नोपाधिः, किन्तु कैवलं नित्यज्ञानेच्छानन्दादिमत् सदैकरूपं कारणसत्त्वमेव तस्योपाधिः । न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गमित्यागामिसुत्रात् । ब्रह्मविष्णुमहेश्वरास्तु सृष्टिस्थिति-संहाराधिकारिणः कार्यसत्त्वाद्युपाधिका महदाख्या अवान्तरेश्वरा एव । तेषां च कार्योपाधित्वम् । 'गुणेश्वरः क्षोभ्यमाणेश्वरस्यो देवा विजज्ञिरे । एका मूर्तिस्त्रयो देवा ब्रह्मविष्णुमहेश्वराः । सात्त्विको राजसश्चैव तामसश्च त्रिधा महान्' इति मात्स्यादिभ्यः । बुद्ध्याख्यसमष्टिमहत्त्वं हि त्रिगुणात्मकरज्जुवत् त्रिगुणात्मकमेकमेव । सत्त्वाद्यंशभेदेन त्रयाणां देवानां च शरीरं भवत्येका मूर्तिरित्युच्यते हरिहरात्मकदेहवत् । अत एव चैतत्सूक्ष्मशरीराधारभूतं विराडाख्यं स्थूलशरीरमेकमेवेति त्रयाणामेव विश्वरूपत्वमुपपद्यते । त्रयश्च देवाश्चेतनरूपा भिन्ना एव । अत एव त्रयाणामेकपिण्डनया घातपित्तकफवत् परस्परसापेक्षत्वाद् 'अन्योन्यमनुरक्तास्ते ह्यन्योन्यमनुजीविनः । अन्योन्यं प्रणताश्चैव लीलया परमेश्वरा इति मात्स्यादिवाक्यमध्युपपन्नम् । एतेन त्रयाणां भेदाभेदावपि व्याख्यातौ वेदितव्यौ । ननु तेषां कार्योपाधिकत्वेऽपि, त्रिधा कृत्वाऽऽत्मनो देहं सोऽस्त्यर्हमीश्वरः स्थित इति स्मृत्यौगिकायव्यूहवल्लीलभ्यतास्त्वमेवाऽस्तु, किमर्थं विष्णवादीनां चेतनान्तरत्वं कल्प्यत इति चेन्न । कौर्मै 'प्रधानं पुरुषं चैव प्रविश्याशु महेश्वरः । क्षोभयामास योगेन परेण परमेश्वरः । प्रधानात् क्षोभ्यमाणाश्च तथा पुंसः पुरातनात् । प्रादुरासीन्महद्वीजं प्रधानपुरुषात्मकम्' इत्यनेन, तथा विष्णुपुराणादिषु च पुरुषान्तरेण सह प्रकृतिं संयोज्यैव परमेश्वरस्तदुभयात्मकं देवतालयरूपं महान्तं सृजनीत्यवगमात् । 'ब्रह्मादीनां त्रयाणां तु स्वहेतौ प्रकृतौ लयः । प्राच्यते कालयोगेन पुनरेव समुद्भव' इति मात्स्यादिभ्यस्तेषामुत्पत्तिलयसिद्धेश्च । अस्मिन् कूर्मवाक्ये ईश्वरप्रवेशो जीवस्य ज्ञानेच्छाप्रयत्नव्यापनरूपः । क्षोभश्च गुणद्वारा योगश्चैकाग्र्यम् । अयं च क्षोभसंयोगविशेषद्वारा महतो हेतुः । एवं पुराणान्तरेभ्योऽपि न तेषां साक्षादवतारत्वम् । किञ्च । मनुना 'यत् तत्कारणमव्यक्तं नित्यं सदसदान्मकम् । तद्विस्पष्टः स पुरुषो लोके ब्रह्मेति गीयत' इत्यनेनाव्यक्तब्रह्मकार्यस्यापि लौकिकब्रह्मत्वमुक्त्वा, आपो नारा इति

प्रोक्ता इत्यादिना योगेन तस्यैव नारायणत्वमुक्तमनो नारायणादप्य-
तिरिक्त एव परमेश्वर इति । नच नारायणादिशब्दानामुपाधिमात्रप-
रत्वमिति वाच्यम् । तथा सति लक्षणापत्तेरिति । अत एव विष्ण्वा-
दिदेवतायाः कृष्णाद्यवतारेषु न पुरुषान्तरप्रवेशः श्रूयते, फलवान् वा
भवतीत्यतोऽशावतारत्वमेव । अत एव भागवते ऋष्यादीन् प्रकृत्य
स्मर्यते, 'एते चांशकलाः पुंसः कृष्णस्तु भगवान् स्वयम् । इन्द्रारि-
व्याकुलं लोकं मृडयन्ति युगे युगे' इति । अत्र कृष्णो विष्णुः स्वयं
परमेश्वरः, तस्य पुत्रवत् साक्षादंश इत्यर्थः । ऋष्यादीनामंशांशिवच्-
नादिति । नचैवं सति, मत्तः परतरं नान्यत् किञ्चिदस्ति धनञ्जयेति
गीतावाक्यविरोध इति वाच्यम् । तथाविधवाक्यानां व्यक्तपरत्वा-
त् । ईश्वरस्य चाव्यक्ततया व्यवहार्यत्वाभावात् । एतेनापि विष्ण्वा-
दीनां परमेश्वरत्वादिकं व्यक्तापेक्षया बोध्यम् । नित्यत्वं चाऽऽभूतसं-
प्लवं स्थानममृतत्वं हि भाष्यत इति स्मृनेर्बोध्यम् । अथवा, यो यो
देवानां प्रत्यबुद्ध्यत स एव तदभवदिति श्रुतेर्विष्णुदेवताया औत्पत्ति-
कब्रह्मात्मभावान्मत्तः परतरं नास्तीत्यादिवचनापपत्तिः । वक्ष्यति चा-
ऽऽचार्यः, शास्त्रदृष्ट्या तूपदेशो वामदेववदिति । अत एवानुगीतायां,
परं हि ब्रह्म कथितं योगयुक्तेन तन्मयेति श्रीकृष्णवचनाद् भगवद्गी-
तायां ब्रह्मैव कार्यब्रह्मणा श्रीकृष्णेनाहमित्युपदिष्टमिति निर्णीतम् ।
किञ्च । अन्येषामपि ज्ञानिनां ब्रह्मभावेऽपि विष्णावेव मुख्यतो ब्रह्म-
भावान्मत्तः परतरं नास्तीति वचनमुक्तं, नान्यस्य । तस्य सर्वज्ञानि-
मुख्यत्वमुक्तं मोक्षधर्मे, 'अनाद्यन्तं परं ब्रह्म न देवा नर्षयो विदुः ।
एकस्तद्वेद भगवान् धाता नारायणो विभुः । नारायणाहषिगण' इ-
त्यादिना । तथा शिवस्यापि मत्तः परतरं नास्तीति वचनं बोद्धव्यम् ।
किञ्च । योगयुक्ता ये जीवाः पूर्वपूर्वेषु सर्गेषु करणवर्गेण सह च सा-
युज्यमुत्तम परमेश्वरतां गतास्ते वासुदेवव्यूहेऽन्तर्भवन्ति । तत्र च
व्यूह एक एव वासुदेवो नित्येश्वर इतरे तदंशा वासुदेवाः । तथा
सङ्कर्षणप्रद्युम्नोऽनिरुद्धाख्यव्यूहरूपिणो विभूतिगणाः पूर्वसिद्धाः ।
त एते यथायोग्यं सहदादिवराडन्तरूपेण ब्रह्मविष्णुरुद्धरूपेण चां-
शावताराः परमेश्वरस्य भवन्ति । आगच्छन्ति यथाकालं गुरोः सन्दे-
शकारिण इति मोक्षधर्मात् । तथाच ये हरिहरादयः परमेश्वरकोट-
शस्तेषां, मत्तः परतरं नास्तीति वचनमुपपद्यत एव । यद्यपि तेषां ज-

मद्व्यापारवर्जमेवैश्वर्यं तथापि परमेश्वरात्मकतया सर्वस्रष्टृत्वसर्वा-
 धारत्वाद्युपदेशोऽपि तेषु युज्यत एव । ननु यद्येवं तदा गीतादिषु
 विष्णवादिदेवतैश्वर्यमेव कुत उक्तं, न परमेश्वरस्तदैश्वर्यं वेति चेन्न ।
 यत् सततयुक्ता ये भक्तास्त्वां पर्युपासते । ये चाप्यक्षरमव्यक्तं तेषां
 के योगवित्तमा' इति प्रश्नप्रतिवचनाभ्यां विष्णुदेवाद् भेदेन परमेश्वर-
 कथनात् । अनादिमत् परं ब्रह्म न सत्तत्तासदुच्यत इत्यादिना च
 परमेश्वरस्यैश्वर्यादिकथनात् । ये त्वीश्वरस्यान्तर्याम्यतिरिक्तविश्र-
 यापि योगितामिच्च लीलाशरीरमिच्छन्ति, तेषां मते, न तस्य कार्य
 करणं च विद्यते, अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः, अक्षरात् परतः पर इत्या-
 दिश्रुतीनाम, अरूपावदेव हि तत्प्रधानत्वादित्यागामिसूत्रस्य च वि-
 गोथः । कार्यं शरीरम् । करणं बुद्ध्यादि । बुद्ध्यादिना हि शरीरं प्रेर्यत
 इति । 'अशरीरं शरीरेषु सर्वेषु निवसत्यमाविति, देहद्वयस्थितो नित्यः
 सर्वदेहविवर्जित' इति भारतादिष्वीश्वरस्य देहद्वयप्रतिषेधनात् । अतो
 विष्णवादिदेवानामेव स्थिन्यादिलक्षणास्वाधिकारपालनाय मत्स्याद-
 यो लीलावताराः । ते च परब्रह्मणः प्रकृष्टशक्तितया आवेशावतारतया
 वा परमेश्वरत्वेनोपास्या इति । तथाच श्रुतिः । यन्मनसा न मनुते
 येनाहुर्मनो मतम् । तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते । यस्या-
 मनं तस्य मतं मतं यम्य न वेद सः । अनिज्ज्ञानं विजानतां विज्ञानम-
 विजानतामिति । नन्वेवं परब्रह्मणः सकाशाद् विष्णवादिदेवानां भि-
 श्रत्वे विष्णुशिवप्रकरणास्थानि सृष्ट्यादिवाक्यानि ब्रह्मनिरूपणे सा-
 धनतया विचारकैः किमित्युपन्यस्यन्त इति चेत् । तयोरीश्वरकोटि-
 तया परमेश्वरेण सह व्यवहारसाम्यादिति गृहाण । अत एव, त्रया-
 णामेकभावानां यो न पश्यति वै भिदामित्यादिभिस्त्रयाणामेव देवानां
 स्वाभाविकब्रह्मात्मभावसाम्यात् सर्वोपनिषत्सु त एवोपासनार्थं ब्र-
 ह्मतथोपदिश्यन्त इति । परब्रह्मणश्च स्वतो नामरूपाद्यभावः । 'न स-
 न्ति यत्र सर्वेशानामजान्यादिकल्पनाः । सत्तामात्रात्मके ज्ञेये ज्ञाना-
 त्मन्यात्मनः परे । नामरूपे न यस्यैको योऽस्तित्वेनोपलभ्यते' इत्यादि-
 रूपविष्णुपुराणादिवाक्यात् । आत्मनः पर इति जीवादतिरिक्ते ।
 अतः परब्रह्मणो नामरूपाद्यभावान्मुख्यविकारयोर्हैरिहस्थोर्नामरूपा-
 भ्यामेव शास्त्रेषु प्रायशो व्यपदेशः । अत एव वैष्णवाः शैवाश्च वि-
 ष्णवाद्यतिरिक्तं परमेश्वरमविद्वांसो ब्रह्ममीमांसाशास्त्रं विष्णवादि-

परतया व्याख्येयत्वात् अविशेषित एवेति मन्तव्यम् । एवं पञ्चमूल्यां सङ्क्षेपतः प्रदर्शितः शास्त्रार्थ इतः पर प्रपञ्च्यत इत्याह ।

तदप्यविचाररमणीयमेव । सदेव सौम्येदमग्र आसीदित्यनेन निरूपिताया आदिस्तृप्तः पूर्वं केवलं ब्रह्मैव, नान्यदित्यस्यार्थस्य साधने तदाभिमतविभागलक्षणाद्वैतस्याऽत्रान्तरस्तृष्टिप्राक्कालविषयत्वव्युत्पादनेन तदानीं तदाभिमतप्रकारेण प्रधानादिसमन्वयस्याशङ्क्यवन्नततया जीवाहृष्टस्याप्यभावेन प्रथमव्याख्यानगतपूर्वपक्षसंगैवासङ्गगतत्वेन तदपाकरणाय सूत्रप्रवृत्तेर्वक्तुमशक्यत्वात् । द्वितीयव्याख्यानं तु न दुष्टम् । सांख्ययोगयोः सर्वोशेन श्रुत्यविरुद्धत्वोपपादनं त्वसङ्गतमेव । 'अक्षपादप्रणीते च काणादे सांख्ययोगयोः । त्याज्य- श्रुतिविरुद्धोऽंशः श्रुत्येकशरणैर्नृभिः । जैमिनीये च वैयास्ये न विरोधाऽस्ति कश्चन' इति पराशरोपपुराणीयवाक्यविरोधात् । नच योऽङ्गुपगमवादत्वेनोक्ता नित्येश्वरदूषणादिः स एव त्याज्योऽस्त्विति वाच्यम् । तदुक्तपडव्याख्यां तस्याङ्गुपगमवादत्वगमकानुपलम्भात् । नित्यानित्यवस्तुविवेकव्यतिरिक्तांशान्तरेऽपि तथात्वात् । कालः स्वभावो नियतियदृच्छा भूतानि यानिः पुरुष इति चिन्त्यमिति श्रुत्या तथा निश्चयात् । एवं योगेऽपि द्रष्टव्यम् । जीवात्मज्ञानमात्रेण मोक्षाङ्गाकारस्यापि तथात्वात् । 'येऽन्येऽरविन्दाक्ष ! विमुक्तमानिनस्त्वय्यस्तभावादविशुद्धबुद्धयः । आरुह्य कृच्छ्रेण परं पदं ततः पतन्त्यधोऽनाहतगुप्सदङ्ग्रथ' इति श्रीभागवते विविक्तजीवात्मज्ञानाद्विमुक्तमानिनां पातकथनेन तथा निश्चयादिति । तथा परमेश्वरस्य ब्रह्मविष्णुमहेश्वरातिरिक्तस्य कारणसत्त्वोपाधिकत्वस्यापनम्यसङ्गतनमम् । शिवतत्त्वविवेकस्थापितस्योद्धारवाच्यस्य गुणसाभ्योपाधिकस्य सर्वेश्वरस्यैव कारणसत्त्वोपाधिकस्यापि निरुपाधिकपरमेश्वरप्रतिनिधित्वेनैव ब्रह्मोपनिषन्तृसिंहतापनीयमैत्रायणीयाथर्वशिखासु सिद्धत्वात् । इदं यथा तथा ग्रहस्ताल्ये वीदे निपुणतरमुपपादितमिति नेह प्रपञ्च्यते । नच निरुपाधिकस्य निराकारत्वशङ्कम् । आनन्दरूपममृतं यद्विभातीति मुण्डके, अकारं ब्रह्माणं नाभौ उकारं विष्णुं हृदये मकारं रुद्रं ऋमध्ये ॐकारं सर्वेश्वरं ब्राह्मणान्ते आनन्दाऽमृतरूप प्रपावं षोडशान्त इति तापनीये, आ-

मन्दमात्रं करपादमुखोदरोदिरिति पञ्चरात्रस्मृतौ, अथवा परमात्मनै
 परमानन्दविग्रहमिति योगियाज्ञवल्क्यस्मृतौ चानन्दाकारस्यैव सिद्ध-
 त्वात् । नच, न तस्य कार्यं करणं च विद्यत इत्यस्य विरोधः । तस्य
 तत्सम्बन्धि यत् तत् कार्यं जन्यं न, किन्त्वजन्यमेव । किञ्च, तस्येति
 षष्ठ्या भेदो निरूप्यते । तथाच जीववत् स्वरूपातिरिक्तं ज्ञानक्रिया-
 दिषु करणमिन्द्रियादिकं च तस्य नास्ति । अथवा नित्यत्वादाका-
 रस्य तद्धेतुभूतं करणं क्रिया, सापि नास्ति । अत एव, न तत्सम
 इत्यादीति तदर्थान् । एतेनैव अप्राणो ह्यमनाः शुभ्र इत्यस्याप्यवि-
 रोधः सिद्धः । नाप्यरूपवत्सूत्रस्य विरोधः । तत्रापि रूप्यते निरू-
 प्यते व्यवहियत इति रूपं सर्वव्यवहारविषयत्वं तद्युक्तं रूपवद्विश्व-
 म् । ब्रह्म तु तद्विलक्षणम् । यद्वा रूप्यते व्यवहियतेऽनेनेति रूपं
 करचरणादि तद्वत् तद्युक्तं ब्रह्म न, किन्तु तद्विलक्षणम् । करादेरपि
 ब्रह्माभेदाद्रूपरूपं ब्रह्मैव, नतु रूपवदिति । ननु कुत एतद्वगम्यत
 इत्याकाङ्क्षायां तद्विनिगमकं सूत्रयेपेणाह । तत्प्रधानत्वादिति । स-
 र्वेषां वेदान्तानां प्रधान्येन ब्रह्मप्रतिपादकत्वात् । तथाच ब्रह्मप्रकरणे
 निरूपित आकारो ब्रह्माभिन्न एवेति । नचाऽऽकारनिरूपकाणां ब्रह्म-
 परिचायनार्थत्वात् तेषां ब्रह्मभिन्नकराद्याकारनिरूपकत्वेऽपि न प्राधा-
 न्येन ब्रह्मप्रतिपादकत्वप्रतिरोध इति शङ्क्यम् । स यथा सैन्धवघनो-
 ऽनन्तरोऽवाह्यः कृत्स्ना रसघन एवं वा अरे अयमात्माऽनन्तरोऽवा-
 ह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एवेति श्रुतौ बाह्याभ्यन्तरभेदराहित्यबोधने
 ज्ञानाकारत्वस्यैव सिद्धत्वात् । आकारभूतकरादिराहित्येन के-
 वलज्ञानात्मकतायां बाह्याभ्यन्तरत्वराहित्येन तन्निषेधानुपपत्तेः ।
 अकृत्स्नादिप्रतीतिराहित्येन कृत्स्नघनपदयोर्वैयर्थ्यापत्तेश्च । अतः
 केवलसच्चिदानन्दात्मकब्रह्माभिन्नकरचरणाद्याकाराङ्गीकारे न क-
 स्यापि विरोधः । यत् पुनस्तलवकारादिश्रुत्या परमेश्वरस्य साक्षा-
 दुपास्यत्वाभाव उक्तः । स तु तामेव श्रुतिं विरुणद्धि । पूर्वार्द्धे मनः-
 प्रवृत्तिरहिते तत्प्रेरकं यद्युक्तं, तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि, नेदं प्रेरत्वेना-
 नुभूयमानं जीवात्मरूपं न विद्धि । यत् प्रेरकं तत् किमित्यत आह ।
 यदिदं सच्चिदानन्दाकारमुपासते वैदिकोपासका इति तत्रार्थात् ।
 अनुपास्यत्वेऽभिप्रेते तु द्वितीयेदङ्कारं न वदेदेव । नेदं यदुपासत इ-
 त्येतावतैव चारितार्थात् । यस्यामतं तस्य मतमिह तत्रापि, यमेवैष कृ-

गुणे तेन लक्ष्यस्तस्यैव आत्मा विवृणुते तनुं स्वामिति वरणहेतुकननु-
 विवरणस्य श्रुत्यन्तरे भावणाद् वरणाभावे यस्यामतमविदितं तस्य
 मतं, यस्य पुनस्तदभावेऽपि मनं स न वेदेति । यद्वा, अनिरुक्तश्रुतौ
 ब्रह्मणो वाक्यपरिच्छेद्यत्ववारणाद् यस्यामतमनिरुक्तत्वात् सम्यक्तया
 अज्ञानं तस्य मतम् । यस्य पुनस्तद्विपरीतं स न वेदेति । अविज्ञातं
 करचरणादिविशिष्टतया जानतां, विज्ञातं तदभिन्नतया जानतामित्य-
 र्थादिति । अतो न परब्रह्मणोऽनुपास्यत्वाज्ज्ञेयत्वादिकं युक्तम् । यदापि
 परब्रह्मणः स्वतो नामाद्यभावसाधनाय विष्णुपुराणादिवाक्यमुप-
 न्यस्तं, तत्रापि कल्पनापदात् कालपनिकनामादिनिवृत्तिरेवाभिप्रेता,
 न यावन्नामादिनिवृत्तिः । ॐ तत्सदिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः
 स्मृतः । ॐकारं प्रकृत्य स्वधाम्नो ब्रह्मणः साक्षाद्वाचकः परमात्मनः ।
 तस्य वाचकः प्रणव इति गीताश्रीभागवतपातञ्जलसूत्राणां वि-
 रोधात् । वाचकस्यैव नामत्वात् । एवं सिद्धं सदादिनामकत्वे,
 'नारायणः शिवो विष्णुः शङ्करः परमेश्वरः । एतैस्तु नामभिर्ब्रह्म परं
 प्रोक्तं सनातनम्' इति वाराहपुराणवाक्यात्, 'कृषिर्भूवाचकः शब्दो
 णश्च निर्वृतिवाचकः । तयोरैक्यं परं ब्रह्म कृष्ण इत्यभिधीयत इत्या-
 दिश्रुतिभ्यश्च नामान्तरस्वीकारेऽप्यदोषात् । अनादिमत्परं ब्रह्मेति
 स्वाल्लिखितगीतावाक्याग्निमगीतावाक्य एव सर्वतः पाणिपादान्तमि-
 त्यादिना परमेश्वररूपस्याप्युक्तत्वेन तस्याप्यङ्गीकार्यत्वात् । ज्ञेयं प्र-
 स्तुन्यैव तस्य कथनेनोपासनागन्धस्याप्यभावात् । अतो नामरूपे न
 यस्येति द्वितीयवाक्येऽपि कालपनिकनामाद्यभाव एवास्त्वय इति पर-
 मेश्वरस्य लीलाविग्रहाङ्गीकारे दोषाभावान्मत्स्यादीनां परमेश्वरली-
 लावतारत्वंऽपि न दोषः । द्वितीयस्कन्धे, लीलावतारान् पुरुषस्य
 भूम्न इति प्रतिज्ञाय ब्रह्मणा मत्स्यादीनां कथनात् । नचैते चांशकलाः
 पुंस इति प्रथमस्कन्धविरोधः । तेषामेतद्विन्नत्वात् । त्वदुपगतमित्य-
 कार्यवासुदेववश्रामरूपादिसाम्येऽपि भेदस्योपक्रमोपसंहाराभ्यां य-
 थायथमवगन्तुं शक्यत्वात् । गीतायां श्रीभागवते च विभूतिमध्ये
 वासुदेवस्य गणनाच्च । यत्पुनः, 'कृष्णस्तु भगवान् स्वयमित्येतत्स्वयं
 पदस्य पुत्रवत् साक्षात् परमेश्वरांशः । ऋष्यादीनामशांशिवचनाद्'
 इत्युक्तम् । तदप्यसङ्गतम् । भूमारहारकं कृष्णमंशपृक्ता तदंशित्वेन
 पुमांसं चोक्ता ब्रह्माण्डात्मकपुरुषताभ्रमवारणाय तु शब्दोक्तिपूर्वकं

स्वयं भगवत्त्वविधानस्याबोधात् । कृष्णमेनमवेहि त्वमात्मानमखि-
लात्मनामिति, वसुदेवगृहे साक्षाद् भगवान् पुरुषः पर इत्यादिवा-
क्यानामप्यविचाराच्च । गीतायां तु ' परं ब्रह्म परं धाम पवित्रं परमं
भवान् । पुरुषं शाश्वतं दिव्यमादिदेवमजं विभुम् । आहुस्त्वाम् ऋ-
षयः सर्वे देवर्षिर्नारदस्तथा । असितो देवलो व्यासः स्वयं चैव ब्रवी-
षिम् ' इति वाक्यमपि प्रायो नावलोकितं, येन, मत्तः परतरमिति वा-
क्यस्य वामदेववच्छास्त्रदृष्ट्या ज्ञानिमुख्यवाक्यत्वेन गतिश्छिन्तिता ।
नहि परब्रह्मत्ववक्तार ऋषयः सर्वे भ्रान्ता येनैवं भगवदुक्ते गौर्षीं
वृत्तिं ब्रह्मदृष्टिं च नाधगच्छन्ति । तथाऽव्यक्तपरत्वेन गतिरप्यसङ्गतै-
व । अव्यक्तस्याक्षरत्वेन भगवद्भामतयैव सिद्ध्या भगवन्स्ततोऽपि प-
रत्वात् । नच व्यवहार्यत्वाग्रेष्वरत्वमिति युक्तम् । तस्य सूत्रव्याख्यान
एवोपपादितत्वात् । यदपि मोक्षधर्मवाक्येन नारायणाङ्गित्वं पर-
मेश्वरस्योक्तं, तत्र तु नारायणपदं यौगिकमेव । धातृपदविशेषितत्वा-
त् । न तु रुढम् । अतो यत्र नारायणपदेन परमेश्वर उच्यते तत्र क-
ल्यैवोच्यते । यथा महोपनिषदि । तत्र होको ह वै नारायण आसीन्न
ब्रह्मा न ईशानो नापो नाग्नीषोमावित्यादिना ब्रह्मादिसर्वनिषेधेऽपाम-
पि निषेधात् । स एकाकी नर एवेत्यनेन पुरुषाकारस्योक्ततया निरा-
कारत्वस्यापि वारणात् । तस्य ध्यानान्तस्थस्य यत्र स्तोममुच्यते, त-
स्मिन् पुरुषाश्चतुर्दशाऽजायन्तैका कन्येति प्रस्तुत्य, दशेन्द्रियाणि मन
एकादशं तेजो द्वादशमहङ्गारस्त्रयोदशः प्राणाश्चतुर्दश आत्मा पञ्च-
दशी बुद्धिरिति तेषां स्वरूपकथने तेजःपदेन महत्तत्त्वस्य गणितत्वा-
त् । ' विश्वमात्मगन्तं व्यञ्जन् कूटस्थो जगद्भुरः । स्ततेजसाऽपिब-
लीब्रमात्मप्रस्थापनं तम ' इति पुराणे तस्य तेजोरूपत्वावगमात् ।
अतो यत्किञ्चिदेकदेशमालम्ब्य सकलशास्त्रविप्लावनं न सतां मार्गं
इति बोध्यम् । एवं शिवरूपेऽपि ज्ञेयम् । ' यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं वि-
श्वं पुराणं तमसः परस्तात् । तदेवर्तं तदु सत्यमाहुस्तदेव ब्रह्म परमं
कवीनामिति श्रुतेरनन्तरूपः परमेश्वरः कदाचिच्छिवाकारेणैव सर्वं
जगत् करोतीति । अतो विचारकाणां विष्णुशिवप्रकरणीयवाक्यलि-
खनमस्मदुक्ताभिप्रायेण, न तु त्वदुक्तेनेति गृहाण । एतावान् परं वि-
शेषो बन्नुसिंहतापनीये, अनुपनीतयतमेकमेकेनोपनीतेन तत्सममित्या-
दिना गृह्यत्वानप्रकथयति रुद्रजापकोषवर्षिः शिखाध्यायिपर्यन्तमुक्त्वा

एवं चिद्रूपस्य कारणतानिरूपणेन वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वं
निरूपितम् ॥ १० ॥

अतः परमानन्दरूपस्य कारणत्वोपपादनेन तद्वाक्यानां
ब्रह्मपरत्वमुपपाद्यते, आनन्दमयाद्यष्टभिः सूत्रैः । तत्र तैत्तिरीय-
शाखायां ब्रह्मभृगुप्रपाठकद्वयेन ।

अथर्षिशूरःशिखाध्यायिगतमेकमेकेन मन्त्रराजजापकेन तत्सममिति
दुर्मिहमन्त्रराजजापके उत्कर्षविभ्रान्तिबोधनात् तद्विद्यावेधरूप ए-
वोत्कर्षविभ्रान्तिः । एतदपि प्रहस्ताख्यवादादेवावगन्तव्यमिति दिक् ।
अतः परं प्रकृतमनुसरामः ।

ईक्षत्यधिकरणप्रयोजनमाहुः * एवमित्यादि * वेदान्तवाक्ये-
ष्वव्यवहार्यत्वादिना बोधितस्य चिद्रूपस्य कारणतासमर्थनेन सर्वै-
षां वेदान्तानां कार्यद्वारा ब्रह्मस्वरूपानिरूपकत्वाद् ब्रह्मपरत्वं ब्रह्म-
णि तात्पर्येण समन्वितत्वं निरूपितम् । तथाचेदमधिकरणप्रयो-
जनमित्यर्थः ॥

इति चतुर्थाधिकरणम् ।

नन्वीक्षत्यधिकरणे सर्वेषां वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वं सिद्धमेवे-
त्यभिप्रायधिकरणस्य किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायां तद्वदन्तस्तद्वतारय-
न्ति * अतः परमित्यादि * । * तद्वाक्यानामिति * आनन्द-
प्रतिपादकवाक्यानाम् । तथाक्क लक्षणगताख्याप्यादिदोषपरिहा-
रायेकमधिकरणम् । अत्रापि सामान्यविशेषभावगर्भोऽवसर ए-
व अधिकरणसङ्कलितिरित्यर्थः । तानि कानीत्यकाङ्क्षायां विषयवाक्या-
नां बहुल्यदाकरमेव प्रदर्शयन्ति * तत्रेत्यादि * । आ-
नन्दकार्यं प्रतिपाद्यत इति शेषः । तानि त्रिव्यवाक्यानीत्यर्थः ।
अन्वेतद्वये ब्रह्मणः कार्यमुच्यते । सत्यज्ञानानन्तलक्षणकं ब्रह्म प्रस्तुत्य
तस्माद्वा एतस्मादात्मन अकाशः सभूत इत्यादिना कार्यकथनात् ।
तथाग्निमेधपि, यतो वा इमानीति ब्रह्म लक्षयित्वा, आनन्दाद्ध्येव ख-
श्विम्पानि भूतानीत्यादिना ब्रह्मण एव निष्कर्षोच्चानन्दकार्ये सन्देह

तत्रानन्दमय इति मयदप्रत्ययान्तस्याब्रह्मत्वेनाजगत्कर्तृत्वे
ब्रह्मप्रपाठकस्याब्रह्मपरत्वं स्यादिति तन्निराकरणार्थमानन्दम-
याधिकरणम् । षडिन्द्रियस्वरूपद्वयानन्दभेदेनानन्दस्याष्टविध-
त्वादष्टमूत्राणि ।

ननु कथं सन्देहः, कथं वास्याब्रह्मत्वे प्रपाठकामङ्गतिरिति।
उच्यते । ब्रह्मविदः परप्राप्तिं प्रतिज्ञाय ज्ञेयांशे कारणत्वायान-
न्दांशमप्रवेश्य जडत्वपरिहाराय सर्वज्ञानन्दरूपं फलमुपपाद्य
तन्निरूपणार्थं सर्वोऽपि प्रपाठक आरब्धः । तत्र साधनशेषब्र-
ह्मणो वाक्यादेव निःसन्दिग्धमतीतेः फलस्य ब्रह्मत्वं प्रतिपाद-
नीयम् ।

एव न भविष्यतीति व्यर्थोऽधिकरणारम्भ इत्यत आहुः * तत्रानन्द-
मय इत्यादि * । * तत्रेति * ब्रह्मप्रपाठके । * मयदप्रत्ययान्तस्येति *
मयदप्रत्ययान्तप्रतिपाद्यस्य । तथाचानन्दरूपेणात्र जगत्कर्तृत्वस्य प्र-
तिपिपादायिपितत्वान्मध्ये च सन्दिग्धशब्दनिवेशात् तन्नित्यर्थमय-
मारम्भ इत्यर्थः । नन्वानन्दरूपेणैवात्र कारणताप्रतिपिपादायिषितेत्यत्र
किं गमकमित्याकाङ्क्षायामधिकरणसूत्रसङ्घट्टनैव गमिकेत्याशयेनाहुः ।
* षडित्यादि * षडिन्द्रियात्मपरमात्मभिर्हि लोके कार्यं क्रियते !
ब्रह्मणि त्विन्द्रियाद्यभावादाहन्देनैव कार्यं क्रियत इति तत्तदात्मक
आनन्द एवेत्यानन्दस्यैवाष्टविधत्वात् तावन्ति सूत्राणीति सैव तथे-
त्यर्थः । एवमधिकरणारम्भे साधिते आनन्दमयस्याब्रह्मत्वेनापि प्रपा-
ठकस्य ब्रह्मपरत्वं मन्वान एकदेशी चोदयति * ननु कथमित्यादि * ।
एवं प्रश्ने सन्देहादिकं व्युत्पादयन्ति । * उच्यते * । * ब्रह्मविद
इत्यादि * ब्रह्मविदाप्रोति परमिति वाक्ये ब्रह्मविदः परप्राप्तिं प्रति-
ज्ञायैतद्वाक्यविवरणभूतायामृचि आनन्दांशस्य कारणत्वबोधनाय
सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेदति लक्षणवाक्योक्तज्ञेयांशस्य साधनशे-
षत्वेन तदपेक्षया फलस्योत्कृष्टत्वात् फलभूतमानन्दांशं तत्राप्रवेश्य
कारणस्य प्रकृत्यादेर्लोके जडत्वदर्शनात् तत्रिलक्षणत्वमानन्दांशे बोध-
यितुं तस्य जडत्वपरिहाराय विपश्चिद्ब्रह्मपदाभ्यां सर्वज्ञानन्दरूपं फ-

तन्नात्रह्यभ्रमयादिनुल्यवचनात् सुखवाचकशब्दानागेव व-
चनाच्च सन्देहः । आनन्दांशस्यैव कारणत्वेन ब्रह्मत्वप्रतिपाद-
नार्थत्वात् तदभावे प्रपाठकवैयर्थ्यं च ।

फलस्य नैकव्यप्रतिपादनायात्मपदप्रयोगेण फलरूपेण ज-
गत्कारणतामुक्त्वा तस्यैव मध्ये सर्वान्नगत्वमुपपादितम् । त-
स्माद् वा एतस्माद्विज्ञानमयादन्योऽन्तर आत्माऽऽनन्दमय इति ।
अन्ते च, एतमानन्दमयमात्मानमुपमंक्रामतीति । आदिमध्यरूपे
अनूद्य फलत्वेनोपपादितम् । तन्निरूपकस्यापि तत्तुल्यफलत्वं व-
क्तुमन्नमयादीनामपि ब्रह्मत्वेनोपासनमुक्तम् ।

लम् ऋगुत्तरार्द्धे, सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सहेत्यनेनोपपाद्य तस्य
सर्वज्ञानन्दरूपस्य फलस्य निरूपणार्थं सर्वोऽपि प्रपाठक आरब्धः ।
तन्नर्चि साधनशेषस्य ज्ञेयब्रह्मणो लक्षणवाक्यादेव निःसन्दिग्धं स्व-
रूपावगमात् फलस्य ब्रह्मत्वं प्रतिपादनीयम् । प्रतिज्ञावाक्ये परपदात्
तस्य चर्गुत्तरार्द्धेन विवरणे भिन्नविभक्तेर्भिन्नपदवचनयोश्च कथनेन
परपदार्थानिश्चयाद् ऋग्व्याख्यानरूपे प्रपाठकेऽवश्यं कारणत्वादिना
ब्रह्मत्वमुपपादनीयमित्यर्थः । एवं प्रपाठकार्यमुक्त्वा सन्देहबीजमाहुः
* तन्नाऽब्रह्मेत्यादि * । * अब्रह्माभ्रमयादीति * अब्रह्मरूपं यदभ्रम-
यादीत्यर्थः । एवं सन्देहमुपपाद्य प्रपाठकामङ्गतिमुपपादयन्ति * आ-
नन्दांशस्यैवेत्यादि * सदेव सौम्येति, स पेक्षत लोकानुसृजा इत्या-
दिश्रुत्यन्तरे सच्चिदंशयोः कारणत्वस्य प्रतिपादितत्वेन तत्सहचरि-
तस्यानन्दांशस्यापि तथात्वेन तस्यान्यत्र कारणत्वाकथनात् तदभावे
कार्यानुसारिलक्षणस्याव्यापकत्वप्रसक्तेरत्र तस्यैव कारणत्वेन ब्र-
ह्मत्वप्रतिपादनार्थत्वात् तदभावे तद्वैयर्थ्यमित्येवमसङ्गतिरित्यर्थः ।

ननु कारणतावाक्ये तस्माद्वा एतस्मादात्मन इत्यात्मपदादा-
त्मा वा इदमेक एवेत्यादाविवात्रापि चिदंशकारणताप्रतिपादनस्य
सम्भवव्युक्तिक्त्वात् कथमत्रानन्दांशकारणताप्रतिपादनविनिगमने-
त्याकाङ्क्षायामात्मपदोक्तितात्पर्यं वदन्तस्तद्विनिगमकयुक्तिमाहुः *
फलस्येत्यादि * यथा मलयजस्याभीष्टत्वेऽपि दूरत्वात् तदर्थं न

तत्र पूर्वपक्षेऽन्नमयादेरिवानन्दमयस्यापि न ब्रह्मत्वम् । अ-
न्नमयादितुल्यवचनात् तथैव फलसिद्धेरिति । एवं प्राप्तेऽभि-
धीयते ।

आनन्दमयोऽभ्यासात् ॥ ११ ॥

आनन्दमयः पद्मात्मा, नान्नमयादिवत् पदार्थान्तरम् ।
कृतः । अभ्यामात् । अभ्यस्यते पुनः पुनः कीर्त्यत इत्यभ्यासः ।
तस्मात् । अभ्यासस्य भेदकत्वं पूर्वतन्त्रसिद्धम् ।

पुरुषप्रवृत्तिस्तथा माभूदिति तदर्थं फलस्य नैकस्थप्रतिपादनायात्मप-
दप्रयोगेण तदेतत्पदाभ्यां सन्निहितपरामर्शात् फलरूपेण जगत्कार-
णनामुक्त्वा तस्यैवानन्दस्य मध्ये सर्वान्तरत्वफलत्वमन्ते फलत्वं
आनन्दमयपदाभ्यामुक्तम् । तेनादिमध्यावसानेषु कारणत्वसर्वान्त-
रत्वफलत्वानि तत्रैव साधितानि । तथान्नमयादीनां ब्रह्मत्वेनोपासन-
कथनात् तदान्तरत्वनिरूपकाणां यदा तत्तुल्यं फलत्वं, तदाऽऽन-
न्दमयस्य सर्वान्तरस्य फलत्वं किं वाच्यमित्याशयेन फलत्वमेव
इदीकृतम् । तथाच यदि केवलमात्मपदमेव कारणताप्रतिपादक-
वाक्ये स्यात् तदा त्वदुक्तं स्यादपि । न त्विह तथा । किन्तु तदे-
तत्पदसमभिव्याहृतम् । तथा सत्यात्मपदं नैकस्थमेव बोधयति, नतु
तेन रूपेण कारणताम् । सा च प्रतिपिपादयिषिते पर्यवस्यतीति स-
म्पूर्णवाक्यविचारादवसीयते । अतः पूर्वोक्ताः फलत्वादय एतद्वि-
निगमकयुक्तिरूपा इत्यर्थः । एवं विनिगमकबोधनेन परोक्तं प्रतिक्षिप्य
प्रकृते पूर्वपक्षमाहुः * तन्नेत्यादि * । * तथैवेति * ब्रह्मत्वेनोपास-
नैव । सूत्रं व्याकुर्वते * अभिधीयत इत्यादि * । ननु हेतुना सा-
ध्यसिद्धिर्व्याप्तिनिश्चये सति भवति । प्रकृते चाभ्यासत्वेन परमा-
त्मबोधवत् तेन व्याप्त्यभावादसिद्धोऽयं हेतुरित्यत आहुः *अभ्यास-
स्येत्यादि* पूर्वतन्त्रे हि, समिधो यजति, तनून्पानं यजति, इक्षो यज-
ति, बर्हिंयजति, स्वाहाकारं यजतीति पञ्चकृत्वो यजत्याहुस्तौ मीमां-

यथा पूर्वतन्त्रे शब्दान्तराभ्याससंख्यागुणप्रक्रियानामधे-
यानां षण्णां कर्मभेदकत्वमेवमेवानन्दमयस्याप्यभ्यामात् पूर्ववै-
लक्षण्यम् । अतोऽतुल्यत्वाद् ब्रह्मत्वम् । एवमभ्यासः श्रूयते ।
को ह्येवान्यात् कः प्राण्यात्, यदेष आकाश आनन्दो न स्या-
त् । एष ह्येवानन्दयातीत्यर्थतोऽभ्यासः स्तुत्या ।

सितं, किमत्र तनूनपादादिषु चतुर्षु पूर्वयागान्तरविधानमिति । तत्र
पूर्वपक्षणा धात्वर्थप्रत्यभिज्ञानादिडादिगुणविधानार्थं समिध गानु-
बादेऽङ्गीकृते सिद्धान्तितम् । भेदाभेदसाधारण्या यजिष्ठुभ्या याग-
मात्रप्रत्यभिज्ञानेन श्रुतेर्यागान्तरपक्षेऽपि तुल्यत्वाद् गुणविधानपक्षेऽपि
चतुर्थीतद्धितयोरभावेन देवतायास्तृतीयाया अभावेन द्रव्यस्य च व-
क्तुमशक्यत्वाद् द्वितीयया चाग्निहोत्रं जुहोतीत्यादिवत् तेषां
कर्मनामत्वनिश्चयात् पदान्तरसमभिव्याहृतेन यजतिना यागान्त-
रमेव बोध्यत इति । तथाच यत्र यत्र वाक्ये पदान्तरसमभि-
व्याहृतस्य यस्य पदस्याभ्यासस्तत्र तत्र तस्य पदस्य पूर्व-
स्मादर्थान्तरगमकत्वमिति व्यासः पूर्वस्मादर्थान्तरत्वेन परमा-
त्मसाधनाग्रासिद्धो हेतुरित्यर्थः । नन्वभ्यासस्य भेदकत्वमात्रं सि-
द्धम् । तस्य फलमितरभेदः सोऽत्र शब्दान्तरादेव सिद्धो वाक्यान्तर-
सिद्धमसन्निहितमभ्यासं स्वलाभाय नापेक्षते । तथा सति कथं तेन प-
रमात्मावगतिरित्यत आहुः * यथेत्यादि * तथाच शब्दान्तरेण सि-
द्धेऽपि भेदवैलक्षण्यमभ्यासः साधयति । सिद्धाच्च वैलक्षण्यादन्नम-
बादिभ्य आनन्दमयस्यातुल्यत्वं सिद्ध्यति । तेन ब्रह्मात्मावगतिरित्य-
र्थः । नन्वभ्यासस्यान्नमयादिवाक्येष्वपि दर्शनादत्रैव कथं वैलक्षण्य-
साधकत्वमित्यत आहुः * एवमभ्यास इत्यादि * अयमर्थः । पूर्वानु-
वाक्येण प्रादीनां प्रशंसा मुक्त्वापि, को ह्येवान्यादिति वाक्ये किंशब्द-
धेन पूर्वोक्तं सर्वं परामृश्यते । तेन तदन्नादिकं प्रति व्यतिरेकमुखेना-
नन्दस्यैव हेतुता श्राव्यते । तेनाग्रादीनामपि यत्स्वकार्यं सामर्थ्यं
तस्यानन्दसापेक्षता बोध्यत इति सर्वोपजीव्यत्वेन स्तुत्या सर्वत्रा-

मयडर्थत्वप्रकृतिस्तु तुल्या । पुनर्वचनेनाभ्यासेन प्रवाहाद्
भेदे साधिते ब्रह्मत्वम् । न तु द्रव्यापत्तिः । उत्तरस्य साधक-
त्वाद् । तस्माद् आनन्दमयं ब्रह्मैव ।

ऽऽनन्दोऽर्थनोऽयस्य इति सावकत्वेन वैलक्षण्यसाधकत्वमित्यर्थः ।
ननु तावकाभ्यासस्य पूर्वेष्वपि सत्त्वाद् वैलक्षण्यस्य तेष्वपि सिद्धिर्वै-
लक्षण्यं नानन्दमयस्य परमात्मत्वनिर्णायकम् । लिङ्गेन सिद्धयतस्तस्य
मयद्रुष्यपेक्षया दुर्बलत्वात् । अर्थान्तरत्वेऽपि प्रायपाठेन च तुल्य-
त्वनिश्चयात् । किञ्चायं विकारं मयद् । द्वयचरल्लन्दसीतिनियमस्य,
मृण्मयं गृहं राजगृहं गममित्यादिमन्त्रेषु व्यभिचारात् । तेन विका-
रार्थं द्वयचो भवत्येव । अन्यस्मात्तु विकारार्थं भवति, न भवति चेति
व्यवस्थितविकल्पाश्रयणेन द्वयचोऽप्यानन्दशब्दात् तस्य विकारार्थं
सुवचत्वात् । तथा सति न तेन वैलक्षण्यसिद्धिर्वैलक्षण्यसिद्धावपि
न तेन परमात्मत्वसिद्धिरित्यत आहुः * मयडर्थेत्यादि * मयद् प्र-
त्ययः । अर्थत्वमर्थान्तरत्वम् । ताभ्यां सहिता प्रकृतिर्मयडर्थत्वप्रकृ-
तिः शब्दान्तररूपा । सा तुल्या व्यवस्थितविकल्पाश्रयणेऽपि पदार्था-
न्तरपक्षे परमात्मपक्षे च साधारणा । यद्वा स्तुत्या तुल्या यादृशी
स्तुतिस्तादृशमर्थान्तरं बोधयति । अतो न तयाऽवान्तरप्रायपाठेन वा
विकारार्थाग्रहो युज्यते । तदपेक्षयाऽसाधारणस्य लैङ्गिकाभ्यासस्यैव
ज्यायस्त्वादित्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः * पुनरित्यादि * किमः पुनर्व-
चनेन बोधितो य आर्थिकोऽभ्यासस्तेन मयडर्थान्तरयोः प्रवाहाद् भेदे
आनन्दमयस्य साधिते तस्य ब्रह्मत्वं सिद्धमित्यर्थः । तन्वानन्दमयस्य
ब्रह्मत्वे द्वैतापत्तिः । तस्य प्रियमेव शिर इत्यादिसम्बन्धषष्ठ्या तस्य
भेदबोधनात् । तथा सति ब्रह्मत्वस्याप्यसिद्धिः । नेह नानास्तीत्यादौ
ब्रह्मणि भेदनिषेधादित्याशङ्क्यामाहुः * नत्वित्यादि * उत्तरस्यैत-
दभ्यासवाक्यादग्रिमस्य यदा ह्येवैष एतस्मिन्नुदरमन्तरं कुरुते अथ
तस्य भयं भवनीत्यन्तरशब्दवाच्यभेदकृतिनिन्दावाक्यस्य राहोः
शिर इत्यादिवदभेदपट्टीसाधकत्वान्न द्वयापत्तिरित्यर्थः । सिद्धमाहुः
* तस्मादित्यादि * चाद्याभावात् तथेत्यर्थः । उपचयापचयशङ्किता-
ब्रह्मत्वपरिहारस्तु गुणोपसंहारपादे प्रियशिरस्त्वादिसूत्रे आचार्येण

अथवा स नैव रेमे, तस्मादेकाकी न रमते स द्वितीयमैच्छ-
न्, स ह्येतावानासेत्यादिश्रुतिभिरेष उ एवेतिश्रुतेश्च तानि तानि
साधनानि कारयित्वा तानि तानि फलानि ददद् भगवान् स्व-
क्रीडार्थमेव जगद्रूपेणाविर्भूय क्रीडतीति वैदिकैर्निर्णीयते । एत-
देव काण्डद्वयेऽपि प्रतिपाद्यते । अन्यथा जीवस्य साधनफले
निरूपयन्त्याः श्रुतेर्जीवपरत्वमेव स्यान्न ब्रह्मपरत्वम् ।

कर्मब्रह्मणोरपि जीवशेषत्वं नापेयात् ।

विधेय एवेति न चोद्यावसर इति बोधयितुमेवकारः । एवमस्मिन् व-
र्णकेऽन्नमयादीनां ब्रह्मकार्यत्वेन पदार्थान्तरत्वमङ्गीकृत्य । आनन्दे फ-
लत्वस्य वक्तव्यत्वात् साधनशेषभूते ज्ञेये ब्रह्मण्यानन्दं चानिवेद्या-
र्थिकाभ्यासादानन्दमयस्य तेभ्यो भेदः साधितः ।

साम्प्रतं तु प्रभुचरणैरखण्डब्रह्मवादेन पूर्वं सिद्धं कार्यस्यापि
ब्रह्मत्वमनुद्यानन्दस्य साधनशेषत्वेऽपि रूपभेदेन फलत्वानपायाज्ज्ञे-
यकोद्यावानन्दं निवेद्यापि तेभ्य आनन्दमयभेदस्तस्यैव एव शारीर
आत्मेत्यादिवाक्याभ्यासाद् वर्णकान्तरेणाधिदैविकवादमाश्रित्य सा-
ध्यते * अथवेत्यादि * । तदर्थपूर्वं सर्वश्रुतीनां ब्रह्मपरत्वेनैकवाक्य-
त्वाय प्रतीयमानस्य द्वैतस्य बाध्यताप्रकारबोधनाय च सृष्टिप्रक्रि-
यास्मारणपूर्वकमखण्डब्रह्मवादस्वरूपं सप्रमाणं निरूप्यते * स वै
नैवेत्यादि * । * वैदिकैरिति * प्राचीनौपनिषदैः । एतेन सम्म-
तिरपि शिष्टानामुक्ता । एतेन सृष्टीच्छायां प्रयोजिका क्रीडेच्छेति बो-
धितम् । * एतदेव काण्डद्वयेऽपि प्रतिपाद्यत इति * शाब्दस्य हि
ब्रह्मण एष पन्था इत्यनेन द्वितीयस्कन्धे उक्तार्थस्यैवोपबृंहणात् क्रीडन-
मेव प्रतिपाद्यत इत्यर्थः । तेन सृष्टीच्छा क्रीडेच्छारूपैवेति निर्णी-
योक्तोपबृंहणेऽन्यस्याप्यर्थस्य सम्भवदुक्तिकत्वात् तदनुक्त्वा विपक्षे
बाधकं तर्कमेवाहुः * अन्यथेत्यादि * । * अन्यथेति * भगवतः
सर्वरूपत्वाभावे । * नापेयादिति * पारार्थ्यस्य शेषलक्षणस्य फलद्वारा
तत्र सत्त्वाभावेत्यादित्यर्थः । नच जीवशेषत्वमेव काण्डद्वयस्यास्तु

एवं सति पूर्वकाण्डेऽवान्तरफलान्युक्तवैतस्यैवानन्द-
स्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्तीति श्रुतेर्निरवध्यानन्दात्म-
कमेव परमं फलमिति तद्विवक्षमाणा पूर्वं सामान्यत आह । स-
साधनं तैत्तिरीये । ब्रह्मविदानोति परमिति । अक्षरब्रह्मवित् परं
ब्रह्मानोतीत्यर्थः । अत्र परशब्दस्य पूर्वपरत्वे तदित्येव वदेत् ।
पूर्वं ब्रह्मोक्त्वाग्रे यत् परमित्याह तेन साविध्यात् तत् एव परं
पुरुषोत्तमरूपमेवाऽत्राभिप्रेतमिति ज्ञायते ।

किञ्च प्रतिवादिना तदामिज्ञानात्मिकैव वाच्या । तथा सति
ब्रह्मप्राप्तो ब्रह्म प्राप्नोतीत्यर्थः स्यात् । स चासङ्गतः । साधन-
साध्यभावव्याहृतिश्च ।

बाधकाभावादिति वाच्यम् । सर्वे वेदा यत् पदम्, ॐमित्येतदक्षरम्,
इदं सर्वं, यस्यात्मा शरीरमित्यादिषु वेदादेर्भगवत्परत्वस्य भगवतो
जीवशेषित्वस्य च श्रावणेन तद्विरोधस्यैव बाधकत्वात् । तस्मान्नाञ्च
शङ्कालेशः । एवमखण्डब्रह्मवादस्यैव श्रौतत्वादुक्तरीतिक एवार्थ इति
हृदिकृत्याधिदैविकवादेन भेदं साधयितुं विषयवाक्यं व्याकरिष्यन्तः
सिद्धमनूय तदवतारयन्ति * एवं सतीत्यादि * । * एवं सतीति *
उक्तदोषपरिहारायोक्तरीत्या श्रुतीनां ब्रह्मपरत्वे सति । * इति श्रुते-
रिति * आनन्दान्तरस्यैतदंशत्वादिति शेषः । * सामान्यत इति *
सङ्क्षेपेण । विषयवाक्यप्रतीकं धृत्वा व्याकुर्वन्ति * ब्रह्मेत्यादि * ।
साधनशेषाद् ब्रह्मणः परस्यातिरिक्तत्वे गमकमाहुः * अत्रेत्यादि *
तथाच शब्दान्तरेण निर्देश एव भेदगमक इत्यर्थः । एतेन निरवधि-
सत्यज्ञानात्मकत्वे सत्यक्षरादुत्कृष्टत्वमिति परस्य लक्षणमप्युक्तप्राय-
म् । तच्चोत्कृष्टत्वमानन्दमीमांसोत्तरं, यतो वाच इति श्लोके गणनापरि-
च्छेदरहितावाङ्मनसगोचरानन्दरूपत्वेन सिद्धं भविष्यति । ननु सर्वं
ब्रह्मेतिवित् परं ब्रह्मप्राप्नोतीत्यर्थोक्तौ न कोऽपि दोष इत्यत आहुः * किञ्चे-
त्यादि * । * असङ्गत इति * पुनरुक्तिदोषासङ्गतः । नन्वत्र व्याख्यान-
व्याख्ययभाव एव सङ्गतिरिति चेत् तन्माहुः * साधनेत्यादि * नच

अतः परं विशेषतस्तद्विवक्ष्यमाणानुभवैकगम्यं तत्स्वरूपं नान्यमानगम्यमिति ज्ञापयितुमन्यमुखेनाह । तदेषाभ्युक्तंति । अन्यथा सर्वार्थतत्त्वप्रतिपादिका श्रुतिरेवं कथं वदेत् । तदित्यवययम् । तथाच तत् पूर्वोक्तं ब्रह्मविदः परमात्मिलक्षणमर्थं विशदयता प्रतिपाद्यत्वेनाभिमुखीकृत्योपगृह्य क्रमेणा विदितपरब्रह्मैकैकता । पूर्ववाक्योक्तार्थस्य वैशद्यमनया क्रियत इत्यर्थः सम्पद्यते । तामेवाह । सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद निहंतं गुहायां परमे व्योमन् सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिता । सोऽपपत्तिकमानन्दात्मकत्वमग्रे निरूपणीयमित्यधुना तदनिरूप्य सच्चिदंशौ देशकालापरिच्छिन्नत्वं चोक्तवती ।

शाब्दज्ञानवान् परं साक्षात्काररूपं ज्ञानमाप्नोतीत्युक्तौ न दोष इति वाच्यम् । प्रत्यक्षविरोधात् । नच साधनान्तरासमवधानाददोष इति वाच्यम् । तस्यात्रानभिप्रेतत्वात् । अनुपदेशेन तथावसायात् । यमेवैष इति श्रुत्या साक्षात्कारस्य वरणेन साधनानधीनत्वाच्च । साधनान्तरकल्पनायामपि पूर्वोक्तरीत्या परशब्दवैयर्थ्याच्च । अत उक्तविधस्यैवार्थस्यात्र सङ्क्षेपत उक्तिरेवात्रेति निश्चयः । एवं सामान्यत उक्तिं तथैव व्याख्याय विशेषतो व्याख्यातुं सामान्यविशेषभावं गमकाकाङ्क्षायां व्याख्यानव्याख्येयभाव एव गमक इत्याशयेनाहुः *अतः परमित्यादि* । *अन्यथेति* व्याख्यानत्वाभावे, परस्य तत्प्राप्तेऽनुभवैकवेद्यत्वाभावे च । *एवमिति* अन्यमुखेन । *अव्ययमिति* हेतुपञ्चम्यन्तमव्ययम् । श्रुतिव्याख्यानगतं तत्पदं त्वर्थाध्याहृतमर्थविशेषणत्वाय वाऽव्ययमित्युक्तम् । तथाच सम्पूर्णा ऋक् फलांशाविवरणाद्यैवेति सम्पद्यत इत्यर्थः । तामित्यादिना ऋचं पठित्वा व्याकुर्वन्ति *सोऽपपत्तिकमित्यादि* । एवमग्रे फलनिरूपणावसरे निरूपणीयमित्यधुना साधननिरूपणावसरे सोऽपपत्तिकमनिरूप्य सत्यज्ञानपदार्थां सच्चिदंशानन्तपदेन देशकालापरिच्छिन्नत्वं च ज्ञेयस्य ब्रह्मणः साधनशेषत्वायोक्तवतीत्यर्थः । एवं पूर्ववर्णकस्य ज्ञेयांशे

अथवा, अक्षरब्रह्मण्यानन्दात्मकत्वे सत्यपि तस्य परिच्छिन्न-
त्वान्न परमफलत्वमत आनन्देऽपरिच्छिन्नत्वमेव परमफलताव-
च्छेदकमिति तद्धर्मपुरःसरं परमानन्द एवानन्तशब्देनोच्यतेऽत्र ।
सत्यं विज्ञानमानन्दं ब्रह्म, सच्चिदानन्दविग्रहमित्यादिश्रुतिषु त्र-
याणामप्येकप्रक्रमपठितत्वाद् द्वितीयोक्तौ तन्निघृतसहचरितत्वेना-
ऽनुक्तोऽप्यानन्दः प्राप्स्यत एवेत्याशयेन वाऽऽनन्दः स्फुटतया
नोक्तः । अथ वेदनपदार्थमाह । यो वेदेत्यादिना । अत्रेदमाकू-
तम् । 'नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यो न मेधया न बहुना श्रुतेन ।
यमेवैष वृणुते तेन लभ्यस्तस्यैष आत्मा वृणुते तनुं स्वाम्' इति
श्रुत्या वरणेतरसाधनाप्राप्यत्वमुच्यते ।

कारणत्वायानन्दांशमप्रवेष्टेत्यस्य सङ्ग्रहाय तदाशयो विशदीकृतः ।
तेन ब्रह्मत्वे तुल्येऽपि क्षरस्य देशकालापरिच्छिन्नत्वाभावाच्च विवक्षि-
तफलसाधनशेषत्वम् । अक्षरस्य तु तदपरिच्छिन्नत्वात् तादृशसा-
धनशेषत्वमिति बीजं प्रकाशितम् ।

अतः परं प्रस्तूयमानवर्णकरीत्या विवक्षितफलविवरणार्थम-
ज्ञानन्दांशप्रवेशं वक्तुमनन्तशब्दस्यार्थान्तरमाहुः * अथवेत्यादि * ।
* परिच्छिन्नत्वादिति * गणनया परिच्छिन्नत्वात् । एवमत्र वेद्यप-
दार्थो गणितागणितानन्दभेदेन द्वेधा विवृतः । अनन्तरूपमिति श्रुत्य-
स्तराद्प्राप्यतन्तपदं रूपानन्त्यवाचकमेवास्तु । तथा सति नानन्तप-
देन परमानन्दलाभ इत्याशङ्क्य पक्षान्तरमाहुः * सत्यं विज्ञानमि-
त्यादि * । * अथेति * वेद्यनिरूपणोत्तरम् । नन्वेवं द्वेधा वेद्यव्या-
ख्याने किं बीजमित्याकाङ्क्षायामाहुः * अत्रेत्यादि * । * इदमाकूत-
मिति * ऋचि वेदनव्याख्यानांशे इदं वक्ष्यमाणं तात्पर्यम् । * वरणे-
तरसाधनाप्राप्यत्वमिति * अत्र प्रवचनपदं वेदे कूटम् । तदत्र वा-
च्यतासम्बन्धेन तदुक्तसाधनान्युपलक्षयति । मेधा धारणावती बुद्धिः
सा च पुरुषनिष्ठस्त्राभाविकसाधनानि श्रुतं चानुगतं तु साधनानी-

एवं सति श्रुतिद्वयविरोधपरिहारायास्तरब्रह्मज्ञानेन।विद्यानि-
वृत्त्या प्राकृतधर्मराहित्येन शुद्धत्वसम्पादनेन पुरुषोत्तमप्राप्तौ
स्वरूपयोग्यता सम्पाद्यते । तादृशे जीवे स्वीयत्वेन वरणे भक्ति-
भावात् सहकारियोग्यतासम्पत्त्या पुरुषोत्तमप्राप्तिर्भवतीति नि-
र्णीयते । तदैव गुहायां परमव्योमाविर्भावः । परो मीयते दृश्य-
तेऽनेनेति तथा । ज्ञानमार्गीयजीवज्ञेयप्रकारकाद्वैशिष्ट्येनापि
तथा । परमव्योमनोऽत्यलौकिकत्वज्ञापनायान्नालौकिकः प्रयोगः
कृतः ।

ति तथा । * एवं सतीति * व्याख्येये यजुषि वेदनप्राप्यत्व उक्ते
सति । * सहकारियोग्यतासम्पत्त्येति * सहकारियोग्यतयोः सम्प-
त्त्या । तथाच वरणाभावे ज्ञानमार्गरीत्या ज्ञानप्रधानतया ब्रह्मज्ञानं,
वरणे तु भक्तिमार्गरीत्याऽऽनन्दप्रधानतया ब्रह्मज्ञानं, येन परप्राप्तिरि-
ति वेद्यस्य द्विधाविर्भाव एव द्विधा व्याख्याते बीजमित्यर्थः । अस्या
ऋच एवं निर्णायकत्वे गमकमाहुः । * तदैवेत्यादि * । * कृत
इत्यन्तम् * । तथाच श्रुत्यन्तरे वेद्यनिरूपणे हार्दाकाशविशेषण-
त्वेन परमादिपदाभावोऽत्र तु तत्सद्भाव इत्येव गमकमित्यर्थः । यत्
आकाशयुधादिलिङ्गानां व्यूढेष्ववतारेषु च सत्त्वात् पुरुषोत्तमत्वं
तैर्निश्चेतुमशक्यम् । अक्षरस्थितत्वज्ञाने तु निश्चेतुं शक्यमतो-
ऽक्षरात्मकत्वव्योक्तः परमत्वम्, अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमा-
हुः परमाङ्गतिं, यं प्राप्य न निवर्तन्ते तद्धाम परमं ममेति
गीतावाक्यस्वरस्यात् । तस्य परमव्योमत्वं तु, ऋचो अक्षरे परमे
व्योमन्, यदक्षरे परमे व्योमन्नित्यादिश्रुतिभ्योऽवगन्तव्यम् । नचा-
व्यक्तपदादक्षरपदं प्रकृतिवाचकमिति शङ्क्यम् । यं प्राप्य न निवर्तन्त
इति मुक्तिस्थानत्वरूपलिङ्गविरोधात् । प्रकृतिं प्राप्तानां तु पुराणेषु
प्रकृतिचिन्तकानधिकृत्य, पूर्णं शतसहस्रं तु तिष्ठन्ति विगतज्वरा
इति वाक्येन तदुत्तरं पुनरावृत्तिबोधनात् । द्वाविमौ पुरुषौ लोके
क्षरश्चाक्षर एव चेति पुरुषत्वोक्तविरोधात् । अव्यक्तत्वं त्वक्षरीयमेव
प्राथमिककार्यत्वात् प्रकृतिगामि भवति । आकाशजन्ये वायौ नीरूप-

भक्त्याऽहमेकया ग्राह्यो, नाहं वेदैरित्युपक्रम्य, भक्त्या त्व-
नन्यया शक्य इत्यादिस्मृतिरप्येवमेव सङ्गच्छते । अन्यथा
ज्ञानमार्गेणामपि ब्रह्माविदां परप्राप्तिः स्यान्न त्वेवम् । 'मुक्ताना-
मपि सिद्धानां नागायणपरायणः । सुदुर्लभः प्रशान्तात्मा को-
टिष्वपि महामुने । तस्मान्मद्राक्तियुक्तस्य योगिनो वै मदात्मनः ।
न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेदिह' इत्यादिवाक्यैः ।
एतदेवाह । गुहायां हृदयाकाशे यदाविर्भूतं परमं व्योमाक्षरा-
त्मकं व्यापि वैकुण्ठं, तस्य पुरुषोत्तमगृहरूपत्वात् तत्र निहितं
स्थापितमिव वर्तमानं यो वेद स भक्तो ब्रह्मणा नित्याविकृतरू-
पेण विपश्चिता, विविधं पश्यच्चित्तं हि विपश्चित्त्वम् । पृषोद-
रादित्वात् पश्यच्छब्दावयवस्य लोपं कृत्वा व्युत्पादितो विप-
श्चित्छब्दः । तेन विविधभोगचतुरेण सह सर्वान् कामानश्नुत
इत्यर्थः । एतेन परप्राप्तिपदार्थ उक्तो भवति । शुद्धपुष्टिमार्गीय-
त्वादस्य भक्तस्य स्वातन्त्र्यं भोग उच्यते । सहभावात्तस्या ब्रह्म-
णो गौणत्वम् । अत एव भक्ताधीनत्वं भगवतः स्मृतिष्वप्युच्य-

त्ववत् । न तु तत्प्रकृत्यसाधारणम् । अतोऽक्षराधिष्ठातृत्वं पुरुषो-
त्तमाऽसाधारणमित्यक्षरस्यैव तद्रूपकत्वमिति हृदयम् । ननु वरण-
पदार्थो लक्षणया ज्ञापनात्मको ग्राह्यो, न तु रुढोऽङ्गीकारात्मक इति
नात्र भक्तिनिवेशे किञ्चिद् बीजं पश्याम इत्याशङ्कायां श्लोक्तमुप-
पन्नम् * भक्त्येत्यादि * । * एवमेवेति * वरणपदस्याङ्गीकारपरत्व
एव । विपक्षे बाधकं तर्कमाहुः * अन्यथेत्यादि * । * न त्वेव-
मिति * न ज्ञानमार्गिणां विवक्षितलक्षणा परप्राप्तिः । एवम्
ऋचो निर्णायकत्वमुपपाद्यैवंप्रकारकज्ञानस्य फलनान्तरीयकत्वा-
दुत्तरार्द्धं सर्वमेव व्याकुर्वन्ति । * एतदेवाहेत्यादिना * ।
* एतन्नेति * ऋगुत्तरार्द्धेन । एतमर्थं स्मृत्योपपन्नम् * अत
एवेत्यादि * । नचास्य नवमस्कन्धीयवचनस्य सात्त्विकांश-

ते । अहं भक्तपराधीनः, वशे कुर्वन्ति मां भक्त्येत्पादिवाक्यैः ।

यद्यप्यश भोजन इति धातोर्भवातीत्येवं रूपं भवत्यशृङ् व्याप्ताविति धातोर्भवत्यश्रुत इति रूपं, विकरणभेदान् पदभेदाच्च । तथाप्यत्राश भोजन इति धातोरेव प्रयोग इति ज्ञायते । तथाहि । अत्राशनक्रियायां ब्रह्मणा महभावं उच्यते । तथाच व्याप्पर्थकत्वे ब्रह्मणा सह भूतान् कामान् व्याप्नोतीत्यर्थो भवत्यथवा ब्रह्मणा सह भूतः स जीवः कामान् व्याप्नोतीति । एतौ त्वनुपपन्नौ । न हि कामवज्जीवकर्तृकव्यापनक्रियाकर्मत्वं ब्रह्मणि सम्भवत्यतिमहत्त्वात् । व्यापनं चात्र स्वाधीनीकरणमेव वाच्यम् । न हि कामानां तथात्वं स्वतः पुरुषार्थरूपम् । भोगशेषत्वात् तेषाम् । पूर्वोक्तपरप्राप्तिव्याकृतिरूपत्वाच्चास्य तथार्थोऽनुपपन्नः ।

भूतविष्णुवाक्यत्वेन पुरुषोत्तमवाक्यत्वाभावाच्चोक्तार्थोपष्टम्भकत्वमिति शङ्क्यम् । तस्य भिन्नत्वेऽपि मूलपुरुषरूपनामलीलासाम्येनादोषात् । पराशरपुराणे 'वैष्णवानि पुराणानि समस्तानि महामुने । त्रिमूर्तीनां हरेर्नाम्ना मूर्त्या तस्य परं पदम् । प्रवदन्ति' इति साम्यस्मरणादिति । उक्तेऽर्थेऽनुपपत्तिमुद्गाढ्य परिहरन्ति * यद्यपीत्यादि * । व्युत्पादयन्ति * तथाहीत्यादि * । विपक्षोद्भावितयोरर्थयोराद्यं दूषयन्ति * न हीत्यादि * । * कामवदिति * सप्तम्यर्थे घातः । * अतिमहत्वादिति * 'एकः शुद्धोऽक्षरः नित्यः सर्वव्यापी तथा पुमान् । सोऽप्यंशः सर्वभूतस्य मैत्रेय परमात्मन' इतिवाक्यादिमर्थः । द्वितीयं दूषयन्ति * व्यापनं चेत्यादि * संयोगरूपव्यापनस्यापुरुषार्थत्वाद् व्यापकात्मवादिमते तस्य स्वतः सिद्धत्वाच्च तद्विधानासङ्गत्यापत्तेरत्र कामस्वाधीनीकरणरूपं तद् वाच्यम् । तेन कामप्राप्तिरेव व्याकृता भवति, न परप्राप्तिरिति सोऽर्थोऽनुपपन्न इत्यर्थः । एतेनैव, ब्रह्मणा करणभूतेन सर्वान् कामान् सहोऽश्रुते युगपद् भुङ्क्त इति योजनासिद्धोऽर्थोऽपि निरस्तो बोध्यः ।

तेन अश भोजन इति धातोरेवायं प्रयोगोऽर्थस्यालौकिक-
त्वज्ञापनायालौकिकः प्रयोगः कृतः । व्यत्ययो बहुलमिति सूत्रे-
ण छन्दसि तद्विधानात्, श्नाप्रत्ययपरस्मैपदयोर्व्यत्ययेन श्नुप्र-
त्ययात्मनेपदे जाते इति भोगार्थक एवायं धातुः । एवमेव, न
तदश्नोति कश्चन, न तदश्नोति कश्चनेत्यत्र प्रत्ययमात्रव्यत्ययेन
प्रयोगोऽशधातोरेवेति ज्ञेयम् । अन्यथा सर्वव्यापकस्य ब्रह्मण-
स्तन्निषेधोऽनुपपन्नः स्यात् ।

ननु सकामोऽत्रोऽपासकस्तदुपास्यं च सगुणं ब्रह्म । द्वयो-
रपि कामोपभोगश्रवणात् । यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं
पश्यतीत्युपक्रम्य, यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत् केन कं पश्ये-
दित्यादिनाऽन्यदर्शनादिनिषेधाद् ब्रह्मविदः कामोपभोगासम्भ-
वश्चेति चेन्मैवम् । तदेषाभ्युक्तेति वाक्येन पूर्ववाक्योक्तार्थानिरूपि-
केयमृगित्युक्तत्वेन प्राकृतगुणसम्बन्धस्य तत्र वक्तुमशक्यत्वात् ।
तथा सति ब्रह्मवित्प्राप्यत्वपरत्वयोरसम्भवापत्तेः । नच वेद्यस्या-
गुणत्वमुत्तरस्य सगुणत्वमिति वाच्यम् । परत्वानुपपत्तेः ।

भोगस्य सुखसाक्षात्कारातिरिक्तोदासीनज्ञानात्मकोऽर्थस्तु पूर्वमेव नि-
रस्तः, * स आसङ्गत इत्यादिना । तेनोक्तैव योजना । अयमेव चार्थ
इति निश्चयः । सिद्धमाहुः * तेनेत्यादि * । जाते इति प्रथमाद्विवच-
नम् । भृत्यन्तरेऽप्ययमेवार्थ इत्याहुः * एवमित्यादि * तथाच त-
त्राप्यस्थूलादिलक्षणं ब्रह्म कमपि न भुङ्क्ते, कोऽपि ब्रह्म न भुङ्क्ते
इत्येवार्थो वक्तव्यः । सकलप्रापञ्चिकधर्मनिषेधे प्रापञ्चिकभोगानिषेध-
कथनस्यापि युक्तत्वादित्यर्थः । एवं परप्राप्तिपदार्थे भोगरूपे व्या-
ख्याने भोगलिङ्गात् परस्य सोपाधिकत्वं, ब्रह्मवित्पदस्य सकामोपा-
सकपरत्वं चापाद्य चोदयति * ननु सकाम इत्यादि * तथाच वृथा
पूर्वोक्ता चिन्तेति चोद्यायः । तत्र समादधते * मैवमित्यादि* । तत्र
हेतुमाहुः * तदेषेत्यादि * दर्शन इत्यन्तम्* । एवं पूर्वदूषणं परिहृत्य

साधनशेषभूतस्यागुणत्वं तत्फलस्य सगुणत्वमित्यसङ्गततरं च ।
यद्धि पश्यन्ति मुनयो गुणापाये समाहिता इति श्रीभागवतवाक्येन
गुणातीतपुंसां वैकुण्ठदर्शनाधिकार उच्यते यत्र तत्र किमुवाच्यं
तत्परदर्शने ।

यच्चोक्तं ब्रह्मविदो द्वैतदर्शनानुपपत्त्यां कामभोगासम्भव
इति । तत्राप्युच्यते । यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूदिति श्रुतिरख-
ण्डब्रह्माद्वैतभाने ब्रह्मविदः प्रापञ्चिकभेदादर्शनं वदति, न तु प्र-
पञ्चातीतार्थदर्शनं बोधयति निषेधाति वा । पुरुषोत्तमस्वरूपं तु
यावत्स्वधर्मविशिष्टं प्रपञ्चातीतमेवेति तद्दर्शनादौ किमायातम् ।
पुरुष एवेदः सर्वं यद् भूतं यच्च भाव्यमित्यनेन ब्रह्मात्मकत्वं
प्रपञ्चस्योक्तत्वेतदपि तस्य विभूतिरूपं पुरुषस्त्वितो महानित्याह,
एतावानस्य महिमा अतो ज्यायांश्च पूरुष इति श्रुतिरतो न कि-
ञ्चिदनुपपन्नम् । एवं सति ब्रह्मविदः परप्राप्तेः पूर्वदशा तत् केने-
त्यादिनोच्यते, उत्तरदशा तु सोऽश्नुत इत्यनेनोच्यते इति सर्वं
सुस्थम् । छान्दोग्येऽपि, यत्र नान्यत् पश्यतीत्यादिना भूमस्वरू-
पमुक्त्वा, आत्मैवेदः सर्वमित्यन्तेन तद्विभावमुक्तवोच्यते । स

द्वितीयं परिहर्तुमनुवदन्ति *यञ्चेत्यादि* । समादधते *तत्रापीत्या-
दि* । *किमायातमिति* श्रुत्यविरोधात् किं दूषणमायातं, न
किमपीत्यर्थः । ननु धर्मविशिष्टस्य पुरुषोत्तमस्य प्रपञ्चातीतत्वे किं
मानमित्याकाङ्क्षायां तदुपपादयन्ति *पुरुष एवेत्यादि* तथाचोक्त-
श्रुत्या प्रपञ्चाज्ज्यायस्त्वकथनेन तदतीतत्वमेव बोध्यतेऽतस्तथेत्यर्थः ।
एवं चोद्यनिराकरणेन पूर्वोक्तचिन्तायाः सार्थकत्वाय सिद्धमाहुः ।
एवं सतीत्यादि । ननु शास्त्राभेदेन पूर्वोत्तरदशावैपरीत्यस्यापि
शक्यवचनत्वाभेदं सुस्थमिति शङ्कायामाहुः *छान्दोग्येऽपीत्यादि* ।
तद्विभावमिति उत्तरदशारूपसर्वात्मभावस्योद्दीपकमखण्डब्रह्म-
भानरूपं विभावम् । तथाचात्राखण्डब्रह्मभानात्मरतिक्रीडादीनां पू-

वा एष एवं पश्यन्नेवं मन्वान एवं विजानन्नात्मरतिरात्मक्रीड
आत्ममिथुन आत्मानन्दः स स्वराड् भवति सर्वेषु लोकेषु काम-
चारो भवतीति । एतच्च, लिङ्गभूयस्त्वात् तद्धि बलीयस्तदपी-
त्यधिकरणे प्रपञ्चयिष्यते ।

अथवा तदेषाऽभ्युक्तेति वाक्येन पूर्ववाक्योक्तब्रह्मनिरूपि-
केयमृगित्युच्यते । तत्र साधनफले निरूपिते इति ऋच्यपि ते
एव निरूप्येते । तथाहि । आनन्दस्य फलात्मकत्वेन साधनशे-
षभूते ब्रह्मणि तमनुक्त्वा, यो वेदेऽन्तयर्चा, ब्रह्मविदिसेता-
वतो वाक्यस्य विवरणं क्रियते । एतेन फलाप्तौ स्वरूपयोग्य-
तासम्पत्तिरुक्ता । तत उक्तरीत्या भगवद्वरणेन भाक्तलाभे गु-
हायामाविर्भूतं यत् परमं व्याम, तस्मिन्निहितः पुरुषोत्तम एवे-
ति । तं निहितमिति तृतीयार्थे द्वितीया । तथाच तत्र निहितेन
ब्रह्मणेश्वरे पूर्ववत् ।

योत्तरभाषस्य स्पष्टत्वाच्च पूर्वोक्तस्य सुखत्वाभावः शङ्कितुं शक्य इ-
त्यर्थः । नन्वेवं चेच्छान्दाग्यवाक्येऽपि सम्यग् व्युत्पाद्यमित्यत आहुः ।
* एतच्छेत्त्यादि * । * एतदिति * छान्दाग्यवाक्यम् ।

एवमनेन ग्रन्थेन श्रुतौ मुख्यतया फलमेव निरूप्यत इत्युपग-
म्य श्रुतिव्याख्याता । व्याख्येयवाक्ये ज्ञानस्य ज्ञातृविशेषणतया प्रवेशेना-
ऽमुख्यत्वात् । तथापि तद्व्याख्यानभूतायामृचि साधनस्य पृथङ्नि-
रूपणाद् व्याख्यानस्य विशेषप्रतिपत्तिहेतुत्वात् तामनुसृत्य पूर्वोक्तमर्थं
ब्रह्मयितुं पूर्ववर्णकोक्तव्याख्यानमेवानुसरन्तः पक्षान्तरमाहुः * अथ-
घेत्यादि * । * पूर्ववदित्यन्तम् । एवञ्चोक्तरीत्येत्यस्य ब्रह्मणेत्यादिना-
ऽन्वयः । तथाच ब्रह्मणा सह तदात्मकानेव कामानश्रुत इत्यर्थः ।
यत्तु, न ह्यन्यज्ञानेनान्यप्राप्तिर्भवतीति परैर्दूषणमुक्तम् । तदसङ्गतम् ।
य एवं वेदप्रतिनिष्ठतीत्यादिश्रुतिविरोधात् । यच्च परिच्छिन्नत्वेऽन्य-
त्वे च प्राप्तिर्नापरिच्छिन्नत्वेऽनन्यत्व इति । तदपि तथा । इच्छया-
ऽऽन्निर्भवतिरोभावाभ्यामेवोपपत्तेः । अनन्यत्वं तु सुवर्णशकलन्या-

अथ परमफलतान्निरवधानन्दात्मकत्वमन्तरङ्गेभ्योऽप्यन्त-
रङ्गत्वं स्वस्मिन् ज्ञापयितुं सर्वस्य सर्वरूपत्वेन सर्वाधिदैविकरूप-
त्वमपि ज्ञापयितुमाधिभौतिकादिरूपेणाविर्भावितुं भगवानाका-
शादिरूपेणाविर्भूतोऽन एव भवन आकाशस्यैव कर्तृत्वमुच्यते ।

अग्रेऽन्नमयादीनि चत्वारि रूपाणि पूर्वं निरूपितान्युत्तरो-
त्तरमन्तरङ्गभूतानि । अन्नरममयशरीरभूतात् प्राणमयस्तस्मान्मनो-
मयस्तस्माद् विज्ञानमयः ।

कश्चित्तेतानि रूपाणि विकारात्मकत्वात् प्राकृतान्येवैते-
भ्योऽप्यन्तरङ्गे विमुक्ताविद्यो जीव एवानन्दमय उच्यत इ-
त्याह । स प्रतिवक्तव्यः ।

येन ब्रह्मणः सकाशाज्जीवस्य, न तु जीवस्य सकाशाद् ब्रह्मण इति त-
स्यापि प्राप्तप्रतिबन्धकत्वाभावादिति । तेन ज्ञानमपीच्छयैवेति न
कोऽपि दोषः । एवमृक्तात्पर्यमुक्त्वाऽऽधिदैविकवादमाश्रित्य मृष्ट्या-
दिनिरूपकग्रन्थस्य तात्पर्यमुपयोगं चाह । *अथेत्यादिना* । *सर्वस्य
सर्वरूपत्वेनेत्यादि* प्राणस्य प्राणमुत चक्षुषश्चक्षुः श्रोत्रस्य श्रोत्रमिति
श्रुत्यनुसारेणात्राप्यन्नमयस्यान्नमयः प्राणमयस्य प्राणमय इत्येवमान-
न्दमयमात्मा मे शुद्ध्यन्तामिति तैत्तिरीयश्रुत्यन्तरे शोध्यत्वज्ञापनेन,
आनन्दमानन्दमयोऽनमान इति स्मृतौ च क्रममुक्तिप्रकरणेन कारण-
शरीरनिविष्टविमुक्ताविद्यजीवयोरानन्दमयत्वकथनात् तयोरपि य
आधिदैविकस्तमानन्दमयमत्र ज्ञापयितुमित्यर्थः । *कर्तृत्वमुच्यत
इति* तेनात्र ताकाशादीनां प्राकृतत्वं, किन्तु विभूतिरूपत्वमेवेत्यर्थः ।

अत्यन्तरङ्गत्वं विशदयन्ति । *अग्रे इत्यादि* *
अन्योऽन्तर आत्मेति सर्वत्र कथनात् तथेयर्थः । अत्र मा-
यावादी मयटो विकारार्थकत्वमङ्गीकृत्य सूत्राण्यन्यथा नीत्वा
आनन्दमयमपि जीवं मन्यते । तन्मतमनूय परिहरन्ति *क-
श्चिदित्यादि* । *स प्रतिवक्तव्य इत्यादि* । तत्र मयटः सान्दि-
ग्धार्थकत्वादनिर्णायकत्वेन श्रुत्यन्तरादेव निर्णय उचित इत्याशयेना-

अग्रिममपाठके भृगुणा अधीहि भगवो ब्रह्मेति
 पृष्ठो वरुणस्तदोत्तमाधिकाराभावात् स्वयं ब्रह्मस्वरूपमनु-
 क्त्वा, तपसाऽधिकारातिशयक्रमेण स्वयमेव ज्ञास्यतीति त-
 देव साधनं सर्वत्रोपदिष्टवान् । तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्वेति ।
 ब्रह्मातिरिक्तेन साधनेन न तज्ज्ञातुं शक्यमिति ज्ञापनाय, तपो
 ब्रह्मेति सर्वत्रोक्तवान् । तथाच तपसा साधनेन ब्रह्मत्वेन ज्ञा-
 तानि रूपाणि प्राकृतानीति विचारकेण न वक्तुं शक्यमिति ।
 तर्हि पुनर्ब्रह्मविषयकप्रश्नसाधनोपदेशनत्करणपूर्वातिरिक्तब्रह्म-
 ज्ञानानां परम्परा नोपपद्यते इति चेत् । मैवम् । भगवतो हि
 विभूतिरूपाण्यनन्तानि । तत्र येन रूपेण यत्कार्यं करोति तेन
 रूपेण समर्थोऽपि तदतिरिक्तं न करोति । तथैव तल्लीला
 यतः ।

तथाचान्नमयादिरूपैः क्षुद्राण्येव फलानि ददाति । हीना-
 धिकारिणां तावतैवाकाङ्क्षानिवृत्तिर्भवति । एवं सति यादृशेना-
 धिकारेणान्नमयस्वरूपज्ञानं भवति तादृशे तस्मिन् सम्पन्ने त-
 ज्ञानमपि तथा । एवमेवोत्तरत्रापि । तथाचाकाशादिरूपमाधि-
 भौतिकस्वरूपमुक्त्वाऽऽध्यात्मिकं तत् पुरुषरूपं वदन्ती पक्षिरू-

हुः * अग्रिमेत्यादि * । * तर्हीनि * तेषां ब्रह्मरूपत्वे । * यत् इति *
 सोऽकामयत्, बहुस्यां प्रजायेय, तस्मादेकाका न रमते, स हैतावाना-
 स्तेत्यादिष्वेकस्यैव बहुत्वोच्चनीचभावलीलानामुक्तत्वादित्यर्थः ।

* तज्ज्ञानमपि तथेति * । तज्ज्ञानमपि तदुक्तफलदमित्यर्थः ।
 एवं विभूतिरूपज्ञानफलमुक्त्वाऽऽनन्दमयस्याधिदैविकत्वं बोधयितुं
 पूर्वोक्तं स्मारयन्ति * तथाचेत्यादि * । आकाशादिरूपमाधिभौतिकं
 स्वरूपं तस्माद्वेत्यारभ्यान्नात् पुरुष इत्यन्तेनोक्त्वा आध्यात्मिकमन्न-
 मयादिपुरुषरूपं वदन्ती श्रुतिस्तस्येदमेव शिर इत्यादिना पक्षिरूपमा-

पमाह । यतस्तेनैव रूपेणाधिभौतिके रूपे आध्यात्मिकस्य पुरु-
षस्य प्रवेशः । तदुक्तं वाजमनेयिशाखायाम् । पुरश्चक्रे द्विपदः
पुरश्चक्रे चतुष्पदः, पुरः स पक्षी भूत्वा पुरः पुरुष आविशदिति ।
वस्तुनस्तु पुरुष एव । परन्तु पुरः सम्बन्धी सन् पक्षी भूत्वा
पुरः शरीराण्याविशदित्यर्थः । प्राकृतीषु विविधामु पूर्वप्राकृत-
स्यैकविधस्य प्रवेशोऽनुचितो यद्यपि तथापि स्वप्रवेशं विना न
किञ्चिद् भावीति गतिप्रतिबन्धकमुल्लङ्घ्यालौकिकया गत्या
प्रविशामीति ज्ञापनाय पक्षिभवनम् । स हि तादृशः । अत एव
द्विपदश्चतुष्पद इति ।

आधिदैविक एक एवेति यः पूर्वस्येति सर्ववोक्तम् ।

नन्वानन्दमयेऽप्येवमुक्तेर्नायमपि परमकाष्ठापन्नरूपः, किन्तु

हेत्यर्थः । ननु तस्येदमेवेतीदमा प्रत्यक्षविषयस्यैव शिर आदेः पराम-
शात् प्रत्यक्षविषयस्यैव पक्षित्वं कल्पनयोपदिश्यत इति नात्राध्यात्मिक-
पुरुषोपदेश इति शङ्कायां तदुक्त्यर्थं स्वीकृतं हेतुमाहुः * यत इ-
त्यादि * तथाच पक्षिरूपस्यातिरिक्त्वाङ्गीकारं पक्षादिपदेषु लक्षणा-
भावाद्यमेवपक्षो ज्यायानित्यतस्तथेत्यर्थः । ननु तथापीदम्पदे लक्षणा
गौरवं चाधिकमतो नेदं साधीय इत्यतः स्वीकृतमुपपन्नम् * तदुक्त-
मित्यादि* तथाचातिरेकस्य श्रुत्युक्तत्वात् नेनेदम्पदलक्षणाया अप्य-
दुष्टत्वाद्यमेव पक्षो ज्यायानित्यर्थः । * एकविधस्येति * अन्नमयेऽन्न-
मयरूपस्येत्येवमित्यर्थः । * स हि तादृश इति * पक्षी यतो गतिप्र-
तिबन्धकोल्लङ्घनेनेष्टदेशप्रवेशसमर्थ इत्यर्थः । प्रतिबन्धकज्ञापकमाहुः
* अत एवेत्यादि * तथाच पुरां विशेषणबलात् तथाऽवसीयत इति
नात्र कल्पनालेशोऽपीत्यर्थः । नन्वेवं पक्षिरूपस्यान्नमयादिषु पञ्चस्व-
पि सत्त्वादानन्दमये को विशेष इत्याकाङ्क्षायामाहुः * आधिदैविक
इत्यादि* । एवमत्र श्रुत्यर्थे निर्णीते यः पूर्वपक्षोऽधिकरणाघतारणयो-
निष्ठानि तमाहुः * नन्वित्यादि * तथाच योग्यत्वात् प्रायपाठाच्चा-
नन्दरूपत्वमवयवानामुच्यते, न तु परमात्मत्वादित्यर्थः । परमात्म-

पूर्वोक्तेभ्योऽतिशयितधर्मवान् विभूतिरूप एव । नच शिरश्चा-
वीनामान्द्रूपत्वनैवोक्तेरयं परमात्मैवेति वाच्यम् । अन्नमये
यथाऽवयवानां तद्रूपत्वं तथाऽऽनन्दमयेऽपि तेषां तद्रूपत्वादन्यथा
तस्यैष एव शारीर आत्मेति न वदेत् । शरीरं हि पूर्वोक्तं, त-
त्सम्बन्धी हि शारीरस्तद्विन्नः प्रतीयते । तथाच परब्रह्मत्वं
स्वान्यात्मवत्त्वं च सर्वश्रुतिविरुद्धम् । नन्वेतदांतरिक्तं चेद्
ब्रह्म स्यात् तदानन्दमयादन्योऽन्तर आत्मा ब्रह्मेत्यापि वदेत् ।
नत्वेवमतोऽयं पर एवेति चेन्न । आध्यात्मिकरूपाणामेवात्र नि-
रूपणात् तेषां च पञ्चरूपत्वात् तावतामेव निरूपणमतोऽस्माद-
न्य एव पर इति प्राप्ते प्रनिवदति ॥ आनन्दमयोऽभ्यासात् ॥
आनन्दमयशब्दवाच्यः पर एव । कुतः । अभ्यासात् । तस्यैष
एव शारीर आत्मा यः पूर्वस्येत्यन्नमयादिषु सर्वत्रैवात्मत्वेनान-
न्दमयस्यैव कथनात् ।

ननु न किञ्चिन्मानमत्र पश्यामः । किञ्च । आनन्दमयस्यैव
सर्वत्रात्मत्वेन कथने आनन्दमयेऽपि, तस्यैष एवेत्यादि न वदे-
दयमेव पूर्वस्यात्मेति वदेदनो नानन्दमयः पर इति चेत् ।

त्वाभावे गमकमाह * अन्यथेत्यादि * । * पूर्वोक्तमि ने * आनन्द-
मयम् । शेषं निगदव्याख्यातम् । एवञ्च मयटो विकारार्थत्वानङ्गीका-
रेऽप्यन्नमयादीनामिवानन्दमयस्याऽप्याध्यात्मिकविभूतिरूपेणापरब्र-
ह्मत्वं प्रायपाठबलादङ्गीकर्तव्यं, न तु परब्रह्मत्वमिति पूर्वपक्षाशयः ।
अत्र सूत्रमुपन्यस्य समादधते * आनन्दमयोऽभ्यासादिति * । * त-
स्येत्यादि * तथाच वाक्याभ्यासात् तथेत्यर्थः । अयं प्रकारो गुणोपसं-
हारपादे, आत्मगृहीतिकार्याख्यानाधिकरणाभ्यां पुनः स्फुटीकर्तव्यः ।
अत्र चोदयति । * नन्वित्यादि * । * अत्रेति * उक्तवाक्येष्वानन्द-
मयग्रहणे । साधकतर्कभावमुक्त्वा बाधकतर्कमाह * किञ्चेत्यादि * ।

उच्यते । न हीश्वरादन्यः सर्वेषामेक आत्मा भावितुर्गर्हति ।
तस्यानन्दरूपत्वं त्वेतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजी-
वन्ति । रसो वै सः रम्यं ह्येवायं नब्ध्वाऽऽनन्दीभवति । को
ह्येवान्यात् । कः प्राण्यात् । यदेव आकाश आनन्दो न स्यात् ।
एव ह्येवानन्दयानीत्यादिश्रुतिभिर्निर्णीयते । एवं मति तदेकवा-

अनयोर्दूषणयोः पूर्वं निरस्यन्ति । * न हीत्यादि, मन्तव्यमित्य-
न्तम् * । तथाच सर्वेभ्योऽन्तरात्मन्वमानन्दमयस्य निरूपयिष्यन्त्या
यत् तस्यैव एव शरीर आत्मा यः पूर्वस्येति प्राणमयाद्यान्मयान्तस्य,
एव एव शरीर आत्मा यः पूर्वस्यान्नमयस्येत्यन्तमयसम्बन्धिन आत्मनः
सर्वममवन्ध्यात्मन्वमभ्यस्तम् । अन्नमयाभिमानी तु पूर्वं नोपक्रान्तः,
किन्तु जगत्कर्तृवोपक्रान्तस्तत्रापि सृष्टिकथनेन तदेतच्छब्दाभ्यां सन्नि-
हितं विपश्चिद् ब्रह्मैव परामृश्यत इति तदेव पञ्चानामात्मैति बो-
ध्यते । अत आत्मपदघटितवाक्याभ्यासस्तस्य सर्वात्मत्वं सर्वा-
न्तराऽऽत्मत्वं वा बोधयैस्तत्र निरङ्कुशमीश्वरत्वं निगमयति । एतस्यै-
वानन्दस्यैवेति * श्रुत्यन्तरञ्चानन्दप्राचुर्यम् । तच्च निरवधिस-
िच्छिदं शापेक्षयति प्रकृतत्वात् सिद्ध्यति । तथा रसो वै स इत्यादिश्रु-
त्यन्तरं चानन्दरूपताम् । एवं सर्वश्रुत्येकवाक्यत्वेऽभ्यस्यमानवाक्य-
गतस्यैव इत्ययमेतच्छब्दः पूर्वोक्तमात्मानं परामृशन्नेतादृशं त सर्वत्र
प्राहयतीति पूर्वोक्तश्रुत्येकवाक्यतापन्नस्यास्यैव मानत्वाज्ज मानाभाव
इत्यर्थः । एतेनैव बाधकतर्कोऽपि निरस्त एव । शरीरपदन्तु शरीर-
सम्बन्धिमात्रबाधकं, न त्वभिमानित्वबोधकम् । किञ्चाभिमानित्व-
पक्षेऽपि नाभिमानित्वं दोषः । सर्वात्मकत्वात् । अन्यस्यान्यस्मिन्न-
भिमानस्यैवाध्यासरूपत्वेन दोषत्वात् । अत एव पुरुषविधब्राह्मणे,
ब्रह्म वा इदमग्र आसीदित्युपक्रान्तस्यात्मनो ब्रह्मत्वं निगमयित्वा त-
दात्मानमेवावैदहं ब्रह्मास्मीत्युच्यते । नच तस्यैव इति षष्ठ्या भेद-
भिर्देशान्नात्र तथेति वाच्यम् । राहोः शिर इति वदभेदेऽपि षष्ठीदर्श-
नात् । नन्वस्त्वेवं, तथाप्यानन्दमय एतत्कथनस्य किं प्रयोजनमित्या-

कथतायै प्रकृतोऽप्यानन्दमयशब्दस्तद्वाच्येवेति मन्तव्यम् । अन्यथाऽऽनन्दमयादन्योऽन्तर आत्मेत्येव वदेत् ।

न नूक्तमाध्यात्मिकानामेवात्र निरूपणादित्यादीति चेन्न । उक्तरीत्याऽऽधिदैविकस्यैवान्ते निरूपणात् । अत एव भार्गव्या विद्यायामपि भृगोरन्नमयादिज्ञानानन्तरमपि पुनर्ब्रह्मजिज्ञासोक्ता, न त्वानन्दमयज्ञाने । न हि भृगोराध्यात्मिकज्ञानार्थं प्रवृत्तिः, किन्तु ब्रह्मज्ञानार्थमेव । अधीहि भगवो ब्रह्मेति प्रश्नवचनात् ।

किञ्च, ब्रह्मविदाप्नोति परमित्युपक्रमादन्ते ज्ञेयानन्दगणनामुक्त्वा, स यश्चायं पुरुषे यश्चासावादित्ये स एक इति वाक्यैर्ब्रह्मविदि पुरुष आदित्ये च तदेवाक्षरं ब्रह्म प्राप्तिष्ठतिमिति तदानन्दोऽपि तथैवेति तयोरानन्दयोरैक्यम् । एवं रूपं ब्रह्मेति यो वेद तस्य क्रमेणान्नमयादिप्राप्तिमुक्त्वा अन्ते वदत्येतमानन्दमयमात्मानमुपसंक्रामतीति । एवं सत्युपक्रमे परप्राप्तेः फलत्वेनोक्तेरुपसंहारेऽपि तथैव भवितव्यत्वादानन्दमयप्राप्तेरवान्ते फलत्वेनोक्तेस्तदुत्तरमन्यस्यानुक्तेरानन्दमय एव परः ।

शङ्का तु, शरीरप्रवेशप्रयोजनेत्यादिनाऽनुपपत्तमेव निवारणीया । तस्मान्न कोऽपि दोषः । उक्तसाधनाय विपक्षबाधनाय च तर्कमाहुः * अन्यथेत्यादि * । अत्र चोदयति * नन्वित्यादि * । तत्र समादधते * नेत्यादि * । * उक्तरीत्येति * सर्वात्मत्वादेरन्यत्रासम्भवेन । एतमेवार्थं श्रुत्यन्तरेणोपपृच्छन्ति * अत एवेत्यादि * ननु भृगोर्ब्रह्मज्ञानार्थं प्रवृत्तिरिति सत्यं, परन्तु त्वानन्दत्वेन ब्रह्मज्ञानाजिज्ञासोपरतिर्न त्वानन्दमयत्वेन ज्ञानात् । अतो नानया श्रुत्या तदुपपृच्छन् इत्याकाङ्क्षायां प्रस्तुतप्रपाठकोपक्रमादिविचारेणापि तमर्थं साधयन्ति * किञ्चेत्यादि * । * पर इत्यन्तम् * । तथाचास्य प्रपाठकस्य, ब्रह्मविदाप्नोति परमिति

ननूपसंक्रमणं ह्यतिक्रमणमतो न तथेति चेत् । हन्तेवमति-
क्रान्तशब्दार्था त्वन्मतिर्भाति । यतः संक्रमणशब्दः प्राप्त्यर्थकः
सर्वत्र श्रूयते । अत एव स्वैर्मकरादिराशिमाप्तौ तत्तत्संक्रमणमि-
त्युच्यते । नचेयं न परममुक्तिः । अस्माल्लोकात् प्रेत्येति पूर्वप्लु-
क्तेः । अत एव पुरुषोत्तमानन्दानुभवे सखनुभवैकगम्योऽयमान-

सूत्रितार्थविवरणरूपत्वात् फलविवरणमेवानन्दमये प्रपाठकस्य ता-
त्पर्यं नियमयत् तस्य ब्रह्मत्वं गमयति । एवं भृगुप्रपाठके यद्यपि
जिज्ञासोपरनिष्ठले आनन्दमयपदाभावस्तथापि समाप्तावेतमानन्द-
मयमात्मानमुपसंक्रम्य एतत् साम गायत्र्यास्त इति फलकथनेन द्वयो-
रपि प्रपाठकयोरैकार्थ्यावगमात् तस्याप्युपपद्यमानत्वमव्याहतमित्य-
र्थः । अत्र वादी परमफलत्वाभावमाशङ्कते * नन्वित्यादि * संक्रमः
प्रतिसंक्रम इति पुराणप्रयोगात् तथेत्यर्थः । समादधते * हन्तेत्या-
दि * । * उच्यत इति * कार्मुकं तु परित्यज्य झषं संक्रमते रवि-
रित्यादिवाक्येषूपच्यते । ननु संक्रम एव प्राप्तिसंक्रमोऽपीति चेत्
तथाप्युपोपसर्गेणातिक्रमोऽर्थः कथं लब्धव्यः । तर्हि किमर्थोऽयमु-
पसंक्रम इति चेत् । भेदेन स्थित्वा भागार्थ इत्यवधेहि । ऋचि तथैव
सिद्धत्वेन तदुपपादकग्रन्थे ऽपि तथैव सिद्धेरावश्यकत्वादिति ।
नन्वेवं भेदे सति नेयं परममुक्तिः, किन्तु जीवन्मुक्तिरेवेयमिति
चेत्तत्राहुः * नचेत्यादि * तथाचैतच्छरीरत्यागकथनेनात्र जीवन्मु-
क्तेरशक्यवचनत्वात् परममुक्तिरेवात्रोच्यत इत्यर्थः । तर्हि देहान्तरे
सिद्धिरेवास्तु । परममुक्तौ बाधकस्य भेदस्योक्तत्वादिति चेन्न । तथा
सति करणग्रामसद्भावात् प्राणमयादिसत्त्वेन पुनस्तत्संक्रमोक्तिविरो-
धापत्तेः । तस्मादत्र परममुक्तिरेव विव्रियत इति हृदि कृत्यैतस्याः परम-
मुक्तित्वसाधकं हेतुन्तरमाहुः * अत एवेत्यादि * अस्य परममु-
क्तित्वादेव पुरुषोत्तमानन्दानुभवे सति वरणैकहेतुकानुभवमात्रग-
म्योऽयमानन्दो, न मनोवाग्विषय इति ब्रह्मण आनन्दं ज्ञात्वा विद्वान्
सन्न कुतश्चन लोकवेदादिभ्योऽपि न बिभेतीति सर्वतो भयाभावम-

न्दो, न मनोवाग्निषय इति ज्ञात्वा लोकवेदकालादिभ्योऽपि न विभेतीति, यतो वाच इति श्लोकेनोक्तवती । अन्यथा आनन्दे मनसोऽप्यगम्यत्वमुक्त्वा, विद्वानिति कथं वदेत् ।

एवं साति सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चि-
तेत्यृचि यत् फलमुक्तं तदेवान्ते विवृतमिति ज्ञायते । अन्यथा
अस्माल्लोकात् प्रेत्येत्युक्तत्वादेहाभावेन भयानुपास्थित्या तन्निषे-
धासम्भवः । कामभोगासम्भवश्च । अत एव सामानाधिकरण्य-
मुक्त्वा आनन्दं ब्रह्मण इत्युक्तम् । एतेन लौकिकं पूर्वदेह त्प-

नेन श्लोकेनोक्तवतीति सर्वभयाभावः परममुक्तेर्लिङ्गमिति स एव
तथात्वसाधक इत्यर्थः । विपश्चिवाधकेतर्कौक्तिमुखेन पुनर्हेत्वन्तर-
माहुः * अन्यथेत्यादि * । * अन्यथेति * परममुक्तित्वाभावे ।
तथाच मनोवागविषयानन्दवेदनमपि परममुक्तेरेव लिङ्गमित्यर्थः ।
एवं हेतुत्रयेणास्याः परप्राप्तेः परममुक्तिवसाधनेनेदं सिद्धम् । या
ज्ञानमार्गिणां ब्रह्माऽभेदरूपा परममुक्तिः सा भक्ताणां फलानुभवे
स्वरूपयोग्यतासम्पादकतयोपयुज्यते । तस्यां सत्यां भक्त्या तादा-
त्म्येन फलानुभवात् । अतः सा पूर्वकक्षारूपेति । तदतद् हृदि कृत्य
सिद्धमाहुः * एवं सतीत्यादि * । एवं सतीति * आनन्दमयप्राप्ते-
रेवं परममुक्तिर्वे सति * विवृतमिति * यतो वाच इति श्लोकेन
विवृतम् । अस्य श्लोकस्य गुणुक्तफलांशविवरकत्वमृगंशस्य च यजुर्वि-
वक्षितफलबोधकत्वमिति द्वयं निगमयितुं तद्विपरीतवादबाधकं त-
र्कमाहुः * अन्यथा अस्मादित्यादि * तथाच यद्यस्यर्गशविवरकत्वं
न स्यात् तदोक्तरीत्या भयाभावेन भयनिषेधनमसङ्गतं स्यात् । यदि
ऋगशस्य विवक्षितफलबोधकत्वं न स्यात् तदा कामभोगाक्तिरप्य-
सङ्गता स्यादित्युभयमन्ववर्णादेवोभयं निगम्यत इत्यर्थः । अथैत-
त्साधकं हेत्वन्तरमाहुः * अत एवेत्यादि * तथाच विवक्षितफल-
विवरकत्वादेव तथोक्तमित्यर्थः । एवमेतस्याः श्रुतेः फलांशविवर-
कत्वमुपपाद्य तेन सिद्धं निगमयितुमाहुः * एतन्नेत्यारभ्य, अवग-

क्त्वा साक्षाद्गगनज्जोषयोगिनं भगवद्विभूत्यात्मकं सङ्घातं प्रा-
प्नोत्यादा । तथाहि । देहेन्द्रियप्राणान्तःकरणजीवात्मको हि
सङ्घातः । तत्र स्थूलं शरीरमाद्यविभूतिरूपम् । द्वितीयं स्पष्टम् ।
तृतीयं सर्वेन्द्रियमम्बान्धित्वेनेन्द्रियरूपत्वेन चान्तःकरणात्मकत्वेन
चेन्द्रियान्तःकरणरूपम् ।

तुरीयं जीवतत्त्वात्मकम् । यत्र गुहायां भगवद्दरणेन परम-
व्योमाविर्भावस्ततः पूर्णानन्दात्मकं पुरुषोत्तमस्वरूपं फलरूपं
प्राप्य उक्तक्रमार्थरीत्या तेन महर्गकामाशनमेव मनोवागविष-
यानन्दवेदनं तद्वान् भवतीति वाक्यैकवाक्यतयाऽवगम्यते ।

अथ इत्यन्तम् * । * आद्यविभूतिरूपमिति * अन्नमयविभूतिरूपम् ।
मनोमयविभूतिरूपमेन्द्रियान्तःकरणरूपत्वे हेतूनाहुः * तृतीयमि-
त्यादि * अत्र मनसः सर्वेन्द्रियनियामकत्वान्नमोमयस्य सर्वेन्द्रिय-
सम्बन्धित्वम् । शेषं स्फुटम् । तथाच कार्यद्वारा मनसैवेन्द्रियण्या-
क्षिप्यन्त इति तथेत्यर्थः । जीवस्य विद्यमानत्वाद्विज्ञानमयविभूतिर्बु-
द्धिरूपा मनसः पृथग् भविष्यतीत्याशङ्कावरणाय तत्स्वरूपमाहुः *
तुरीयमित्यादि * । जीवतत्त्वात्मकमिति * जीवस्य यत् तत्त्वं स्व-
रूपसहकारियोग्यतासम्पत्तिस्तदात्मकमित्यर्थः । अत्र गमकं, यज्ञ-
स्थादिना प्रोक्तं ज्ञेयम् । एवं विभूतिरूपाणि व्याख्याय तच्छेषिणं
व्याकुर्वन्ति * नत इत्यादि * अत्र कामाशनस्य वेदनरूपत्वम् ।
भोगस्य सुखनाक्षात्काररूपत्वात् । * वाक्यैकवाक्यतयेति * उप-
संक्रमेण वेदनभयाभावाभ्यां तापाभावादिभिश्चास्य फलांशविवरक-
त्वेन वाक्यानामेकवाक्यतया ।

एवमानन्दमयप्राप्तेर्यथा परममुक्तिर्वे, तथा प्रकारो विषय-
वाक्यभूतप्रागुक्तविवरणेन प्रकाशितः । तत्र पूर्वोक्तानां विभूतीनां
पक्षिरूपत्वं यदत्रोक्तं तद्वीलापयोगिषु तेषु कोशेषु पक्षिरूपेण यः
प्रवेशस्तद्धेतुकमिति तद्वैत्रिकायाः श्रुतेरविचारे तन्न ह्यद भव-

अथेदं विचार्यते । पुरश्चक्रे द्विपद इति श्रुतौ वस्तुतस्तु पुरुष एव । परन्तु पुरः सम्बन्धी सन् पक्षी भूत्वा पुर आविशदिति निरूपितम् । प्रकृते चान्नमयादयस्तथैवोक्ताः । एवं सत्येकस्यां पुरि बहूनां तेषां प्रवेशो न वक्तुमुचितः । प्रयोजनाभावादित एकैकस्यां पुरि तथा वाच्यः । तत्र कीदृश्यां तस्यां कस्य प्रवेश इति विचार्यमाणे प्राकृतत्वब्रह्मत्वयोरविशेषाद् विनिगमकाभावात् सर्वेषां सर्वत्र प्रवेशोऽप्रवेशो वा भवेदिति चेत् ।

अत्रेदं प्रातिभाति । अस्माल्लोकात् प्रेक्षेति वाक्ये इदंशब्द-



तीति तद्दृढीकरणाय पक्षिरूपप्रवेशबोधकश्रुतिविचारं प्रतिज्ञाय तद्विचारबीजं वक्तुं प्रथमतो विषयमाहुः * अथेत्यारभ्य, उक्ता इत्यन्तम् * । * तथैवेति * पक्षिरूपेण । अत्र विचारबीजं वदन्तः पूर्वपक्षमाहुः * एवं सतीत्यादि, चेदित्यन्तम् । * अविशेषादिति * सर्वेषु पक्षिष्वविशेषात् । * अप्रवेश इति * उक्तश्रुतावेकस्य प्रवेशोक्तावप्यन्नमयादिषु पक्षिलिङ्गेन पुरि प्रवेशे प्राप्तेऽपि प्राणमयादिष्वन्तर आत्मेति श्रावणात् तेषां चतुर्णां तत्तदन्तःप्रवेशोऽस्तु । अन्नमये तु तदध्रावणात् तत्प्रवेशो न शक्यवचनः । किञ्च, द्विपत्वादिलिङ्गस्य स्थूलास्त्रेव सत्त्वात् तास्त्रेव प्रवेशोऽत्र भासत इति प्राणमयादिषु लिङ्गाभावेन विवक्षितपृष्ठाभावात् तेष्वपि तदन्तराणां सोऽशक्यवचन इत्यप्रवेश इत्यर्थः । सिद्धान्तमाहुः * अत्रेत्यादि * अयमर्थः । अस्माल्लोकात् प्रेत्येत्यत्र स्थूलशरीरत्यागाङ्गीकारे सूक्ष्मशरीरकारणशरीरयोः सत्त्वेन प्राणमयादिकोशानां सत्त्वेन, एतं प्राणमयमात्मानमुपसंक्रामतीत्याद्यग्निमवाक्यविरोधादस्माल्लोकादित्यस्येदम्, इदं सर्वं यदयमात्मा, अस्मिन्लोकेऽर्धुकेऽस्यदित्यादाविदमः परिदृश्यमानयावत्संग्राहकत्वदर्शनादत्रापि ब्रह्मविदः फलप्रकरणे प्रापञ्चिकसर्वसंग्राहकताया एवाभिप्रेतत्वौचित्यात् तथावगम्यते । ततो गुणातीतप्रपञ्चप्राप्त्यैव भगवत्युत्कटरत्यां जातायां पू-

प्रयोगात् प्राकृतगुणमयं प्रपञ्चमतिक्रम्य गुणातीतं प्रपञ्चं साक्षा-
ल्लीलोपयोगिनं प्राप्नोतीत्यवगम्यते । तत्प्राप्त्यैव भगवद्भावे स-
म्पन्ने पूर्वं भगवद्विरहभावेनातिनीव्रत्वेन सर्वोपमार्हिना शरीरेन्द्रि-
यप्राणान्तःकरणानि नष्टान्येव स्युर्यदि तत्तद्रूपं ब्रह्म तेषु
तेषु न प्रविष्टं स्यात् । जीवस्य च ब्रह्मण्येव लयेन लीलारसा-
ऽननुभवेन नाश एव मः । तथाच तत्तद्रूपं ब्रह्म तेषु तेषु स्थितमिति
न तेषां नाशः । जीवे त्वानन्दमयः पुरुषोत्तमः प्रविशतीति र-
सात्मकत्वादानन्दात्मकमेव विरहभावरसान्निभमनुभूय पश्चात् प्रा-
दुर्भूतं प्रभुस्वरूपं प्राप्य, न विभेति कुतश्चेति वाक्येन लोकात्
तदभावमुक्त्वा, एतद् वा न तपति किमहं साधु नाकरवं
किमहं पापमकरवमिति वाक्यैर्वेदाद्भयाभाव उच्यते ।

शरीरप्राणमनोऽन्तः करणजीवात्मनां शरीरत्वं वाजमने-

र्वविरहभाव एवोद्भिद्यत इति तेन शरीरादीनि मूलमिति लीनानि
स्युरनस्तदभावाय प्रवेशः सर्वत्रावश्यकः । किञ्च, लये ज्ञानिसाधा-
रण्येन वरणवैयर्थ्याल्लीलाननुभवे स जीवस्याप्यनिष्टरूप एवेत्यतो-
ऽप्यावश्यक इत्यर्थः । तनु भवत्वन्यत्रान्येषां प्रवेशस्तथापि जी-
वस्य नित्यत्वात् तत्रानन्दमयप्रवेशो निष्प्रयोजनत्वादयुक्त इत्यत
आहुः * जीवे त्वित्यादि * । * उच्यत इत्यन्तम् * । * प्रविश-
तीति * रसानुभावनाय प्रविशति । * इतिहेतौ * तथाच सोऽपि
सप्रयोजनः । तस्य पुरुषोत्तमत्वं श्लोकाद्युक्तभयाभावरूपाल्लिङ्गा-
देव ज्ञायते । एतदग्रिमार्थस्तु य एवमतापकरत्वेन एते साध्वसाधु-
नी विद्वान् स आत्मानं स्पृणुते ब्रह्म प्राणाति । तत्र हेतुरुभे ह्येवैष
इत्यादि । अत्र स्पृणोतिर्ज्ञानार्थक इति न पुनरुक्तिः । तेन सोऽपि
युक्त इत्यर्थः । अत्र या स्वरूपप्राप्तिरुक्ता सा फलाध्यायतुरीयपादे
निपुणतरं भाष्य उक्तेति मया तत्रैव व्युत्पादनीयेति बोध्यम् । किञ्च ।
द्विपक्षादीत्यादिनोक्तद्वितीयवाचकनिरासाय पूष्ट स्फुटीकुर्वन्ति *
शरीरेत्यादि * प्राणमनोऽन्तः करणोतिपाठे मनोऽन्तरिति भिन्नं पद-

यिशास्त्रायामन्तर्यामिब्राह्मणे पठ्यते । यस्य सर्वाणि भूतानि शरीरं यस्य प्राणः शरीरं यस्य वाक् शरीरं यस्य चक्षुः शरीरं यस्य श्रोत्रं शरीरं यस्य मनः शरीरं यस्य त्वक्छरीरमित्यादेरन्ते यस्यात्मा शरीरमिति । अत्र पूर्वोक्तानिगुणदेहानां भगवच्चरणेषु जत्वेन भूतरूपत्वाद् ब्रह्मशरीरत्वम् । तत्रान्नमयतत्प्रवेशेन तत्तिष्ठतिः प्राणेष्वपि तथा । ज्ञानेन्द्रियेषु विज्ञानमयप्रवेशात् तथा । मनसि मनोमयप्रवेशात् तथात्वम् । जीवेत्वानन्दमयः प्राविशतीति तथात्वम् । अतो युक्तं पक्षित्वकथनम् ।

आनन्दमयस्य स्वरूपं विशेषतो वक्तुमशक्यमिति यः पूर्वस्येति सर्वत्रोक्तम् । शरीरप्रवेशप्रयोजनकपक्षिरूपित्वं पञ्चस्वप्ति

म् । एतद्गणनामध्ये इत्यर्थः । प्राणेन्द्रियान्तःकरणेति वा पाठः । अत्रायमर्थः । पृष्ठं हि शरीरत्वम् । तच्च भूताद्यात्मान्तेषु तुल्यम् । तथा ब्रह्मण अन्तरत्वं च सर्वत्रात्रोक्तमिति प्रवेशोऽपि तस्य सिद्धः । एवं सत्येतदनुरोधाद् बहुपदां पुरां दर्शनादत्र प्रतिष्ठा पदेन पादयोर्व्यतिरागं पुरश्चक्र इति श्रुतौ द्विपदद्विपदं कृतपूर्वात्रोपलक्षकमिति तत्र तासां करणां, तासु प्रवेश इति चाभिप्रेतं, न तु तासां द्वैविध्यं स्थूलत्वं वेति निर्णये सर्वास्वेव कार्यार्थं पक्षिरूपेण प्रवेशः सिद्ध्यतीति पक्षिलिङ्गादन्नमयादीनामपि प्रवेशः शक्यवचन इत्यर्थः । एवं सर्वेषां प्रवेशं समर्थयित्वा लीलौपयिकप्रवेशार्थमप्राकृतविभूतिरूपाणां स्वरूपमाहुः । * अत्रेत्यादि * इदं च प्रथमस्कन्धसुबोधिन्यां या वै लसच्छीतुलसीविमिश्रपादाब्जरेणवश्चयधिकाम्बुनेत्रीत्यत्र सिद्ध्यति । प्रवेशं विभजन्ते * तत्रेत्यादि * जीवस्य वरणेनैव शुद्धत्वाद् विज्ञानमयस्य प्रवेशोऽनर्थक इति शङ्कावारणाय तदधिकरणमाहुः । * ज्ञानेन्द्रियेष्वित्यादि * जीवे तथात्वं लीलारसानुभवयोग्यत्वरूपं बाध्यम् । एवं सर्वत्र पक्षित्वोक्तिं समर्थयित्वाऽऽनन्दमये शरीरत्वोक्तेस्तात्पर्यं वक्तुं यः पूर्वस्येति गुढोक्तेराशयमाहुः । * आनन्दमयस्येत्यादि । * * शरीरेत्यादि च * । विशेषतो वक्तुमशक्यत्वं मनोवागगम्यत्वाद्

साधारणमिति तेषु तथा वदन्खानन्दमयेऽपि तथैवोक्तवती श्रुति-
रिति ज्ञेयम् । एवं सति स्वप्नेमणिमम्बन्धेन रजनादेर्हेमत्वमिवो-
क्तप्रकारकप्रवेशाश्रयाणामपि तत्तदात्मकत्वमित्युच्यते । वस्तु-
तस्तु परोक्षवादोऽयमिति ज्ञायते । तथाहि । ब्रह्मविदाप्नोति
परमिति वाक्येन ब्रह्मविदः परमार्थं सामान्यत उक्त्वा तत्ता-
त्पर्यं सत्यं ज्ञानमित्युचोक्तम् । तत्र सर्वात्मभाववान् भक्तो भगव-
ता सह तत्स्वरूपात्मकान् कामान् भुङ्क्त इत्युक्तव्याख्यानेन
तदर्थोऽवधार्यते । उक्तभक्तस्य सदैव, विरहभावे तु विशेषतः
प्रियस्वरूपानिरिक्तास्फूर्त्या अन्नप्राणादिरूपः स एवेति ज्ञापनाय
तत्तद्रूपमुच्यते ।

तेन परमप्रेमवत्त्वं सिद्ध्यति । ततो भगवदाविर्भावे मत्स्यपि
पूर्वभावध्यातितीव्रत्वेन ज्ञानादिमर्वतिरोधानेनाग्रिमरसानुभूतेन
भविष्यतीति स्वयमेव तदनुभवात्मको भवतीति ज्ञापनाय वि-

बोध्यम् । तथाच तस्यैव इत्यत्र शब्द एव पूर्वसमो, न त्वर्थोऽपि ।
तेनात्रायमर्थः । तस्येत्यभेदे षष्ठी । तथाच पूर्वस्य यः शारीर आत्मा
उपक्रमे जगत्कर्तृत्वेनोक्तस्तदभिन्न एव इति । एवमर्थोक्तौ गमकं तु,
अग्रेऽन्यस्यान्तरात्मन उत्तमभाव एवेति प्रागेवोक्तम् । प्रवेशस्य यो-
ग्यतासम्पादकत्वप्रकारं दृष्टान्तेनाहुः । * एवं सतीत्यादि * । एव-
मत्र श्रुत्यन्तरानुसारेण वास्तवं पक्षिरूपमादृत्य प्रकृतश्रुत्यर्थो निर्णी-
तः । अतः परं परोक्षप्रिया इव हि देवा प्रत्यक्षद्विष इति श्रुतेः । वेदा-
स्त्रिकाण्डविषया ब्रह्मात्मविषया इमे । परोक्षवादा ऋषयः परोक्षं
च मम प्रियमित्येकादशस्कन्धाय भगवद्वाक्याच्च परोक्षवादस्यैव
ज्यायस्त्वेनात्र परोक्षवाद एवास्तीत्याहुः । * वस्तुत इत्यादि । * उ-
पपादयन्ति । * तथाहीत्यादि, * प्रतिष्ठारूपत्वमित्यन्तम् * तत्रेति *
तात्पर्यकथने * । तदर्थ इति * । ऋगर्थः । * तत्तद्रूप-
मिति * । अन्नप्राणमनोरूपम् । * स्वयमेवेति * । भगवानेव ।

ज्ञानरूपतामुच्यते । तदाऽनुभवविषयः प्रकट आनन्दमय इति तत्स्वरूपमुच्यते । तत्र निरुपधिप्रीतिरेव मुख्या, नान्यदिति ज्ञापनाय प्रियस्य प्रधानाङ्गत्वमुच्यते । तदा प्रियेक्षणदिभिरानन्दात्मक एव विविधरसभावसन्दोह उत्पद्यते यः स दक्षिणः पक्ष उच्यते । नतः स्पर्शादिभिः पूर्वविलक्षणः प्रकृष्टानन्दसन्दोहो यः स उत्तरः पक्ष उच्यते । नानाविधपक्षसमूहात्मकत्वात् तयोः पक्षयोर्युक्तं तथात्वम् । स्थायिभावस्यैकरूपत्वादात्मत्वमुच्यते । यतस्तत् एव विभावादिभिर्विविधभावोत्पत्तिः । परप्राप्तिसाधनीभूतब्रह्मज्ञानदशायां तदानन्दोऽपि यः पूर्वमनुभूतः स गणितानन्द इत्येतदानन्दानुभवानन्तरं तुच्छत्वेन भातीष्टगतावमाधन-

तत्रेति । आनन्दमयस्वरूपकथने *प्रियस्येति* । प्रियस्वरूपस्य । तेन श्रुतौ प्रियमिति नपुंसकालिङ्गस्य नानुपपत्तिः । *प्रधानाङ्गत्वमुच्यते इति* । कल्पनयोपदिश्यते । इत आरभ्य कल्पनोपदेशो बोध्यः । तत्रायं प्रकारः । आनन्दमयानुभवे निरुपधिप्रीतिरेव मुख्या । भक्त्याऽहमेकया ग्राह्य इति वाक्ये तस्या एवानुभवजनकत्वात् । नान्यत् साधनान्तरमिति ज्ञापनाय प्रियस्य प्रीतिविषयस्यानन्दस्वरूपस्य प्रधानाङ्गत्वं शिरस्त्वमुच्यते । शिरसाऽभिज्ञायते, सोऽयमिति । तथा निरुपधिप्रीत्या भगवानिति शिरःशब्दे तत्सिद्धिनिबन्धना गौणी । एवमग्रे, *तदेत्यादिना वक्ष्यमाणयोर्भावयोर्दक्षिणोत्तरपक्षत्वेऽपि तथा । ताभ्यामुद्धृताऽभीष्टदेशं प्राप्नोति । एवं दर्शनस्पर्शजनिताभ्यां भावाभ्यां शीघ्रं भगवन्तं प्राप्नोतीति । *स्थायिभावस्येत्यादिनाऽऽत्मशब्दे तत्सिद्धिनिबन्धना सा । परप्राप्तीत्यादिना च पुच्छशब्दे पूर्वेषामानन्दानां प्रशंसानिबन्धना सा बोध्यते । *प्रतिष्ठाशब्दोऽपि तथा । एवमवयवेषु परोक्षवादो बोध्यः । तथाच स्वर्णधर्मानुवाके आनन्दरूपं परप्रकाशकं कमनीयं परमेश्वरस्य यत्स्वरूपं ब्रह्मा ज्ञातवान् । स सर्वान्तर्यामी सर्वनियामको बहुधा विचरति यत्र सर्वमेकं भवति स आत्मा जननां मानससम्बन्धी । मानसाश्चैते भावा आनन्दरूपा

त्वेन स्वरूपतोऽपि तस्माद्दीनत्वं चेति पृष्ठभागादपि दूरस्थित-
पुच्छरूपत्वं ब्रह्मण उच्यते । पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वाद् प्रतिष्ठा-
पत्वं च । एवं सत्यक्षरादप्युत्तमत्वेऽप्यप्रधानीभूय भक्तकाम-
पूरणकर्तृत्वेऽसम्भावना विपरीतभावना च सम्भवति । तदभा-
वायासश्चेव स भवतीत्याद्युक्तम् । स्वानुभवाभावेऽपि गुरूपदे-
शादिनापि तदस्तित्वमात्रमपि यो जानाति तं ब्रह्मविदः सन्तं
सत्त्वधर्मविशिष्टं वर्तमानं च विदुरित्यग्रेऽवददस्ति ब्रह्मेति चेदि-
त्यादिना । ब्रह्मासत्त्वज्ञानेऽसन् भवतीत्युक्त्वा तदस्तित्वज्ञाने
सन् भवतीत्यनुक्त्वा, सन्तमेनं विदुरिति तत्त्वेनान्यज्ञानं यदुक्तं,
तेनोक्तपुरुषोत्तमानन्दानुभववन्तं ज्ञानक्रियाविशिष्टं जीवं वर्त-
मानं विदुः । अननुभवे केवलं गुरूपदेशादिना तादृग्ब्रह्मास्ति-
त्वज्ञाने स्वरूपतः सन्तं तं विदुर्न तु ज्ञानादिमन्तम् । तदसत्त्व-
ज्ञाने त्वलीकतुल्यमिति श्रुतितात्पर्यमिति ज्ञायते ।

एवं विचारचातुर्यवाद्भिः सद्भिर्व्रजाधिपे ।

आनन्दमयतानन्दसन्दोहायाऽवधार्यते ॥ ११ ॥

नन्वानन्दमयस्य न ब्रह्मता वक्तुं शक्या । मयटो लोके
विकाराधिकारविहितत्वादित्याशङ्क्य स्वयमेव परिहरति ।

इति तज्जनकस्य यत् स्वरूपं भावरूपं कल्पनया परोक्षवादार्थमु-
च्यत इति बोध्यः । एतमर्थं हृदीकर्तुम्, असन्नेव स भवतीति श्लोकं
व्याकुर्वन्ति * एवं सतीत्यादि * ज्ञायत इत्यन्तम् * । शेषाणां
श्रुतीनामर्थस्तु पूर्वाक्तपक्षेष्वपि तुल्य इत्यतोऽग्रे न व्याख्यातम् ।
एवं परोक्षवादव्याख्यानस्य फलं कारिकयाऽऽहुः । * एवं विचारे-
त्यादि * एवमस्मिन् वर्णके आनन्दस्य ज्ञेयकोटिनिवेशे तदनिवेशे
आनन्दमयस्य परब्रह्मत्वं निर्बाधमिति प्रभुचरणैर्व्यवस्थापितम् ॥११॥

अतः परमग्निमसूत्रमवतारयन्ति * नन्वित्यादि * मयइवै-

विकारशब्दाच्चेति चेन्न प्राचुर्यात् ॥ १२ ॥

अनेनैव पूर्वसूत्रार्थः सिद्धो भविष्यति । विकारवाची म-
यदप्रत्ययो यस्मिंस्तद्विकारशब्दं तस्मात्तच्छब्दवाच्यं ब्रह्म न भ-
वति । ब्रह्मणोऽविकारित्वादिति चेत् । नात्र विकारे मयद्,
किन्तु प्राचुर्यात् । प्राचुर्यमतति प्राप्नोतीति प्राचुर्यात् । तथाच
पाणिनिः । तत्प्रकृतवचने मयद् । प्राचुर्येण प्रस्तुतं वचनं तत्प्र-
कृतवचनं, तस्मिन् मयद् प्रत्ययो भवतीत्यर्थः ।

तयोर्भाषायामित्यनेन लोके मयदो विकाराधिकारे विहितत्वाद्भे-
दिकनिर्णयस्यापि वादिबोधनाय लोकन्यायेनैव कर्तव्यत्वादित्याश-
ङ्क्य परिहरतीत्यर्थः । सूत्रं पठित्वा व्याकुर्वते ॥ विकारशब्दाच्चे-
तिचेन्न प्राचुर्यात् ॥ * अनेनेत्यादि * । विकारार्थनिराकरणेनैव पू-
र्वसूत्रगत आनन्दमयशब्दो यौगिक इति बोधनाग्निरवध्यानन्दरूपः
परमात्मेति सिद्धो भविष्यतीत्यर्थः । * विकारशब्दमिति * पदमिति
शेषः । अनेन सूत्रांशे मायावादिवद् भ्रान्ताः प्रागपि ऋषयः स-
न्तीति, तथा प्राचुर्यादित्यनेन व्याकरणान्तरे प्राचुर्येऽपि मयडस्तो-
त्यपि बोधितम् । तथापीदानी पाणिनीयसैवात्याहतत्वात् प्रसिद्ध-
त्वाच्च प्राचुर्यार्थं तत्सम्मतिमाहुः । * तथाचेत्यादि * ननु पाणि-
नीये सूत्रे तत्प्रकृतवचने मयडुक्तो, न प्राचुर्ये इति कथं तस्य स-
म्मतित्वेनोपन्यास इत्याकाङ्क्षायां व्याकुर्वन्ति * प्राचुर्येणेत्यादि *
सूत्रं तु काशिकायामेवं व्याख्यातम् । तदिति प्रथमा समर्थविभ-
क्तिः । प्राचुर्येण प्रस्तुतं प्रकृतम् । तथाच, प्रथमान्तात् समर्थात् प्र-
कृतोपाधिके वर्तमानात् स्वार्थं मयड् भवतीति । उदाहरणं तु
प्रकृतमग्नमुच्यतेऽस्मिन्निति प्रकृतव-
चनम् । उदाहरणं तु प्रकृतमग्नमुच्यतेऽस्मिन्नित्यग्नमयो यज्ञ इति ।
उभयथा च सूत्रप्रणयनाद् द्वयमपि प्रमाणमिति । अयमेवार्थः प्र-
सादेऽनूदितः । सिद्धान्तकौमुद्यां तु तथानूद्य प्राचुर्येण प्रस्तुतं
प्रकृतं तस्य वचनं प्रतिपादनमिति व्याख्यानेन सूत्रे षष्ठीतत्पुरुषो

प्राचुर्येण पूर्वापेक्षयाऽप्याधिक्येन, को ह्येवान्पात् कः प्रा-
प्यादिनि वाक्ये प्रकर्षेण स्तुतम् । अतो मयद् पूर्वापेक्षया प्रा-
चुर्यमयते । एकदेशानर्ह्येन तदर्थन्वक्षणया प्राचुर्यः । प्राचुर्येण
प्रस्तुतार्थवाचकत्वादित्यर्थ इति वा ।

बोधितः । मनोरमादिषु तट्टीकासु तु यद्यपि प्रकृतशब्दः प्रस्तुतमात्रे
रूढस्तथापि वचनग्रहणसामर्थ्याद् यादृशस्य प्रकृतस्य लोके प्रत्या-
यनमभिप्रेतं तत्रायं मयद् स्यादिति विशेषो दृश्यते इत्युक्त्वा स्वा-
र्थिकप्रकरणवशात् प्रचुरार्थबोधविषयवृत्तिमतः प्रातिपदिकात् स्वा-
र्थं मयद्विधाने प्रातिपदिकार्थोपस्थापिका प्रथमा विभक्तिः प्रकृता-
धर्मादेव सिद्ध्यतीति वचनपदस्य भावव्युत्पत्तौ तच्छब्दग्रहणं व्य-
र्थम् । अधिकरणव्युत्पत्तौ तु थप्रमाप्रापकत्वात् सार्थकम् । उच्य-
मानता प्रकृतता च प्रकृत्यर्थविशेषणम् । ल्युटोक्तमधिकरणत्वं तु
मवडर्थ इत्युक्तम् । शब्देन्दुशेखरे तु स्वार्थिकप्रकरणविरोधादधि-
करणत्वं मयडर्थ इत्यसङ्गतम् । नचान्नमयो यज्ञ इत्याद्युदाहरणासि-
द्धिः । प्राचुर्यवदधिकरणलक्षकाच्छब्दात् स्वार्थं मयद्व्यकरणेऽपि त-
स्तिद्धेः । वृत्तेरप्यत एव सङ्गतेश्च । सूत्रे तु तद्ग्रहणं चिन्त्यप्रयोजन-
मित्युक्तम् । तदेतत् सर्वं वृत्तिविचारादेवानुसन्धाय तद्ग्रहणवैय-
र्थ्यनिवृत्त्यर्थम् । तेन प्रकृतं तत्प्रकृतम्, उच्यते इति वचनमवश्यप्रति-
पादनम् । प्राचुर्येण प्रस्तुतस्य वचनं तत्प्रकृतवचनम् । तत्र तथेति
सूत्रार्थः । तथाच तच्छब्दस्य विवक्षितप्रकारबोधनार्थत्वाद् वचनप-
दस्यवश्यकार्थत्वादेवं सूत्रार्थोक्तौ सम्मतित्वं निर्वाधमिति तथेत्य-
र्थः । स्वीकृतं विभजन्ते * प्राचुर्येणेत्यादि * । * पूर्वापेक्षयेति *
अन्नमयादिचतुष्टयापेक्षया । ननु प्राचुर्येण प्रस्तुतेऽर्थेऽनुशिष्टो मयद्
कथं प्राचुर्यबोधक उच्यते इत्यत आहुः । * एकदेशेत्यादि * । यथा
हि भीमसत्यादिपदानि, विनापि प्रत्ययं पूर्वोत्तरपदयोर्वा लोपो
वाच्य इति घातिकांशकदेशभूतान्यपि विशिष्टार्थनामानि, तथात्र ना-
सत्त्वाभावेन वक्तुमशक्यत्वाल्लक्षणया प्राचुर्येण प्रस्तुतं बोधयतीत्य-
र्थः । पूर्वस्मिन् पक्षे कल्पनाङ्गेशात् प्रकाशान्तरेण व्याख्यातम् । त-

छन्दसि द्वयज्व्यतिरिक्तस्थले मयटो विकारे विधानाभा-
वाद् व्याकरणमप्यर्थनिर्णायकम् । विज्ञानमयानन्दमयशब्दौ
पश्यन्नपि पाणिनिर्मयद् वैतयोर्भाषायां, द्वयचच्छन्दसीति कथ-
मबोचत् ।

थाच पञ्चम्यन्तमिदं पदम् । तेन कल्पनाऽक्लेश इत्यर्थः । ननु, मय-
द्वैतयोर्भाषायामिति सूत्रे विकल्पस्य भाषायां सिद्धेर्वेदे नित्यं विका-
रे मयट् । किञ्च, नित्यं वृद्धशरादिभ्य इत्यग्रिमसूत्रे भाषायामित्य-
स्यानुवृत्त्या भाषायां नित्यो, वेदे वृद्धादिभ्यो वैकल्पिक इति सि-
द्ध्यति । एवं सत्यानन्दशब्दस्य वृद्धत्वात् ततो वैकल्पिको, विज्ञान-
शब्दाच्च नित्यो विकारे मयडदण्डवारितः । अन्नादिपदेभ्यश्च स्वा-
रसिक एवेति प्रायपाठानुग्रहाद् विकारार्थ एव युक्त इति तं विहाय
प्राचुर्यं तदङ्गीकारो न युक्त इत्यत आहुः * छन्दसीत्यादि* । *द्वय-
ज्व्यतिरिक्तस्थले इति * बह्वचस्थले । तथाच यदि सूत्रकारः पाणि-
निस्तथाभिप्रेयात् तदा छन्दसि बह्वज्व्युदासाय द्वयच एवेति न नि-
यमयेत् । अतो नित्यो वैकल्पिको वा मयट् छन्दसि बह्वचो विकारे
न भवत्येवेति पाणिनीयविचारेणापि प्राचुर्यार्थग्रहणं युक्तमेवेत्यर्थः ।

अत्र शङ्कराचार्यः । अन्नमयादिविज्ञानमयान्तं विकारप्रायपा-
ठमनाहत्यानन्दमयपदस्य प्राचुर्यार्थत्वब्रह्मविषयत्वयोरङ्गीकारे प्रा-
यपाठविरोध आकस्मिकत्वं च । मान्त्रवर्णिकब्रह्माधिकाराद् ब्रह्मवि-
षयत्वादरणेऽन्नमयादीनामपि ब्रह्मत्वप्रसङ्गः । अन्नमयाद्यान्तरस्या-
न्यस्य कथनात्तेषां न ब्रह्मत्वम् । आनन्दमयादन्तरस्यान्यस्याकथ-
नात् तस्य ब्रह्मत्वमित्यङ्गीकारेऽप्येकस्यैवानन्दमयस्य ब्रह्मण आत्म-
त्वेनावयवित्वं, तस्यैव पुच्छत्वेनावयवत्वमित्यसामञ्जस्यम् । किञ्च ।
प्रियमोदादिविशेषयुतस्यानन्दमयस्य सर्वलोकप्रसिद्धत्वेन भावा-
भावशङ्कनस्पदत्वाभावादसन्नेव स भवतीति श्लोकस्यापि विरोधः ।
अपि चानन्दमयस्य ब्रह्मत्वेऽपि प्रियाद्यवयवयोगेन सविशेषब्रह्मत्व-
मङ्गीकर्तव्यम् । तथा सति वाङ्मनसाऽगोचरत्वबोधकस्य, यतो-
वाचो निवर्तन्ते इति वाक्यशेषस्य विरोधः । किञ्चानन्द प्रचुर इ-

अत्र केचित् सर्वविप्लववादिनो विकारार्थत्वं वदन्ति । श्रु-
तिमूत्रादीनामर्थाज्ञानात् । तद् वेदाद्यर्थविद्भिर्भगवतो नवमावता-
रकार्यं ज्ञात्वोपेक्ष्यम् ।

त्युक्ते तत्र दुःखास्तित्वस्यापि प्रत्ययापत्तिः । लोके प्राचुर्यस्य प्र-
तियोग्यल्पनासापेक्षत्वात् । तथाच सति यत्र नान्यत् पश्यति शृ-
णोति विजानातीति सुखैकरसे भूमि ब्रह्मणि तदव्यतिरिक्ताभावबो-
धकश्रुत्यन्तरस्यापि विरोधः । किञ्च । प्रियादेः प्रतिशरीरं भिन्नत्वे-
नानन्दमयस्यापि तथात्वात् तस्य न ब्रह्मत्वं शक्यवचनम् । सत्यं
ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति श्रुतौ, एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्व-
भूतान्तरात्मेति श्रुत्यन्तरे च ब्रह्मण आनन्त्यैकत्वयोः श्रावणात् ।
किञ्च । आनन्दपदस्यैवाभ्यासो, न त्वानन्दमयपदस्येत्यतोऽपि न ब्र-
ह्मत्वम् । एतमानन्दमयमात्मानमुपसङ्गकामतीत्यभ्यासस्त्वन्नमया-
दिप्रवाहपतितत्वाच्च ब्रह्मत्वसाधनसमर्थः । अत आनन्दमयशब्दस्य
ब्रह्मविषयताया अनिश्चितत्वेन तत उत्तरेष्वानन्दमात्रप्रयोगेष्वानन्द-
मयाभ्यासस्य कल्पयितुमशक्यत्वाच्चानन्दमयो ब्रह्मेत्याहुः ।

तन्मतस्याधिकरणसमाप्तौ दूषणीयत्वादत्रैतत्सूत्रे पूर्वपक्षत-
थोदितमानन्दमयपदस्य विकारार्थत्वं यत् सिद्धान्तितं, तस्यासङ्गत-
त्वाद्याहुः । * अत्र केचिदित्यादि * अभ्रानन्दमयशब्देऽभ्रमयादिषु
पञ्चस्वपि वा केचिन्निर्विशेषवादग्रहिला विवर्तवादाद्यङ्गीकारेण भ-
गवन्माहात्म्यादिनाशकत्वात् सर्वविप्लववादिनो विषयवाक्याकरश्रु-
तेस्तद्विचारकाणां व्याससूत्राणां व्याकरणसूत्राणां च तात्पर्याज्ञानाद्
विकारार्थत्वं वदन्ति।तत उक्तश्रुत्याद्यर्थविद्भिर्भगवतो नवमावतारस्य
बुद्धस्य कार्यं वेददूषणरूपं ज्ञात्वोपेक्ष्यम् । पाद्मोत्तरखण्डे उमामहेश्व-
रसंवादे तामसशास्त्रकथनं प्रतिज्ञाय कानि चिदसच्छास्त्राण्युक्त्वा,
'मायावादमसच्छास्त्रं प्रच्छन्नं बौद्धमुच्यते । मयैव कथितं देवि कलौ
ब्राह्मणरूपिणा । अपार्थं श्रुतिवाक्यानां दर्शयैल्लोकगर्हितम् । कर्मस्व-
रूपत्याज्यत्वमनैव प्रतिपाद्यते । सर्वकर्मपरिमृष्टं वैकर्मत्वं तदुच्यते ।
परेशजीवयोरैक्यं मयात्र प्रतिपाद्यते । ब्रह्मणश्च परं रूपं निर्गुणं

वक्ष्यते मया । सर्वस्य जगतोऽप्यत्र सौहनार्थं कलौ युगे । वेदार्थवन्महाशास्त्रं मायावादमवैदिकम् । मयैव वक्ष्यते देवि जगतां नाशकारणाद् इति शिङ्खाक्याद् वेदाद्यर्थविद्भिर्नादरणीयमित्यर्थः । नच प्रायपाठविरोधः । विकारार्थस्य प्राणमयपद एवाभावात् । प्राणादीनां त्रयाणां वृत्तित्वेनाकाशपृथिव्योश्च भूतान्तरत्वेन तदवयवकल्पनाग्रन्थतस्तत्र मयटः स्वार्थिकत्वस्यैव भट्टभास्करोक्तरीत्या निश्चयात् । नच घटाकाशस्य घटविकारत्ववत् प्राणाद्युपाध्यवच्छिन्नस्य प्राणविकारत्वं भामत्युक्तरीत्या सिद्ध्यतीति प्रायपाठसिद्धिरिति वाच्यम् । एतस्या रीतेर्मज्जत्केनालम्बनकल्पत्वात् । अवच्छिन्ने तद्विकारत्वस्याप्रत्ययात् । शास्त्रेषु कापि तथाप्रयोगादर्शनाच्च । तुष्यतु दुर्जनन्यायेन तदङ्गीकारेऽपि तस्य सत्यामुभयत्र प्राप्तावेकतरनिर्णायकत्वं, न तु तत्प्रापकत्वमिति द्वयचञ्छन्दसीति व्याकरणसूत्रेण, न बह्वच इति नियमिते विज्ञानानन्दशब्दाभ्यां वैकारिकमयट्प्राप्तेरेवाभावेनाऽकिञ्चित्करत्वाच्च । नच मनोरमादिषु, मयइ वेति सूत्रेण, हेतुमनुष्येभ्य इत्यनुवर्तमाने हेतुवाचकादानन्दशब्दादागतार्थे मयटं साधयित्वा विकारस्यार्थिकत्वमुक्तमित्यस्त्येव प्राप्तिरिति वाच्यम् । पञ्चस्वपञ्चमयादिषु स्वार्थे मयट्प्राप्तौ बाधकाभावेन वृथा तदनिहायैवं क्लिष्टकल्पनस्यायुक्तत्वात् । हेतुत्वस्य निमित्तोपादानसाधारणत्वेन विकारस्यार्थिकताया निर्णेतुमशक्यत्वाच्च । नञानन्दप्राचुर्यस्योक्तरीत्या दुःखशावलयस्फोरकत्वेनानन्दमये ब्रह्मत्वसिद्ध्यभावादागतार्थमादाय विकारादरेऽपि को दोष इति वाच्यम् । लोकेऽपि प्रचुरप्रकाशः सविता, प्रभूतसन्तापो निदाघदिवसोऽन्धकारमयी वर्षाविभावरी, बहुधनो वैश्रवण इत्यादिवाक्यश्रवणे प्रतियोगिनां तन्मःशैत्यप्रकाशदारिद्र्याणां प्रत्यक्षतो बाधेन तत्र तद्व्युत्पत्त्यशङ्कया अनुदयात् । वेदे तु सर्वभूतोपजीव्यांशानन्दप्राचुर्यबोधके दूरापेतैव प्रतियोग्यत्वशङ्का । यदि हि तत्र वेदो दुःखसम्भेदमभिप्रेयादवयवकल्पनायां तदपि कचिन्निवेशयेत् । सजातीयैरेवार्थैस्वयवकल्पनाया अनुपक्रान्तत्वात् । आकाश आत्मा पृथिवी पुच्छं महः पुच्छमित्यादिना तथा निश्चयात् । यच्च शरीर आत्मेति शरीरसम्बन्धबोधनं दुःखसम्भेदसमर्थकमित्युक्तं, तदप्यन्तर्यामिब्राह्मणाननुसन्धानहेतुकम् । अत एव सत्यपि यत् तद्विचारेणानन्दमये दुःख-

योऽर्थस्तमवोचाम ॥ १२ ॥

स्तिन्वकथनं, तद् ग्रन्थकृतो महादुःखसंस्कारस्य प्राबल्यमेव गमय-
तीति दिक् ।

भास्कराचार्यास्तु स्वरूपैक्ये प्राचुर्यवचनं प्रचुरप्रकाशो र-
विरितिवन्नेतरालपत्वमपेक्षत इत्याहुः ।

रामानुजाचार्यास्तु, तत्प्रचुरत्वमितरसत्तां नावगमयति ।
अपि तु तस्याल्पत्वं निवर्तयति । इतरसद्भावासद्भावौ तु प्रमाणान्त-
रावसेयौ । इह त्वपहतपाप्मेत्यादिना प्रमाणान्तरेण तदभाव एवा-
वसीयते । तथा आनन्दमीमांसायां ब्रह्मणि निरनिशयदशाशिरस्का-
नन्दबोधिकया श्रुत्या पूर्वोक्तजीवानन्दापेक्षया प्राचुर्यबोधनेन सापे-
क्षत्वमप्येवं पूर्यत इति दुःखसद्भावावगमकथनमस्मदित्याहुः । तदपि
युक्तमेव । उपपन्नत्वात् ।

यत्तु, श्रीग्रामण्योदञ्जन्दसीत्यत्र श्रियश्छन्दसीत्यंशो भाष्यं-
कृता छन्दसि विभाषाया व्यवस्थितत्वमुपेत्य प्रत्याख्यातस्तद्वात्या प्र-
कृतेऽपि भाषाग्रहणं, द्वचचश्छन्दसि, नोत्वद्वर्ध्वविल्वादिति सूत्रद्वयं
च त्याज्यम् । तथाचानन्दमय इत्यादावपि विकारे मयद् सुकर ए-
वेति शङ्कराचार्योदितं सम्यगेवेति मनोरमायां समर्थितम् । तत्तु
विकारत्वप्रकारकबोधविवक्षायां बह्वचः परस्य मयदप्रत्ययस्यासाधु-
त्वज्ञापनाय, द्वचचश्छन्दसीत्यादेरावश्यकत्वेन दृष्टान्तदार्ष्टान्तिक-
योर्वैषम्यादिति दूषणं प्रदर्श्य रामकृष्णशास्त्रिभिरेव सिद्धान्तरत्ना-
करे दूषितमिति न कथमपि विकारे मयदसिद्धिः । यदपि प्राचीन-
वृत्तिकारैर्विज्ञानमयस्थले विकारार्थकत्वं यदाश्रितं तत्रैवैव गतिरिति
मनोरमायामुक्तम् । तदपि कल्पितमिवाभाति । रामानुजाचार्यैर्द्वि-
त्तिकारानुसरणस्य कृतत्वेन तैरनूदितत्वात् । अथास्ति तन्न तर्हि
तत्रैव दोषो नान्यत्रेति, न किञ्चिदेतत् । किञ्च पूर्वसूत्रे, अभ्यासा-
दित्युक्त्वाऽस्मिन् सूत्रे प्राचुर्यादिति यदुक्तं तेनाश्रमयादिषु पञ्च-
स्वपि प्राचुर्यमेव बाधकाभावात् सिद्ध्यतीति प्रायपाठोऽप्येतस्यैवा-
नुग्राहको, न तु विकारार्थस्येति बोधनायाहुः * योऽर्थस्तमवोचामे-
ति * यः सर्वत्रानुस्यूतः पञ्चानामर्थस्तं व्याकरणसूत्रोपन्यासेनायो-

शब्दबलविचारेण मयतो विकारार्थत्वं निवारितम् । अर्थ-
बलविचारेणापि निराकरोति ।

तद्धेतुव्यपदेशाच्च ॥ १३ ॥

हेतुत्वेन व्यपदेशो हेतुव्यपदेशः । तस्य हेतुव्यपदेशस्तद्धेतु-
व्यपदेशस्तस्मात् । एष ह्येवानन्दयति । आनन्दयतीत्यर्थः । सर्व-
स्यापि विकारभूतस्यानन्दस्यायमेवानन्दमयः कारणम् । यथा
विकृतस्य जगतः कारणं ब्रह्म अविकृतं सच्चिद्रूपमेवमेवानन्दम-
योऽपि कारणत्वादविकृतोऽन्यथा तद्वाक्यं व्यर्थमेव स्यात् ।
तस्मान्नानन्दमयो विकारार्थः । चकारः समुच्चयं वदन् सूत्रद्व-
येनैकोऽर्थो मध्ये प्रतिपादित इत्याह ॥ १३ ॥

ननु किमिति निर्वन्धने सूत्रत्रयेणैवं वर्ण्यते । अक्षमयादि-

चामेत्यर्थः ॥ १२ ॥

उक्तसूत्रेण विकारार्थं निरस्तेऽग्रिमसूत्रस्य किं प्रयोजनमित्यत
आहुः * शब्देत्यादि * तामिन्द्रो मध्यतोऽपरोध्य व्याकरोदिति श्रु-
तेर्मुखं व्याकरणं स्मृतमिति परिशिष्टाच्च व्याकरणरूपः शब्दोऽर्थनि-
र्णायक इति तद्बलविचारेण तथा कृतम् । तदपेक्षया अर्थस्तु बलि-
ष्ठः । प्रतिपाद्यत्वेन शेषित्वात् । उक्तरीत्या निराकरणे स चेद् विरु-
द्धेत तदा प्रयासो व्यर्थः स्यादतस्तद्वारणाय सूत्रान्तरमित्यर्थः । उ-
क्तरीतिकं विकारार्थनिराकरणं व्युत्पादयन्ति * सर्वस्येत्यादि * ।
* व्यर्थमेव स्यादिति * रसः ह्येवायं लब्ध्वाऽऽनन्दीभवतीति पूर्व-
वाक्ये पूर्वप्रकृतस्यानन्दमयस्यैव रसत्वेन सिद्धत्वात् तद्धाभेनान-
न्दवत्ताश्रावणेनैव रसरूपस्यानन्दकारणताया अर्थतः सिद्धौ पुन-
स्तत्कथनमप्रयोजनकं सत् तथा स्यादतः कारणत्वेनाविकृतत्वबो-
धनायैवेदं वाक्यम् । तेनाविकारत्वमेव सिद्ध्यतीत्यर्थविचारेणापि न
तथेत्यर्थः ॥ १३ ॥

मान्त्रवर्णिकसूत्रमवतारयन्ति * नन्वित्यादि * । * एवमिति *

बहुपासनापरत्वेनापि श्रुत्युपपत्तेः । पक्षपुच्छादित्वेन मोदप्रमो-
दादीनामुक्तत्वाच्च । तस्माद् ब्रह्मत्वेन साधितमप्यावश्यकोपप-
त्त्यभावान्न ब्रह्मपरत्वमिति प्राप्तेऽभिधीयते ।

मान्त्रवर्णिकमेव च गम्यते ॥ १४ ॥

सखं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद निहितं गुहायां परमे व्यो-
मन् । सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिनेति
मन्त्रः । मन्त्रेणाभिधया वृत्त्या प्रतिपाद्यं मान्त्रवर्णिकम् । तदुप-
पादनग्रन्थे तदेव मुख्यतया ज्ञायते । यत्र यदुद्दिष्टं तदेव मुख्य-
तया ज्ञातव्यम् । उपपादनीयं च सन्दिग्धम् । तत्र, ब्रह्मणा वि-
पश्चिनेति सन्दिग्धं सर्वज्ञं ब्रह्म ।

परमात्मपरत्वेन । नचोपास्तेरश्रवणादप्रामाणिकं कथं कल्प-
नीयमिति शङ्क्यम् । तदभावेऽपि विद्युद् ब्रह्मेत्यादिषु विद्युदाद्यु-
पासनासु प्रकरणबलेन तत्स्वीकारात् । प्रकृते तु पक्षपुच्छादित्वेन
मोदप्रमोदादीनां कल्पनयोक्तृत्वाच्च लिङ्गस्यापि सङ्गात् । तस्मा-
दुक्तेहेतुव्याद् ब्रह्मत्वेन साधितमप्यानन्दमयमावश्यकोपपत्त्य-
भावान्न ब्रह्मपरमिति प्राप्ते इत्यर्थः । ब्रह्मपरत्वामेव पाठे त्वर्त्तनीति
शेषस्त्रुटितो बोध्यः । को मन्त्रः, किं मान्त्रवर्णिकमित्याकांक्षा-
यामाहुः । * सत्यमित्यादि * यथाच यं कश्चिद्विदमभिसन्धाय श-
क्यसम्बन्धानां नानात्वात् तेषु यं कश्चिदादाय लक्षणया यत्किञ्चि-
दुच्यते, तन्न मान्त्रवर्णिकम् । किन्तु मन्त्रेणाभिधया पदशक्त्या मु-
ख्यवृत्त्या यत् प्रतिपाद्यं, तत् तथेत्यर्थः । एतस्य मान्त्रवर्णिकस्य क-
थमुपपत्तित्वमित्यत आहुः * तदित्यादि * । * तदुपपादनग्रन्थ इति *
। सर्वस्मिन् प्रपाठके । तथाच तस्य मुख्यत्वादावश्यकोपपत्ति-
त्वमित्यर्थः । मुख्यत्वमेवास्य कथमित्यत आहुः * यत्रेत्यादि * ननु
तदेवाऽऽयुक्तेति प्रतिज्ञानान्मन्त्रस्य ब्राह्मणव्याख्यानत्वं स्फुटम् । शि-
ष्टस्य प्रपाठकस्य मन्त्रव्याख्यानत्वे किं गमकमित्यत आहुः * उपपा-
दनीयमिति * । * सन्दिग्धमिति * विभक्तिभेदात् पदभेदाच्च स-
न्दिग्धम् । तथाच सन्दिग्धोपपादकत्वमेव व्याख्यानत्वगमकमित्य-

तस्य हि फलत्वं वाक्ये नोपपाद्यते । फलं तु सर्वैः स्तुत
आनन्दः । अभ्यामातु स्तुतत्वमित्यत्रोचाम । शिरःपाण्यादिकं
तु स्तुत्यर्थमेव पुरुषविधत्वाय । लोके ह्यन्तर्भूतं बहिर्वेष्टितं च
तदाकारं भवति ।

र्थः । ननु सर्वज्ञे ब्रह्मणि कस्मिन्नंशे कुतश्च सन्देह इत्यत आहुः । *
तस्य हीत्यादि * । * वाक्य इति * मन्त्रे । तथाच ब्राह्मणवाक्ये
द्वितीयया परस्य फलत्वबोधनात्, तद्व्याख्यानमन्त्रे तु द्वितीयया का-
मानां फलत्वबोधनाद् ब्रह्मणश्च गौणत्वबोधनात् तस्य फलत्वांशे स-
न्देह इत्यर्थः । तर्हि कथं तस्य फलत्वमुपपाद्यत इत्याकाङ्क्षायां सर्वतः
प्रचुरानन्दरूपेणोपपाद्यत इत्याहुः * फलन्त्वित्यादि * । * सर्वैरि-
ति * प्रकारैः । प्रकारास्त्वभ्याससर्वान्तरत्वसर्वाधिकत्वादयो बो-
ध्याः । ननु यदि प्रचुरानन्दरूपेणैव फलत्वाभिप्रेतं स्यादमूर्तस्य त-
थोक्तं स्यान्न तु शिरःपाण्यादिकं कल्प्येत । प्रयोजनाभावात् । क-
ल्पनया चोपासनार्थता प्रतीयते, न तु परमफलतेत्यत आहुः * शि-
र इत्यादि * । * शिरःपाण्यादिकमिति * इदमा बोधितं शिरःपा-
ण्यादिकम् । * पुरुषविधत्वायेति * सर्वेषां पुरुषविधत्वाय । यदि हि
स्वयं पुरुषविधो न स्यात्तदा तदुपरितनोऽन्नमयान्तः कोऽपि
पुरुषाकारो न स्यादिति तदर्थं तथोक्तिरिति तस्य पुरुषविधता-
मन्वयं पुरुषविध इति वाक्यादेव प्रतीयते । अतः सा कल्पना नोपा-
सनार्थाऽपि तु स्तुत्यर्थेति कल्पनाया लिङ्गत्वाभावात् प्रकरणापेक्षया
वाक्यस्य बलिष्ठत्वाच्चानन्दमयपदस्य ब्रह्मपरत्वं न पारिप्लवमित्य-
र्थः । नन्वानन्दमयस्य पुरुषविधत्वेन कथं सर्वेषां तथात्वमित्यत आहुः ।
* लोके हीत्यादि * । अयमर्थः । लोके ह्यन्तर्भूतस्य तदाकारता मूषा-
निषिक्तप्रतिमादौ दृष्टा । बहिर्वेष्टितस्य तदाकारता तूपदेहे सीवितव-
सनादौ च दृष्टा । तथाच यथा भाण्डकर्तारः प्रथमत आकृतिं मधू-
त्थादेः कृत्वा तदुपरि मृदं वेष्टयित्वा तन्मूषायां धातून् पूरयन्ति । अ-
न्यथा पूरितभाण्डनिर्माणं न भवति । तथात्र तद्विशेषं देहः । अ-
तोऽत्र देहे कश्चिदान्तर एवंविधो वर्तते यदुपरि समागता अन्नरसा-
दयः पुरुषाकारा भवन्ति । नो चेद् घटादिवत् कृतिसाध्यत्वाभावाद्

जीवोऽत्र मुख्यः । कर्तृत्वेन व्यपदेशात् । स च वस्तुतो
हंरूपः । पुरुषाधिकारकं हि शास्त्रम् । तेन पुरुषशरीरे तदा-
कारः सर्वं फलं प्राप्नोति । अतः पुरुषं हंरूपेणानुवर्णयति ।

भस्मोत्करवद् राशीभूता एव भवेयुः । अत्र तु श्रुतौ, तस्माद्वा एत-
स्मादन्नरसमयादन्योऽन्तर आत्मा प्राणमयः । तेनैव पूर्णः । स वा
एष पुरुषविध एव तस्य पुरुषविधतामन्वयं पुरुषविध इत्यादौ पूर्व
प्राणमयादिकमुक्त्वा तेन प्राणमयादिना आन्तरं एषोऽन्नमयादिरु-
परितनः पूर्ण इति पूर्वोक्तन्यायेन पूर्णतां प्रतिज्ञाय तन्मां निगम-
यितुं, स वा एष प्राणमयादिः पुरुषविध एवेत्यनेन तदाकारमुक्त्वा
तस्य प्राणमयादेः पुरुषविधतामनुलक्ष्यीकृत्य, अयमन्नमयादिः पुरुष-
विध इति वदति । तेन सर्वान्तरस्यानन्दमयस्यैव सर्वत्र पुरुषाकार-
समर्पकता पर्यवस्यति । तेन तथा सिद्ध्यतीति । नन्वस्त्वेवं, तावता
स्तुतिः का वा सिद्ध्यतीत्यन आहुः * जीव इत्यादि, वर्णयतीत्यन्त-
म् * । * तेनेति * हेतुना । * तदाकार इति * हंसाकारः । अय-
मर्थः । उक्तमन्त्रे सोऽश्नुत इत्यनेन जीवः फलाशने कर्तृतया व्यप-
दिष्टः फलभोगे मुख्यः । तस्य च, द्वासुपर्णाविति श्रुत्या, एवं स मा-
नसो हंसां हंसेनैव प्रबोधित इति स्मृत्या च हंसरूपेणैव निश्चितत्वात्
पुरुषाधिकारेण प्रवृत्तस्य शास्त्रस्य तं प्रत्यप्रवृत्तौ तस्य ब्रह्मविश्वाद्य-
भावेन वेदनादिफलस्याप्यभावाच्छास्त्रादेर्वैयर्थ्यं स्यादिति फलार्थं शा-
स्त्रमार्थक्यार्थं च जीवस्य पुरुषरूपमावश्यकम् । तथा समतां विना
फलानुभवदौर्घट्याद् ब्रह्मसमतायाश्च, न तत्सम इत्यादिश्रुत्या निषे-
धात् फलानुभावार्थं समतायै ब्रह्मणोऽपि हंसरूपमावश्यकम् । अतः
पुरुष एव यदा हंसरूपेण जीवान्तराविश्य तं पुरुषरूपेणान्तरितव-
स्तदा तद्वष्टनेन पुरुषरूपो जीवः सर्वं लौकिकालौकिकफलमनुभवति ।
परमात्मा च हंसेऽन्तर्भूतो हंसाकारश्च सैस्तत्फलमनुभावयतीति
श्रुतिरपि परमात्मानं हंसरूपेण पुर्यावेशोत्तरं वर्णयति । तथाच स्व-
यमतिमहानपि जीवस्य फलभोजनार्थमेवं करोतीत्येषा स्तुतिरित्यर्थः ।
एवं पक्षिरूपकल्पनस्य शिरःपाण्यादिकथनस्य च स्तुत्यर्थतासमर्थनेन
निरालम्बना प्रत्यगात्मविषया बुद्धिः कर्तुमशक्येत दृष्टशरीरात्म-

पञ्चस्वपि शारीर आत्मा जीव एक एव । तत्रान्नमये निःसन्दिग्धत्वात्, तस्यैष एव आत्मेति नोच्यते । द्वितीयादिषु प्रथमोक्तमेवातिदिश्यते । तत्रान्नमये हस्तेन प्रदर्शयान्नत्र निःसन्दिग्ध व्याख्यातम् । तदन्तरो हि प्राण आन्तरव्यवहारकारणम् । बलभोजनविसर्गादिषूपयोगात् । तस्य सञ्चार आकाशे परिनिष्ठितः पृथिव्याम् । एवं लौकिकव्यवहारार्थं बाह्याभ्यन्तरभेदेन द्वयम् ।

सामान्येन प्रत्यगात्मनि बुद्धिसिद्धयर्थं शास्त्राच्चन्द्रन्यायेनेदं कल्पनमित्यपास्तम् । तथा सति पुरुषरूपकल्पनयापि कार्यसिद्धेः पक्षिरूपकल्पनाद्वैयर्थ्यप्रसङ्गादिति । ननु यद्येवमभिप्रेतं स्यात् तर्ह्यानन्दमयस्यैव पक्षिरूपत्वं वर्णितं स्यान्नान्नमयादीनामतो नैवमित्याशङ्कायां ह्योक्तं विभक्त्यन्ते * पञ्चस्वित्यादि * तथाच प्राणमयादीनां चतुर्णां व्याख्याने, तस्मात् एव शारीर आत्मेति कथनात् पञ्चस्वपि फलेष्वेकस्यैव जीवस्य सत्त्वतुः पञ्चानां शरीरतया भोग्यत्वस्य च ज्ञाप्यत्वेन हेत्वरूपजीवानुरोधादन्नमयादिष्वपि तथा कल्पनं युक्तमित्यर्थः । ननु यद्येवं तदान्नमय इदं वाक्यं कुतो नोच्यत इत्यत आहुः * तत्रेत्यादि * कोशोऽन्नमये शरीरत्वस्यैकात्मभोग्यत्वस्य च प्रत्यक्षसिद्धत्वेन तत्तुल्येऽन्नमयेऽपि तथात्वस्यासन्दिग्धत्वान्नोच्यत इत्यर्थः । नन्वेवं सत्यन्येष्वपि तत्तत्कोशतोल्यात् तत्रापि नोच्येतेत्यत आहुः * द्वितीयेत्यादि * * प्रथमोक्तमिति * अन्नमय उक्तं पञ्चावयवकत्वम् । तथाचातिदेशदार्ढ्यार्थं तदुक्तिरित्यर्थः । एतदेव प्रपञ्चयन्ति * तत्रेत्यादि * । * प्रदर्शयन्निवेति * वदतीत्यत इति शेषः । तथाच यत एवं वदत्यतः प्राप्यरूपेऽन्नमयेऽप्यत्र व्याख्यातं तदवयवसाम्यं निःसन्दिग्धमित्यर्थः । प्रदर्शयतीवेति वा पाठः । प्राणमये आहुः । * तदन्तर इत्यादि * । अत्र, * बलेत्यादिना प्राणादित्रयस्य कार्यमुक्तम् । कोशाद्भेदश्च दर्शितः । स पञ्चवृत्तिको दशवृत्तिको वा अयं तु त्रिवृत्तिकः । तस्य सञ्चारो नियते देशे हृदयादौ । अस्थ तु सर्वत्राकाश

तदनु वैदिकव्यहारः । स च मनोमयः पुरुषः । आदेशः
कर्मचोदना । ब्राह्मणानि शशेषाणि । अथर्वाङ्गिर्मे ब्रह्म-
कर्मत्वात् प्रतिष्ठा । तदनु नानाविधयागादिमाधनवनः फलं
विज्ञानमयः । तत्र श्रद्धा आपः । तृतीयाध्याये त्वयमर्थो विस्तरेण

इति स तस्य स्वरूपलामहेतुत्वादात्मा । स तु देहे स्थितोऽयं तु सर्व-
स्यां पृथिव्यामिति । अतो द्विविधभोगसाधनत्वेन साभिमानाय
द्वयोः कथनमित्यर्थः । अग्रिमप्रयोजनादिकमाहुः * तदन्वित्यादि *
लौकिके व्यवहारे वयःप्रभृतिभिः स्वातन्त्र्यसम्पत्तौ सत्यां वैदिके
प्रवर्तत इति वेदप्रयुक्तो मनोमात्रेन्द्रियप्राणव्यापारस्तत्प्राप्तान्तरमा-
धी । तस्य च लौकिकाद् भेदः, शब्द इति चेन्नानः प्रमवाद् इत्यत्र
सोपपत्तिकं वक्तव्यः । तद्भोगसाधनाय च स वेदात्मको मनोमयः
पुरुषः । वेदस्य च मनोमयत्वमेकादशस्कन्धे, स एष जीवो विवर-
प्रसूतिरिति श्लोकेन भगवतोक्तम् । * सशेषाणीति * सार्थवादा-
नि * ब्रह्मकर्मत्वादिति * । चातुर्होत्रविधाने ब्रह्मणः कृताऽकृतावेक्ष-
कत्वेन तत्कर्मणोऽथर्वसिद्धस्य कर्मत्वैर्यसम्पादकत्वाद्यर्वाङ्गिरसः
प्रतिष्ठारूप इत्यर्थः । शान्त्यादिकर्मबोधकत्वात् पुच्छत्वमपि तस्य
बोध्यम् । एतेन नानावृत्तिकान्मनोमयकोशाद् भेदोऽपि दर्शितः ।
एवं द्विविधैहिकभोगौपयिकं द्वयं वैदिकव्यवहारौपयिकं तृतीयं
चोक्त्वा पारलौकिकभोगौपयिकं चतुर्थमाहुः । * तदनु नानेत्यादि * ।
विज्ञानमय इति * विज्ञानप्रचुरः । तस्यावयवानां स्वरूपमाहुः *
तत्र श्रद्धेत्यादि * । पञ्चाग्निविद्यायां, यतिश्यामाहुस्त्याः हुतायामापः
पुरुषवचसो भूत्वा समुत्थाय वदन्तीति प्रश्नाग्निरूपणभागे प्रथ-
माहुनौ, देवाः श्रद्धां जुह्वनीति कथनाच्च श्रद्धारूपा आपो मुख्या
इति शिर इत्यर्थः । अस्यार्थस्य कालपनिकत्वपरिहाराय विचारि-
तत्वं बोधयन्ति * तृतीयेत्यादि * रंहत्यधिकरण इत्यर्थः । ननु
प्रथमाहुनौ श्रद्धाहोमस्ततः सोमवृष्ट्यञ्जरेतःक्रमेण पञ्चम्यामाहुनौ
हुतायां रेतसः पुरुषमाव इत्यवयवपूर्त्यभावात् कथमस्य जीवभो-

वक्ष्यते । यथोक्तकर्तृत्वात् क्रममुक्तिः ।

ऋतसखौ प्रमीयमाणानुष्ठीयमानौ धर्मौ योगश्च मुख्यत्वा-
दात्मा । अधोभागो महर्लोकः । तादृशस्य ततोऽर्वाक् संसृजभा-
वात् । ततोऽपि ब्रह्माविद् आनन्दमयः फलम् । तस्य स्वरूप-
स्यैकत्वाद् धर्मभेदेन शिरःपाण्यादि निरूप्यते । तस्य मुख्य-
तया प्रीतिविषयत्वं धर्मस्तच्छिरः । मोदप्रमोदावपरिनिष्ठितपरि-
निष्ठितावानन्दांतशयौ । आनन्दस्तु स्वरूपम् । साधनरूपत्वात् ।

गत्यं भोगसाधनत्वं चेत्याकाङ्क्षायामाहुः । * यथोक्तेत्यादि * । अ-
ब्रमयाद्युक्तोपासनाकर्तृत्वात् क्रममुक्तिः । एतेनोप सताकथनप्रयो-
जनमपि बोधितम् । तथाच श्रद्धादीनामर्थानां पूर्वसिद्धत्वेन सत्त्वा-
देनदवयवास्तु पूर्णा एव । तेन जीवस्य ऋमिको भोग इति न दौ-
र्घ्यमित्यर्थः । एतेन सशयविपर्यासादिनानावृत्तिकाद् विज्ञानमय-
कोयाद् भेदो दर्शितः । अत्रैतत् सिद्धम् । अन्नब्रह्मोपासनायं
सर्वाङ्गप्राप्त्या लौकिको बाह्यो भोगस्ततोऽग्रिमोपामने सर्वायुःप्रा-
प्तिरूप आन्तरः । तदग्रे ब्रह्मानन्दज्ञानात् सर्वदा भयाभावाद् वैदि-
कः । तदग्रे प्रमादाभावे सति पापनाशपूर्वकसर्वकामाप्तिरूप इति ।
अवयवान्तरस्वरूपमाहुः * ऋतेत्यादि * । * तादृशस्येति * श्र-
द्धाहोमात् पूर्वजन्मनि निष्कामयज्ञकर्तृज्ञानरहितस्य ततः श्रद्धा-
दिक्रमेण प्राप्तयोग्यदेहस्य । एतादृशस्य ज्ञानप्राप्त्या मुख्यं फलं भव-
तीति विवेक्तुमाहुः * ततोऽपीत्यादि * । * साधनरूपत्वादिति *
ज्ञेयत्वेन साधनशेषतया तथात्वात् । एवं, लोके हीन्यादिना वर्ण-
यनीत्यन्तेनोक्तमर्थं विभज्य पुरुषविधत्वं पक्षिरूपत्वं च समर्धि-
तम् । तेन च मन्त्रे द्वितीयान्नकामपदेनोक्ता एत एव धर्माः । आ-
नन्दमयस्तु विपश्चिद् ब्रह्म । धर्मधर्मिणोः प्रकाशाश्रयवज्जेदेऽप्यभे-
दादेनाहशमेव व्याख्येयवाक्योक्तं परमिति बोधितम् । तावतापि तस्य
विधिज्ञानचच्च लक्षणोक्तसच्चिद्वैशिष्ट्यं च सम्यङ् नावगम्यत इति

ब्रह्मपुच्छमिति । श्लोकौ तु सच्चिदंशबोधकौ केवलानन्दत्व-
परिहाराय ।

अपरौ तु श्लोकौ माहात्म्यज्ञापनाय । वाग्गोचरागोचरभे-
देन । अवान्तरानन्दास्तु सर्वे तस्मान्मन्यूनतया तदुत्कर्षत्वबोधनाय ।
तस्मात् सर्वत्र प्रपाठके मान्त्रवर्णिकमेव प्रतीयते । अतो मुख्या-
पपत्तोविद्यमानत्वेनानन्दमयः परमात्मैव । चकारो मध्ये प्रयुक्तो
विधिमुखविचारेणाधिकरणसम्पूर्णत्वबोधकः ॥ १४ ॥

तदर्थमग्रिमो ग्रन्थो, न तु साधनशेषब्रह्मज्ञानायेत्याहुः * श्लोकौ
त्वित्यादि * श्लोकात् पूर्वं, तदपीत्यनेनानन्दमयं लक्ष्यीकृत्य, अस्म-
न्नेवेति श्लोक उक्तः । तेनानन्दमयमेवास्ति ब्रह्मेति वेत्तव्यमित्यायाति ।
एवमसद्वेति श्लोके कर्तृत्वसमवायित्वयोर्बोधनाच्चिदंशलाभः । तेन द्वावे-
तौ विपश्चित्वसमर्थनायेति फलनि । तथा सति तत्तच्छ्लोकोत्तरं या ग्रन्थ-
सोऽपि श्लोकोक्तार्थपोषणायेति बोधितम् । तेनाथानांऽनुप्रश्ना इत्यादिना
ग्रन्थेन साधनस्य विद्वत्त्वस्य फलोपधायकस्वरूपप्रश्नः । सोऽकामय-
तेत्यारभ्य तत्त्वेव मयं विदुषोऽमन्वानस्येत्यन्तेनोक्तरूपतया सर्वदा
विचारयत एव पूर्णं विद्वत्त्वं तदैव फलं नान्यथेति सिद्ध्यति । भी-
षाऽस्मादित्यादिग्रन्थस्य तात्पर्यमाहुः * अपरावित्यादि * भीषा-
ऽस्मादिति श्लोको वाग्गोचरमाहात्म्यबोधनाय । यतो वाच इति तु
वागाद्यगोचरतद्बोधनाय । तथाच सव्याख्यानावेतौ परत्वस्य निग-
मनायेति सिद्ध्यति । गणितागणितानन्दत्वरूपविशेषावगम विना ज्ञे-
यब्रह्मणः सकाशात् परस्य निष्कण्टकमशक्यत्वादिति । शेषं स्फुटम् ।
श्रीभागवते दशमस्कन्धे वेदस्तुतौ, पुरुषविधोऽत्र चरमोऽन्नमयादिषु
य इत्यनेनायमर्थ उपबृंहितः । अन्नमयादिषु चरम आनन्दमयो भ-
गवानिति । तथा सति तेन पुरुषाकारे समर्पिते सर्वस्य पुरुषा-
कारता सिद्ध्यति । ये तु प्रसिद्धमन्नमयस्य पुरुषविधत्वं स्वीकृत्य
तस्य पुरुषविधत्वमनु प्राणमयाद्यानन्दमयान्तानां पुरुषविधत्वं
मूषानिषिक्तप्रतिमान्यायेनाहुः । तैः स्वीकृत्यान्तप्रकार एव न

बुध्यते । मूषानिषिक्तप्रतिमायास्तदान्तराकारानुविधायित्वात् । तस्य च मधूत्थनिर्मितप्रतिमया समर्पणादत्रापि तेन न्यायेन बाह्याकारानुरोधस्याशक्यवर्त्तनत्वात् । तेनैष पूर्ण इत्यत्र तच्छब्देन प्रकृतम्, एतच्छब्देन पूर्वोक्तं च परामृश्य मध्ये, स वा एष इति तदेतच्छब्दाभ्यां च प्रकृतं परामृश्य तस्य पुरुषविधतामित्यत्र पूर्वपरामर्शनम् । ततस्तस्य प्राण एव शिर इत्याद्यवयवकल्पनावाक्ये पुनः प्रकृतपरामर्श इत्येवं व्याख्याने प्रक्रान्तत्यागप्रसङ्गाच्च । तस्मान्नैते कोशाः, किन्तु पञ्चापि फलरूपा व्यापका भिन्ना एव । एतल्लोकत्यागोक्तिपूर्वकं तत्तत्प्राप्तिश्रावणात् । तथा श्रुत्यन्तरे, अन्नात् प्राणा भवन्ति भूतानां प्राणैर्मनो मनसश्च विज्ञानं विज्ञानादानन्दो ब्रह्मयोनिः स वा एष पुरुषः पञ्चधा पञ्चात्मा येन सर्वमिदं प्रति पृथिवी चान्तरिक्षं च द्यौश्च दिशश्चावान्तरदिशाश्च स वै सर्वमिदं जगत् स स भूतः स भव्यमित्यादिना अनादिपञ्चविधस्योक्तरीत्या पञ्चात्मकस्य पुरुषस्य सर्वव्याप्तिसर्वात्मकत्वबोधनपूर्वकं, ज्ञात्वा तमेवं मनसा हृदा च भूयो न मृत्युमुपयाहि विद्वानित्यनेन तद्विदो मुक्तिश्रावणाच्च । कोशास्त्वन्नमयप्राणमयमनोमयविज्ञानमयमानन्दमयमात्मा मे शुद्ध्यन्तामिति श्रुत्यन्तरं शोध्यत्वलिङ्गाः प्रतिशरीरं भिन्ना एव । म इति स्वस्वजीवीयत्वरूपभेदलिङ्गात् । अतस्तदभ्रमेणात्र तदङ्गीकरणमपि प्रकृतविरुद्धमेवेति । ननु शोध्यत्वलिङ्गिकायां श्रुतौ सिद्धवन्निर्देशादत्र चाकारसमर्पणलिङ्गात् कोशत्वं चतुर्णां सिद्ध्यति । मतान्तरे तु तत् सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशदित्यनुप्रवेशस्याग्रे श्रावणादनुप्रवेशस्य च श्रुत्यन्तरे, अनेन जीवेनात्मनानुप्राविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति जीवकरणकत्वबोधनादत्र शारीरपदाश्च पञ्चानां कोशत्वम् । द्वितीयवर्णकरीत्या विचारे त्वग्रे अस्माल्लोकात् प्रेत्येत्यादिना इत उत्क्रमणपूर्वकमन्नमयाद्युपसंक्रमणश्रावणादेतेषामेव प्राप्यतया फलरूपत्वं सिद्ध्यति । तत्र सिद्धान्ते चतुर्णां विभूतित्वं, पञ्चमस्य परपुरुषरूपत्वात् परमफलत्वम् । पूर्वपक्षे तु पञ्चानामपि विभूतिरूपत्वमिति विशेषः ।

तथापि श्रुतिसमर्थनं तु सर्वत्र तुल्यमतः कुत उत्क्रमणं, कस्य प्राप्तिरित्येतत् सर्वमतोऽपि विचारणीयमेवेति चेत् । अत्रेदं प्रतिभाति । तथाहि । ब्रह्मविदाप्रोति परमिति प्रतिज्ञानात् तत आन्तं तद्विवरणे फलत्वस्यैवोपपादनादिदं फलप्रकरणमेवेति निश्चीयते । एवं सत्यनु-

प्रवेशश्रुतिः प्रकरणेन संन्दर्ष्टा परस्य फलरूपस्यैव सर्वत्रानुप्रवेशं
 समर्पयति । न त्वप्रकरणिनो जीवस्य । नच लिङ्गाद् बाधः ।
 तदनु प्रविश्य सच्चैत्यर्थाभावदित्यादिना, सत्यमित्याचक्षते इत्यन्तेन
 वाक्येनानुप्रविष्टसर्वामकतायाः सर्वस्य सत्यतायाश्च श्रावणादनुप्र-
 वेशस्य नामरूपव्याकरणार्थताया अश्रावणाच्चास्यानुप्रवेशस्य तस्मा-
 दनुप्रवेशाद् भिन्नत्वेनास्य जीवलिङ्गत्वाभावात् । अन्यथा वाक्यपी-
 डापत्तेः । अग्रे च, यदेष आकाश आनन्दो न स्यादित्यनेनानन्दस्यै-
 वान्तराकाशवर्तित्वश्रावणेन प्रकरणस्यैव पोषारुच । अत आकारस-
 मर्पणस्याप्युक्तरीत्या ब्रह्मकोशत्वसाधकतया मैत्रायणीयश्रुतौ, विश्व-
 शृष्टेः नामैषा तनुभंगवतो विष्णोर्यदिदमन्नं प्राणो वा अन्नस्य रसो
 मनः प्राणस्य विज्ञानं मनस आनन्दं विज्ञानस्यति भगवत्तनुत्वश्राव-
 णेन, अन्नात् प्राणा भवन्ति भूतानामिति पूर्वोक्ततैत्तिरीयश्रुतौ व्या-
 पकत्वादिब्रह्मलिङ्गश्रावणेन चैतेषां जीवकोशरूपत्वे दूरनिरस्ते, एते
 विभूतिरूपाः प्राप्या एवेति सिद्धम् । जीवकोशास्त्वेतद्व्यष्टिरूपा
 इति तावत् प्रत्यपदोक्तोक्तमणलिङ्गादत्र बोधिताः कल्पन्ते । तेन
 श्रुत्यन्तरीयः सिद्धवन्निर्देशोऽप्युपपन्न एव । एवमेतेषां विभूतिवै-
 जीवकोशाद् भेदे च निश्चिते पूर्वोक्ताभ्यासादिभिरानन्दमयस्य त-
 तोऽपि निष्कर्षात् परमफलत्वं सुसिद्धमिति ब्रह्मवज्जीवः पूर्वोक्तवि-
 भूतिव्यष्टिरूपेभ्यः स्वरूपेभ्य उत्क्रम्य मान्त्रवर्णिकसूत्रभाष्योक्तरी-
 त्या क्रमेण समष्टिभूतान्नमयाद्यानन्दमयान्तानि विभूतिरूपाणि प्रा-
 प्यान्नन्दमयो भूत्वा, एतमानन्दमयं परं ब्रह्माप्नोति । आनन्दमानन्द-
 मयोऽवसान इति द्वितीयस्कन्धवाक्यात् । यद्यप्यत्रानन्दमयो मध्ये
 नोक्तस्तथापि, तडितोऽधि वरुणः सम्बन्धादितिन्यायेन श्रुत्यन्तर-
 सिद्धत्वाज्जिवेशनीय इति नात्र विवादलेशः । एवमत्र त्याज्येभ्यो-
 ऽन्नमयादिकोशेभ्य उत्क्रमणं तत उक्तरीत्या विभूतिरूपाणां तेषामा-
 नन्दमयस्य परस्य च क्रमेण प्राप्तिरिति वर्णकद्वयोक्तमुपपन्नतरमि-
 त्ववधेहि ।

ननु भवत्वेवं ज्ञानामार्गीयाणां प्राप्तिः, परन्तु भक्तिमार्गीयाणां
 प्राप्तिः कथं व्युत्पाद्या । प्राप्तिर्हि पूर्वमसम्बद्धस्य पाश्चात्यसम्ब-
 द्धरूपा । अत्र चाकारसमर्पकत्वेनानन्दमयस्य लौकिकेऽपि शरीरे
 कृतेः पूर्वं सिद्धत्वेन विभूतिरूपाणां चाकाशवद् व्यापकतया क्षि-

निषेधमुखेन चतुःसूत्र्येदमेवाधिकरणं पुनर्विचार्यते सुदृढ-
त्वाय । इदमत्राकृतम् । जीव एवानन्दमयो भवतु । फलस्य पु-
रुषार्थत्वात् । स ब्रह्मविदानन्दमयो भवतीति स्वर्गादिसुखवद-
लौकिकमेव रूपमानन्दमयं जीवस्य फलभूतमिति प्राप्तेऽभिधीयते ।

तेरर्थात् सिद्धत्वेन भक्तशरीरेष्वपि संसृष्ट्या पक्षिरूपेण तेषु भक्त-
शरीरेषु प्रवेशनिर्वचनाशक्तौ फलप्राप्त्युत्पादयितुमशक्यत्वादिति
चेद् । अत्रोच्यते । अनुप्रवेशश्रुत्या, आविष्टादिति श्रुत्या च पुरेषु
भगवत्प्रवेशो निर्विवादः । पक्षिलिङ्गेनान्येषामपि गतिप्रतिबन्धकी-
भूतव्यापकत्वोल्लङ्घनात् स निर्विवादः । या पुनः सार्वदिकी स्थितिः
सा तु तावन्मात्रकार्यार्थत्वादेतत्फलानुभावेन प्रयोजिका न भव-
त्येव । यथा काष्ठादिषु घन्निष्ठितिर्दाहादौ । एवं सति बहिष्ठो
भक्त्या यदान्तः प्रविशति, हृद्येव वा मायामपसार्य प्रादुर्भवति तदा
अक्षरात्मकानि विभूतिरूपाण्यपि भगवता सह विशन्त्याधिर्भवन्ति
वा । अक्षरस्य चरणाद्यात्मकत्वेन तेषामपि तत्त्वात् । इयं तु लौकिक-
शरीरे व्यवस्था । यदा त्वेतत्त्यागेनालौकिकशरीरे प्राप्तिस्तदा तु तत्र
घर्तमानत्वात् तेषां कार्यकारित्वमेवेति विशेषः । एवञ्चाधिभौतिक-
रूपेण व्याप्तानि तिष्ठन्त्याध्यात्मिकेन प्रविशन्त्याधिदैविकेन कार्यं
कुर्वन्ति । आधिभौतिकत्वं च लौकिके नियतम् । आधिदैविकं भगव-
ति नियतं पर्यवसन्नम् । अवान्तरेषु सर्वेषु त्वाधिदैविकादित्रयमपि
यथासम्भवं सव्यपेक्षमिति, न कापि प्राप्तिव्युत्पत्तिप्रतिबन्ध इति
जानीहीति दिक् ॥ १४ ॥

प्रकृतमनुसरामः । अग्निसूत्रमवतारयितुं तत्र प्रयोजनमाहुः *
निषेधेत्यादि * ननु को वा सन्देहो येन निषेधमुखविचारावश्यक-
तेत्यत आहुः । * इदमित्यादि * । यद्यप्यानन्दमयस्य फलत्वं, सर्वा-
पेक्षयोत्कर्षश्च प्रतिपादितस्तथापि फलस्य पुरुषार्थत्वेन पुरुषशेष-
त्वात्, तस्यैव एव शरीर आत्मेत्यानन्दमयेऽपि श्रावणाज्जीव
एवानन्दमयो भवतु । नच मन्त्रवर्णविरोधः । स ब्रह्मवित् सर्वान्

नेतरोऽनुपपत्तेः ॥ १५ ॥

इतरो जीवो न । आनन्दमयो न भवति । कुतः । अनुप-
पत्तेः । जीवस्य फलरूपत्वमात्रेणानन्दमयत्वं नोपपद्यते । तथा
सति तस्य स्वातन्त्र्येण जगत्कर्तृत्वेऽत्यलौकिकमाहात्म्यवत्त्वेन
निरूपणं नोपपद्यते । अतो न जीवं आनन्दमयः ॥ १५ ॥

भेदव्यपदेशाच्च ॥ १६ ॥

इतोऽपि न जीव आनन्दमयः । यतो भेदेन व्यपदिश्यते ।
रसः हेवायं लब्धवानन्दी भवतीति । आनन्दोऽस्यास्तीत्यन-
न्दी । एष हेवानन्दयाति । आनन्दयतीत्यर्थः ।

कामान् अश्नुते, विपश्चिता ब्रह्मणा सह भूत आनन्दमयो भवतीत्य-
र्थोक्तौ तदभावात् । तेन यथा स्वर्गसुखमस्य फलभूतं तथा अखण्डै-
करसं मुक्तावस्थालौकिकरूपमपीत्यर्थः । सूत्रं पठित्वा व्याचक्षते ॥
नेतरोऽनुपपत्तेः ॥ इत्यादि । * तथा सतीति * जीवस्यानन्दमयत्वे
सति । *निरूपणमिति* ब्रह्मणो निरूपणम् । तथाच, तस्माद्वा एत-
स्मादात्मन आकाशः सम्भूत इत्यादिनेक्तं माहात्म्यं जीवेऽपि गच्छ-
देतां श्रुतिं विरुद्ध्यदिति माहात्म्यश्रुत्यनुपपत्तेस्तथेत्यर्थः । नन्वात्रैवं
जीवस्य जगत्कर्तृत्वव्यकरणे कृते फलाध्यायस्य वक्ष्यमाणस्य जगद्-
व्यापारवर्जसूत्रवैयर्थ्यापत्तिरिति शङ्काम् । तत्रैतादृशजगद्व्यापाररा-
हित्यस्याविवक्षितत्वेनावैयर्थ्यात् ॥ १५ ॥

भेदव्यपदेशाच्च ॥ रसः हेवायं लब्धवानन्दी भवतीत्य-
आनन्दीति । लब्धुलब्धव्यभेदव्यपदेशो न जीवभेदगमकः । आ-
त्मलाभाच्च परं विद्यत इत्यत्र स्वरूपैक्येऽपि लब्धुल-
ब्धव्यभेदव्यपदेशदर्शनेन तस्यानियामकत्वादिति परे मन्य-
न्ते । तत्रैवावधारणायाहुः * एष हेवेत्यादि * तथाचानयः श्रुत्या-
ऽऽनन्दनीयानन्दकत्वेन भेदनिर्देशाज्जीवब्रह्मभेदे सिद्धे आनन्दीति
निर्देशस्यापि भेदोपादौबलकत्वे बाधकाभावात् । आत्मलाभश्रुतावपि

चकारात् सूत्रद्वयेन जीवो नानन्दमय इति निरूपितम् ॥ १६ ॥
तर्हि जडो भवत्वानन्दमयः । न । आन्तरत्वाच्च
कार्यरूपो भवति । किन्तु कारणरूपः । स स्वमते नास्त्येव ।
मतान्तरे प्रकृतिर्भवेत् । तन्निवारयति ।

कामाच्च नानुमानापेक्षा ॥ १७ ॥

जडः प्रकृतिर्नास्तीति कारणत्वेन निराकृतैव । अथैतद्वा-
क्यान्यथानुपपत्त्या सत्त्वपरिणामरूपं कल्प्यते । सा कल्पना
नोपपद्यते । कुतः । कामात् । आनन्दमयनिरूपणानन्तरं, सो-
ऽकामयतेति श्रूयते । स कामश्चेतनधर्मः । अतश्चेतन एवानन्द-
मय इति । चकारात्, स तपोऽतप्यतेत्यादि । अतोऽनुमानपर्यन्त-
सम्यग्मबोधयद् वाक्यं न तिष्ठतीत्यर्थः ॥ १७ ॥

त जीवलाभस्तात्पर्यविषयः, किन्तु परमात्मलाभ एव तत्र भूम्न एवा-
त्मतया सनत्कुमारेण नारदं प्रति छान्दोग्ये व्याख्यतवात् । अतो
जीवब्रह्मैक्यस्य तद्रीत्या अभ्युपगमैकशरणत्वमिति दृष्टान्तोऽप्यस-
ङ्गत एवेत्यर्थः । * नानन्दमय इति * कस्यामप्यवस्थायाम् ॥ १६ ॥

कामाच्चेति सूत्रद्वयमवतारयन्ति * तर्हि जड इत्यादि * ।
* नेति * एतदेव विमज्जन्ते * आन्तरत्वादित्यादि * । *
* मतान्तर इति * सांख्यमते । * जडेत्यादि * प्रधानक्षेत्रज्ञपति-
र्गुणेश इत्यादौ प्रधानादिशब्दैः श्रुतावुक्तापि यादृशी सांख्यैर्जडा मू-
लकारणभूताङ्गीक्रियते तादृशी श्रुतौ नास्तीतीक्षति सूत्रे कारणत्वेन
निराकृतैव । अथ तस्य प्रियमेवेत्यवयवकल्पना वाक्यान्यथानुपप-
त्त्या आत्मपदार्थं गौणमङ्गीकृत्य आनन्दस्य सुखात्मकत्वेन सत्त्वध-
र्मत्वात् सत्त्वपरिणामरूपा कार्यरूपा कल्प्येत, सा तथेत्यर्थः । * अनु-
मानपर्यन्तमित्यादि * । वाक्यश्रवणोत्तरम, आनन्दमयपदोक्तोऽर्थः
सत्त्वपरिणाम आनन्दविकारत्वाल्लौकिकसुखवादित्येवं यावदनुमी-
यते तावत् ततः पूर्वमेव कामवाक्यश्रवणात् तत्प्रतिहन्यतेऽतस्तथे-
त्यर्थः ॥ १७ ॥

अस्मिन्नस्य च तद्योगं शास्ति ॥ १८ ॥

इतश्च न जडं आनन्दमयः । अस्मिन्नानन्दमये अन्य जीव-
स्य च आनन्दमयमात्मानमुपसंक्रामतीति तेन रूपेण योगं
शास्ति । फलत्वेन कथयतीति । न हि जीवस्य जडापत्तिर्यु-
क्ता । ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्तेतीति वदस्याप्यर्थः । तस्मान्नायं
जीवो, नापि जडः । पारिशेष्याद् ब्रह्मैवेति सिद्धम् ।
ये पुनरधिकरणभङ्गं कुर्वन्ति, तेषामज्ञानमेव । यतस्तैरप्यानन्द-
मयः कः पदार्थ इति वक्तव्यम् ।

अस्मिन्नस्य च तद्योगं शास्ति ॥ * इतिवदस्याप्यर्थ इति *
आनन्दमानन्दमयोऽवसान इति श्रीभागवतीयवाक्यादानन्दमय एव
सन्नानन्दमयमात्मानमुपसंक्रामतीत्यर्थो ज्ञेय इत्यर्थः ।

एवमधिकरणव्याख्यानं समाप्य विकारशब्दसूत्रे विशेषेणा-
ऽदूषणादधुना परमतं दूषयन्ति स्वोक्तसमर्थनाय । * ये पुनरित्यादि* ।
ये शाङ्करा एकवारं सर्वसम्मतप्राचीनरीत्या व्याख्याय, पुनरिदं त्विह
वक्तव्यमित्यादिना प्रायपाठविरोधमाकस्मिकत्वमेकस्यैवावयवित्वाद्य-
यवत्वाभ्यामसामञ्जसम्, असन्नेवेत्यादिश्लोकाद्वयविरोधमानन्दप्रा-
प्त्यर्थेऽपि दुःखसाहचर्यमब्रह्मत्वापत्तिमानन्त्यैकत्वविरोधमानन्दमयप-
दानभ्यासं च प्रदर्शयानन्दमयपदस्य ब्रह्मपरत्वानादरणेन व्यासोक्त-
स्याधिकरणस्य भङ्गं कुर्वन्ति तेषां श्रुत्यर्थाज्ञानमेव । यतस्तैरप्यानन्द-
मयपदार्थः क इति प्रश्ने तस्योत्तरं वक्तव्यम् । तस्यानुकत्वाद्
तथेत्यर्थः । नचानन्दमयपदस्य ब्रह्मपरतायां दूषितायां जीवो वा
जडो वा पारिशेष्यादानन्दमयः सेत्स्यतीति कथमनुकमिति वाक्य-
म् । दूषणानामसङ्गतत्वात् । तथाहि । अस्यामुपनिषद्यारम्भ एव
ब्रह्मविदाप्नोति परमिति ब्राह्मणोक्तोऽर्थः सत्यं ज्ञानेत्यस्यामृचि स-
ङ्क्षेपेणोक्तः । स एव सम्पूर्णं प्रपाठके विस्तारेण व्याख्यायते । तत्र ज्ञान-
क्षेपस्य ब्रह्मण ऋचि स्वरूपलक्षणवाक्यादेवासन्दिग्धं प्रतीतेस्तत्र
सन्देहानुदयेन तदर्थमुपपादनविस्तारस्याप्रयोजनकत्वात् फलवाक्ये

विभक्तिवचनयोर्भेदेन सन्देहात् तदर्थ एव सम्पूर्णप्रपाठक उपपा-
दनीयः । अत उपपादनबीजत्वेन ज्ञानशेषस्य ब्रह्मणो मन्त्रवर्णे प्र-
कृतत्वकथनमेवासङ्गतम् । तत एव तद्विजिज्ञापयिषया पञ्चानां कोश-
त्वकथनमपि तथा । ज्ञेयपरयोरैक्याङ्गीकारोऽपि शब्दान्तरप्रयोज-
नाननुमन्धानात् तथा । विकारप्रत्ययासम्भवस्य प्रागुपपादितत्वाच्च
प्रागपाठविरोधोक्तिराकस्मिकत्वोक्तिश्चापि तथा । प्रियाद्यवयवयोगस्य
बाधकत्वकथनमपि तथा । द्वितीयवर्णकसमाप्तिस्पर्शवादव्याख्या-
तरीतिरुभक्तद्वययाधिकरणप्रादुर्भावाज्ञानात् । केवलनिर्विशेषब्रह्म-
वादस्येक्षत्यधिकरण एव निरस्तत्वाच्च । एकस्यावयवावयविभा-
वविरोधकथनमपि, प्राणस्य प्राणस्थिति श्रुतिस्थस्य, नेह नानास्ती-
तिभागस्यार्थाज्ञानादेव । आकारदर्शनं विना नानात्वस्फुरणायोगेन
तस्य निषेधानर्हताया तेनैवाकारप्राप्तौ सत्यां नानात्वनिषेधस्यावय-
वावयविभावविरोधाभाव एव पर्यवसानादिति । एवं, कृत्स्नः प्र-
ज्ञानघन एवेति कृत्स्नपदादपि ज्ञातव्यम् । अकृत्स्नत्वापवादकभेदवु-
द्ध्युदयं विना भेद निवारणफलककृत्स्नपदवैयर्थ्यस्य दुष्परिहर-
त्वादिति । एवमसन्नेवेति श्लोकस्य ब्रह्मपुच्छेत्युक्तब्रह्मपरत्वोत्प्रेक्ष-
णमपि निर्हेतुकम् । अन्नमयादिश्लोकानामिवास्याप्यवयवविपरतायाः
प्राञ्जलायास्यागे बीजाभावात् । नच प्रियमोदादिरूपस्यानन्दमयस्य
सर्वप्रतीतिगोचरत्वात् तद्विषयकभावाभावशङ्काभावादेव तस्य श्लोक-
स्यासङ्गतिरेव बीजमिति युक्तम् । उक्तप्रियादिपञ्चावयवविशिष्टाव-
यविरूपेणानन्दमयपुरुषज्ञानस्य स्वतः क्वाप्यदर्शनेनोक्तश्रुतित एव
ज्ञानसम्भवे तत्र विश्वासरहितस्य निन्दायाविश्वस्तस्य प्रशंसायाश्च
बोधनेनास्यासङ्गत्यभावात् । एवं, यतो वाच इति वाक्यशेषस्य नि-
र्विशेषसमर्पकत्वकथनमपि तथा । नायमात्मेति मन्त्रे स्मृततनु-
विवरणश्रावणेनैतदुत्तरार्द्धे श्रावितस्यानन्दवित्त्वस्यापि तत एव सि-
द्धं तदननुगृहीतवाङ्मनसयोरगोचरत्वस्यापि तत एव सिद्धेस्तस्य
निर्विशेषसमर्पकतायाः कल्पयितुमशक्यत्वात् । किञ्चोक्तप्रणाख्या
वेदनविषयाणामलौकिकानामेव प्रियादीनामत्र पूर्वोक्तरीत्या पञ्चम-
र्शात् तेषां प्रतिशरीरं भेदाभावादेवानन्दमयस्यानेकत्वमपि न शक्य-
कल्पनम् । अत आनन्दमयेऽनेकत्वप्रसङ्गनाय लौकिकानां प्रियादी-
नामादरोऽप्यसङ्गत एव । यत्पुनर्नचानन्दमयपदाभ्यासः श्रूयते

न तावज्जीवः । तस्य ब्रह्मज्ञानफलत्वेन, ब्रह्मणा विपश्चि-
तेष्वानन्दमयस्योक्तत्वात् ।

इत्यादिना आनन्दपदाभ्यासे आनन्दमयपदाभ्यासस्याशक्यकल्प-
नत्वमुक्तं, तदपि तथैव । यतोऽभ्यासोऽभ्यस्यमानं भिन्दन्ना-
भ्यस्तपदवाच्येन सामान्यरूपेण तं भिनत्ति. किन्तु पदान्तरो-
क्तं विवक्षितरूपेण । समिधो यजतीत्यादिरूपे तदुदाहरणे
पञ्चसु यागत्व समानेऽपि पदान्तरोक्तसमिदादिरूपेणैव भेद-
दर्शनात् । एवं सति तत्र यथाभ्यस्तो यजतिः समिदादिप-
दाभ्यासकल्पनानपेक्ष एव समिदादिरूपयागभेदसाधकस्तथात्मानन्द-
पदमप्यानन्दमयपदाभ्यासकल्पनानपेक्षमेवानन्दमयरूपानन्दभेदसा-
धकमिति स्फूर्त्या तादृशशङ्काया एवानुदयादिति बोध्यम् । अथान-
न्दब्रह्मिभाष्ये युक्तम् । आनन्द इति विद्याकर्मणोः फलं, तद्विकार
आनन्दमय इति । प्रियादिवासनानिर्वृत्तो ह्यात्मानन्दमयो विज्ञानम-
याश्रितः स्वप्न उपलभ्यत इति च । तदप्यसङ्गतमिति । तत्रान्त्यं दू-
षयन्ति * नेत्यादि * अयमर्थः । ब्राह्मणे परशब्देनोदितं फलं तद्व्या-
ख्य.रूपायामृचि न केवलेन कामपदेन शक्यवचनम् । तेषां ज्ञेयब्रह्मा-
पेक्षया अपरत्वेन ऋगुपजीव्यब्राह्मणस्वरशब्दविरोधापातात् । किन्तु
विपश्चिद्ब्रह्मपदाभ्यां सहितेन । अतः, सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा
विपश्चितेत्येतावन्तं ग्रन्थं व्याख्यातुं सर्वप्रपाठक इत्युपपादितम् । तथा
सत्यज्ञमयादीन्निरूप्य सर्वान्तरः प्रियाद्यावयववानानन्दमयो यो व्या-
ख्यायते स जीवस्य ब्रह्मज्ञानफलत्वेनैव व्याख्यायते । तत्रावयवा एव
कामपदार्थोऽवयव्येव विपश्चिद् ब्रह्मेति सिद्ध्यति । उत्तरत्रैतमानन्दम-
यमात्मानमुपसंक्रामतीत्यनेन तादृशस्य तस्यैव पर्यवसितफलत्वेनो-
पसंहारात् स यदि जीवत्वेन विवक्षितः स्यात् प्रथमान्तत्वेनात्र निर्दिष्टः
स्यात् । सोऽऽनुत इति श्रुतौ फलशेषिणो जीवस्य प्रथमान्तत्वेनैव निर्दि-
ष्टत्वात् । भोक्तृफलयोरैक्यापत्तिश्च स्यात् । किञ्चाज्ञमयादीनां व्यवहारे
सतामन्न प्रायपाठेनाकस्मात् तद्विहाय स्वप्नोपलभ्यमानग्रहणे तद्वि-
रोधोऽपि । किञ्च ब्रह्मांशस्याविद्ययात्यन्ताभिन्नमानिना जीवस्य ब्रह्म-
वेद ब्रह्मैव भवतीत्युक्तो ब्रह्मभावः सर्वात्मभावरूपं ज्ञानं तदधिकार-

अथ जडः स्वर्गवत् तदा किमाश्रित इति वक्तव्यम् । जड-
आश्रितत्वे कर्मफलमेव स्यात् । ज्ञानस्याप्यवान्तरफलमिति चेन्ना-
तर्हि किमानन्दात् तस्यातिरिक्तं फलं भविष्यति । जडचिद्रूप-
तायाः पूर्वमेव विद्यमानत्वात् । अस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि
मात्रामुपजीवन्तीति श्रुतिविरोधश्च ।

रूपा अविद्यानिवृत्तिश्च न ब्रह्मज्ञानफलत्वेन वक्तुं शक्यानि । ब्रह्मभा-
वस्यावरणभङ्गमात्रेण स्वतो भवनस्य भवतिना बोधनात् प्रकृते तद-
ङ्गीकारे द्वितीयाविभक्तिपीडा लक्षणादोषश्च स्याताम् । ज्ञानस्य त-
थात्वाङ्गीकारे तु तस्य, स यश्चायं पुरुषे यश्चासावादित्ये स एकः
स य एवं चिदितसाधनशेषभूतपुरुषविशेषणत्वेन तत्कोटिनिविष्टत्वा-
त् । साधनरूपस्य फलरूपस्य च ज्ञानस्यावैजात्यात् साधनफलभाव-
व्याहृतिश्च । तेन, एतः ह वा व न तपतीत्यादिकं ब्रह्मविन्माहात्म्य-
बोधनद्वारा विद्यादिमाहात्म्यायैव सिद्ध्यति । अतः श्रुतिव्याख्यान-
स्यासङ्गतत्वादानन्दमयो जीव इत्यसङ्गतम् । एवं द्वितीयं दूषयित्वा
आद्यं दूषयन्ति । * अथ जड इत्यादि । * जीवाश्रितत्वे भोक्तृशरी-
रान्तःपातात् तद्व्यातिरिक्तं जडं वा ब्रह्म वा आश्रित इत्यनयोर्मध्ये
एकं किञ्चिद् वक्तव्यम् । तत्राद्ये ज्ञानफलत्वाभावादुक्तश्रुतिविरोध-
एव दूषणम् । यदि तद्विरोधाय ज्ञानावान्तरफलत्वमङ्गीक्रियते, तदा
मुख्यं फलमानन्दादतिरिक्तं किं भविष्यतीति वक्तव्यम् । ब्रह्म-
भावादीनां फलत्वाङ्गीकारे दूषणानामुक्तत्वात् संसारदशायां
जडरूपतायां ब्रह्मवित्त्वदशायां चिद्रूपतायाश्च सत्त्वात् । अन-
आनन्दमयस्य विकारत्वाङ्गीकारे फलबोधकश्रुतिविरोधः सर्वथा
दुर्वार इत्यर्थः । दूषणान्तरमाहुः । * अस्येत्यादि । स
एको ब्रह्मण आनन्द इत्यस्य व्याख्याने ब्रह्मानन्दस्य परम-
त्वायैतस्यैवानन्दस्येति श्रुतिस्तैरुपन्यस्ता । आनन्दमयस्य विकार-
त्वे ब्रह्मानन्दैकदेशत्वाभावात् स्फुट एव तद्विरोध इत्यनन्दमयस्य
विकारत्वेन ब्रह्मानन्दैकदेशत्वाभावात् स्फुट एव तद्विरोध इत्यनन्द-
मयविकारत्वाङ्गीकारः सर्वथा श्रुतिविरुद्ध इत्यधिकरणभङ्गो न युक्तः

पुच्छत्वेन ब्रह्मवचनात् प्रद्वेष इति चेत्, तर्हि स एको ब्रह्मण आनन्द इत्यत्रापि षष्ठ्या भेदनिर्देशाद् ब्रह्मणः परमपुरुषार्थत्वं नाङ्गीकुर्यात् । उपक्रमादिसर्वविरोधश्च पूर्वमेव प्रतिपादितः । यदप्यधिकरणमन्यथा रचितं, ब्रह्मपुच्छमिति । तत्र न पुच्छस्य ब्रह्मत्वं प्रतिपाद्यते, येनान्यथा समाधानं भवेत् । किन्तु ब्रह्मणः पुच्छत्वमिति पूर्वन्यायेनेदं पुच्छं प्रतिष्ठेतिवत् । तत्र श्रुतिबाधो ब्रह्मणाप्यशक्यः ।

इत्यर्थः । अधिकरणभङ्गस्याशयान्तरमुद्भावयन्ति । * पुच्छत्वेनेत्यादि । * जिज्ञास्यत्वेन मुख्यतया शास्त्रारम्भे बाधितस्य ब्रह्मणोऽन्याधिकरणरचनया न्यूनता समायातीत्यतः प्रद्वेषादधिकरणभङ्ग इत्यर्थः । तद् दूषयन्ति । * तर्हीत्यादि * । स्वप्रधानस्याप्रधानत्वापत्त्या यदि प्रद्वेषस्तदा ब्रह्मण आनन्द इत्यत्राभिन्नस्य षष्ठ्या भेदनिर्देशाद्भयाभावरूपस्य फलस्यानन्दकर्मकज्ञानेनैवोक्तत्वात् तस्य परमपुरुषार्थत्वमपि नाङ्गीकुर्यात् । पुच्छत्ववचनवद् भेदवचनस्यापि प्रद्वेषबीजस्य सत्त्वात् । अथ यदि राहोः शिर इतिवद् ब्रह्मण इत्यभेदषष्ठी तर्हि तस्य प्रियमेवेत्यादावप्यभेदषष्ठीमाहृत्य पुच्छत्वं भाक्तमङ्गीकार्यं, न त्वधिकरणं भङ्क्तव्यमित्यर्थः । भङ्गे पूर्वोक्तानि दूषणानि स्मारयन्ति । * उपक्रमेत्यादि * । ननु न वयमधिकरणं भञ्ज्यः किन्तु प्रकारान्तरेण तत् समर्थयाम इत्याकाङ्क्षायां तद् दूषयितुमनुवदन्ति । * यदपीत्यादि । * ब्रह्मपुच्छमिति । * ब्रह्मपुच्छं प्रतिष्ठेत्यत्र किमानन्दमयस्यावयवत्वेन ब्रह्म विवक्ष्यते, उत स्वप्रधानत्वेनेति सन्देहे पुच्छशब्दादवयवत्वेनेति प्राप्तम् । तत्रोच्यते ॥ आनन्दमयोऽभ्यासात् ॥ आनन्दमयस्यात्मेत्यत्र ब्रह्मपुच्छं प्रतिष्ठेति स्वप्रधानमेव ब्रह्मोपदिश्यते । असन्नेव स भवतीति निगमनश्लोके केवलस्य ब्रह्मण एवाभ्यस्यमानत्वादित्येवं रचितमित्यर्थः । तद् दूषयन्ति । * तत्र नेत्यादि । * ब्रह्मपुच्छं प्रतिष्ठेति वाक्ये पुच्छस्य यदि ब्रह्मत्वं प्रतिपाद्येत तदा शङ्का स्यात् । पूर्वं वेदनविषयतया लक्षितस्वप्रधानब्रह्मरूपत्वं पुच्छस्य कथमिति । तदा समाधानमपि सम्भ-

मौख्यं चैतत् । आनन्दमयस्यैव ब्रह्मत्वे न कोऽपि दोषः
स्यात् । आनन्दमयस्याब्रह्मत्वं परिकल्प्य तत्पुच्छत्वेन ब्रह्म वे-
दबोधितमिति ज्ञात्वा तत्समाधानार्थं यत्नमानो महामूढ इति
विषयफलयोः किं मुख्यमित्यप्यनुमन्धेयम् । पुच्छत्वोक्तिस्तु
पूर्वभावित्वात् । अत्र एव ज्ञानविषयत्वं प्रतिष्ठा च । आनन्दमयो

वेदभ्यासात् स्वप्रधानत्वमिति । इदं तु विपरीतम् । तत्र ब्रह्मप-
दाभ्यासेन कथं समाधानं भवेत् । अभ्यासो हीतरशब्दश्रुतमर्थं स्था-
पयन्नभ्यस्यमानं परिच्छिनत्ति, न तु तदर्थं बाधते । समिधो यजती-
त्यादौ तदुदाहरणे तथा दर्शनात् । एवमत्रापि ब्रह्मपदाभ्यासस्तत्स-
मभिव्याहृतपदश्रुतं पुच्छमितरेभ्यः परिच्छेत्स्यति, न तु बाधिष्यते ।
अतो ब्रह्मणोऽवयवश्रुतिबाधोऽनया रीत्या ब्रह्मणा सर्ववेदपाठिनापि
कर्तुमशक्यः, किं पुनरितरेणेति व्यर्थमिदमन्यथा रचनमित्यर्थः ।
दूषणान्तरमाहुः । * मौख्यमित्यादि । * एतत् * । अन्यथा रचन-
म् । * चकारादधिकरणभङ्ग उभयमपि मौख्यम् । तत्र हेतुरानन्द-
मयस्येत्यादि । * त्वदुद्भाषितानां दोषाणां प्रागेव परिहृतत्वादन्वे-
षां चाभावात् तथेत्यर्थः । ननु प्रकारान्तरेण योजनं कौशलाय
भवतीति कथं मौख्यमित्यत आहुः । * आनन्दमयस्याब्रह्मत्व-
मित्यादि * । तथाच भवेत् कौशलाय यद्यानन्दमयस्याब्र-
ह्मत्वं न कल्पयेत्, पुच्छश्रुतिं च न बाधेत । तत्तु करो-
तीत्यतस्तथेत्यर्थः । ननु शास्त्रं प्रकृतं ब्रह्मैव मुख्यमतस्तस्य त-
थात्वं साधयितुमयं यत्नः कथं मौख्यायेत्यत आहुः । * विषयेत्या-
दि * । प्रकृतत्वस्योभयत्र तौल्यान्न तेन रूपेण मुख्यत्वं निर्णयं,
किन्तु रूपान्तरेण । तथा सति तु त्वदभिमतस्य न मुख्यत्वं, किन्तु
फलस्येति विषयमुख्यत्वार्थमपार्थो यत्न इत्यर्थः । ननु भवत्वेवं तथा-
पि विषयत्वेनावश्यकस्य पुच्छत्वोक्तिकृतोऽपकर्षः कथं सोढव्य
इत्यत आहुः । * पुच्छेत्यादि । * सा तु पूर्वं तत्प्राप्तिबोधनाय । न
हि द्वारं गृहं वा अप्राप्य तत्र स्थितं पुरुषं कश्चित् प्राप्नोति । तेन
तथेत्यर्थः । अत्र गमकमाहुः * अत इत्यादि * । आनन्दमयस्य तत्र
स्थितौ गमकमाहुः * प्रतिष्ठेत्यादि * नन्वेवं सति द्वैतमापद्यते, तच्च

ब्रह्मण्येव प्रतिष्ठित इति । अत्रावयवानयविभावो भाक्त इति
तु युक्तम् । प्राणमयादीनामपि तथात्वात् । अन्तःस्थितस्य
बाह्यनुरोधेन तथात्वमिति सर्वं सुस्थम् ॥ १८ ॥

नेह नानास्तीत्यादिभिर्निषिद्धमतो नोक्तं सार्धीय इत्यत आहुः । *
अत्रेत्यादि * भाक्तत्वस्याप्रामाणिकत्वाच्च द्वैतापत्तिदोष इत्यर्थः ।
ननु भाक्तत्वे भवता हंसाकारः कथं समर्थनीय इति शङ्कायामाहुः ।
* अन्तरित्यादि * बाह्यो जीवस्तदनुरोधेन तथाकार इति न कोऽपि
शङ्कावकाशः । तत्प्रकारस्य पूर्वमेवोपपादितत्वात् सर्वं प्राचां वचनं
समाचीनमेवेत्यर्थः । एवञ्च यद्भामतीनिबन्धे पक्षद्वयं व्याख्यायुक्त-
म्, 'प्रायपाठपरित्यागो मुख्यद्वितयलङ्घनम् । पूर्वस्मिन्नुत्तरे पक्षे प्रा-
यपाठस्य बाधनम्' इति । अर्थस्तु, आनन्दमयपदस्य ब्रह्मार्थकत्वपक्ष
मयडर्थस्य विकारस्य त्यागेन प्राचुर्यार्थाङ्गीकारे प्रायपाठपरित्यागः ।
आनन्दमयपदस्य ब्रह्मण्यप्रसिद्धस्य लक्षणया योगेन वा ब्रह्मणि व्या-
ख्याने मुख्यार्थोलङ्घनम् । आनन्दपदाभ्यासेन च ज्योतिरधिकरण-
पूर्वपक्षे ज्योतिःपदेन ज्योतिष्टोमवदानन्दमयो लक्ष्यत इत्यानन्दपद-
स्यापि मुख्यार्थोलङ्घनम् । पुच्छपदं च बालधौ शक्तमानन्दमयाव-
यवे गौणमिति तत्समानाधिकरणब्रह्मपदमपि स्वार्थत्यागेन तत्पर-
मतस्तस्यापि मुख्यार्थोलङ्घनमिति चत्वारो दोषाः । विकारार्थकत्व-
पक्षे तु ब्रह्मपदस्य न स्वार्थत्यागो, नाप्यानन्दमयपदस्य, न चानन्द-
पदस्य । पुच्छपदमुख्यार्थबाधस्त्ववयवपरतायामधिकरणपरतायां च
तुल्यः । अवयवप्रायपाठबाधश्च विकारप्रायपाठबाधेन तुल्य इति वि-
कारार्थग्रहणपक्ष एव सार्धीयानिति । तदपि व्याख्येयपूजनमात्रमेव,
न तु तात्त्विकम् । विकारार्थस्य प्राणमये बाधितस्य घटाकाशदृष्टा-
न्तेनोर्जावयितुमशक्यत्वात् । आप्राकृतमाचपण्डितं कस्यापि घटा-
काशे घटविकारत्वप्रत्ययस्याभावात् । घटभृते दुग्धादावपि तथा-
प्रत्ययाभावेन दृष्टान्ताभावादनुमातुमप्यशक्यत्वात् । लोके शास्त्रे
तथाप्रयोगस्य काव्यनुपलम्भादिति । एवं बाधिते विकारपाठे तस्य
प्रायताया अपि बन्ध्यासुतसौन्दर्यदेशीयत्वात् । किञ्च । शब्दमात्र-
मोङ्कारस्य विवृतिः । ॐकारस्तु ब्रह्मवाचक एवेति तद्विबृतयः सर्वे-

ऽपि शब्दा उत्सर्गतो ब्रह्मवाचका एव । ॐमित्येतदक्षरमिदं सर्वं त-
 स्योपव्याख्यानमिति, स्वधाम्नो ब्रह्मणः साक्षाद्वाचकः परमात्मनः,
 स सर्वमन्त्रोपनिषद्वेदबीजं सनातनमिति, तस्य वाचकः प्रणव इति
 श्रुतिपुराणपातञ्जलस्मृतिभिस्तथा निश्चयात् । अतः शक्तिसङ्गोचै-
 व व्यवहारसिद्ध्यर्थं तत्तद्वदन्तीति तन्निवर्तनायैवाचार्यः श्रौतान् हे-
 तून् ब्रूत इति प्रागेव निर्णीतमिति नानन्दमथानन्दब्रह्मपदानामपि
 मुख्यार्थोल्लङ्घनम् । अतः पूर्वस्मिन् दोषाभावाद् द्वितीयस्मिन्नेव
 व्याकरणविरोधादिरूपदोषबाहुल्यादुत्तर एवासाधुरिति । यदपि
 वेदसूत्रयोर्विरोधे, गुणे त्वन्यायकल्पनेति सूत्राण्यन्यथा नेतव्यानी-
 त्युक्तम् । तदप्यसङ्गतम् । तथाहि । इदं हि, विप्रतिपत्तौ विकल्पः
 स्यात् समत्वाद् गुणे त्वन्यायकल्पनैकदेशत्वादिति नावमिक तृती-
 यपादस्थसूत्रस्यैकदेशभूतम् । सूत्रस्य त्वेवं विषयः । ज्योतिष्टोमेऽग्नी-
 षोमीयपशावेकवचनान्तबहुवचनान्तौ पाशोन्मोकमन्त्रौ भिन्नयोः
 शाखयोराम्नातौ । अदितिः पाशं प्रमोक्त्वेतमिति तैत्तिरीये । अदि-
 तिः पाशान् प्रमुमोक्त्वेतानिति शाखान्तरे । तत्र सन्देहः । बहुवच-
 नान्तो मन्त्रः प्रकृतौ निविशते न वेति । तत्र प्रकरणवशेन प्राप्तावपि
 विकल्पापादकत्वाद् बहुवचनस्यैकस्मिन् पशुपाशे असमर्थत्वाच्च न
 निवेशो युक्त इति बहुपाशकपशुगणयुक्तासु विकृतीपृत्कष्टव्य इति
 पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु पाशरूपप्रातिपदिकार्थान्वितं विभक्त्यभि-
 हितं कर्मकारकं प्रकृतावप्यस्तीति पाशकर्मकोन्मोचनाभिधानेन स-
 म्भवन्मन्त्रो नोत्कर्षे सहते । सङ्ख्यामात्रं त्वसम्भवदपि गुणत्वाच्च
 प्रातिपदिककारकयोः प्रधानभूतयोरुत्कर्षणसमर्थम् । इह सङ्ख्या-
 प्यविवक्षिता । पाशकर्मणोरभिधानमात्रेण व्यवहारस्य सिद्धेः ।
 किञ्चैकस्मिन्नप्यवयवबहुत्वाभिप्रायेण छान्दसो बहुवचनप्रयोगोऽव-
 कल्पते । अतो गुणेऽन्यायकल्पनाया अदुष्टत्वात् प्रकरणानुरुद्धो वि-
 कल्प एव युक्त इति । एवञ्चात्र सूत्राणां वेदार्थनिश्चायनाय प्रवृत्त-
 त्वेन सङ्ख्यावदेकदेशत्वाभावात् तदन्यथा नयने मीमांसाद्वयस्य वे-
 दस्य च विप्लवापत्तेरिति । वस्तुतस्तु ।

युक्तिभिरतिशिथिलाभिः समादधानो दृढान् दोषान् ।

वाचस्पतिरपि भाष्ये व्याख्याव्याजेन दूषणं ब्रूते ॥

इति बोध्यम् ॥ १८ ॥ इति पञ्चमाधिकरणम् ॥

अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ॥ १९ ॥

अथ य एषोऽन्तरादिशे हिरण्यः पुरुषो दृश्यते हिरण्य-
 इमश्चार्हिरण्यकेशः, आप्ननत्वात् सर्व एव समुवर्णस्तस्य यथा क-
 प्यासं पुण्डरीकमेवमक्षिणी तस्योदेति नाम स एष सर्वेभ्यः
 पाप्मभ्य उदितः । उदेति ह वै सर्वेभ्यः पाप्मभ्यो य एवं वेदे-
 त्याधिदैवतमथाध्यात्ममप्यथ य एषोऽन्तरक्षिणं पुरुषो दृश्यत
 इत्यादि । तत्र संशयः । किमधिष्ठातृदेवताशरीरमाहोस्वित् पर-
 ब्रह्मेति, ब्रह्मणो वा शरीरमिति । तदर्थमिदं विचार्यते । हिर-
 ण्यशब्दः सुवर्णविकारवाची, आहोस्वित् प्रकाशमाम्येनानन्द-
 वाचीति । ब्रह्मविदाप्नोति परमित्युपक्रम्य आनन्दमयस्य फल-
 त्वमुक्त्वा द्वितीयोपाख्यानं, स यश्चायं पुरुषे यश्चासावादिशे

अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ॥ *अथ य एष इत्यादि* इदं छान्दोग्ये
 प्रथमप्रपाठके श्रूयते । विषयवाक्यमुपन्यस्य संशयाकारमाहुः । *
 किमित्यादि * तथाचात्र त्रिकोटिकः संशय इत्यर्थः । * तदर्थमिदं
 विचार्यत इति * तादृशसंशयोत्पत्त्यर्थं तस्य बीजं विचार्यत इत्य-
 र्थः । तदाहुः * हिरण्येत्यादि * ननु जन्माद्यधिकरणसमन्वया-
 धिकरणाभ्यां लक्षणकथनादिना सप्रकारां कारणतां विचार्यैक्षत्या-
 बन्धमयाधिकरणाभ्यामसम्भवादिदोषनिरासेन सा परीक्षिता । तथा
 सति लक्षणप्रमाणाभ्यां ब्रह्मज्ञानस्य सौकर्यात् तावतैव च ततः फ-
 लसिद्धेः किमनेनाधिकरणेनेत्याकाङ्क्षायां पूर्वाधिकरणेनास्य स-
 ङ्गतिं वक्तुमाहुः * ब्रह्मविदित्यारभ्य, विचारारम्भ इत्यन्तम् * ।
 * द्वितीयोपाख्यान इति * यद्यपि प्रथमप्रपाठक एतादृशं वाक्यम-
 स्ति । तथापि तत्र, स एको ब्रह्मण आनन्द इति रमणितानन्दं प्रस्तुत्य
 तत्पठितं, न तु बाङ्मनसागोचरं प्रस्तुत्येति पूर्णब्रह्मविदस्तदनुपयु-
 क्तमिति शङ्का स्यादतस्तदुपावायैतदुक्तम् । अत्र हि सर्वान्ते एत-
 दुक्तवाग्रे, हाबु हाबु इत्यहोअर्थकेन शब्देन वीप्सया आश्चर्यमुक्त्या,

स एकः स य एवंविदिति साधनस्यानन्दमयमात्मानमुपसं-
क्रम्येति फलं श्रुतम् ।

तत्र सवितरि विद्यमानस्याब्रह्मत्वे फलं नोपपद्यत इति
विचारारम्भः । तत्र हिरण्यशब्दां विकारवाची । केशनखा-
दयश्चोच्यन्ते शरीरधर्माः । मृता वा एषा त्वगमेध्या यत् केश-
श्मश्रुति शरीरमन्तरा नोपपद्यते । परिच्छेदश्चाधिदैविकादि-
वचनं च बाधकम् ।

भह्मन्नामित्यादिना सर्वात्मभावं ब्रह्मभावं चाह । तेनैतज्ज्ञानमक्षर-
सायुज्ये परब्रह्मसायुज्ये च फलोपधानायावश्यकमित्येतस्य कथ-
नम् । नच भवत्वेवं, तथाप्यस्य विचारे किं बीजमिति वाच्यम् ।
तत्त्वेव भयं विदुषोऽमन्वानस्येत्यनेन मननाभावे भयस्योक्ततया त-
दापत्तेरेव बीजत्वादित्याशयेनाहुः * तत्र सवितरीत्यादि * तथा-
च्चास्य हेतुतागर्भः प्रसङ्गोऽत्र सङ्गतिरित्यर्थः । किञ्चायं जन्मादिसू-
त्रस्थविचारः सर्वस्याग्रिमविचारस्य मूलम् । तत्राग्रे, फलमत उप-
पत्तेरित्यनेन सर्वफलदाता भगवानेवेति वक्तव्यम् । ततोऽग्रे चतुर्थे-
ऽध्याये निषेधमुखेन प्रतीकोपासना, विधिमुखेनाङ्गोपासनाश्चादि-
त्यादिमतिमूत्रे वक्तव्यास्तत्र मतान्तरोक्तरीत्या प्रतीकोपासनानाम-
ब्रह्मपरत्वेऽपि तद्वाक्योक्तफलसिद्धिस्तदन्तःस्थाद् ब्रह्मण एवेति ज्ञा-
पनायाङ्गोपासनानां ब्रह्मपरत्वे तदुक्तमवान्तरफलं तत्कतुत्वरूपं मु-
ख्यं फलं च भगवत एवेति ज्ञापनाय चाप्येतद् बोध्यम् । तेनान्तःपद-
घटितेषु वाक्यान्तरेषु सत्स्वप्येतस्यैव विषयवाक्यत्वेनोदाहरणे-
ऽप्येतदेव बीजमिति बोध्यम् । पूर्वपक्षमाहुः * तत्रेत्यादि * । * वि-
कारवाचीति * द्वयत्वाद् विकारार्थकप्रत्ययवान् । * नोपपद्यते
इति * मृतत्वकसम्बन्धो नोपपद्यते । * परिच्छेदश्चेत्यादि * अन्तरा-
ऽऽदित्य इत्यनेनोक्तस्तदन्तर्वर्तित्वकृतः परिच्छेद इत्यधिदैवतमित्यने-
नोक्तमाधिदैविकवचनम् । आध्यात्मिकस्तु यः प्रोक्तः सोऽसावेवा-
धिदैविक इति स्मृतौ तस्याध्यात्मिकाभेदकथनादाध्यात्मिकस्य च

अतः सर्वथा तच्छरीरमिति मन्तव्यम् । चाक्षुषत्वाच्च ।
इन्द्रियवत्त्वञ्च श्रूयते । यथा कप्यासं पुण्डरीकमेवमक्षिणी त-
स्येति । कपेराम आमनम् । आरक्तं तस्यामन भवतीति । अ-
सभ्यतुल्यता च । अनो देहेन्द्रिययोर्विद्यमानत्वाज्जीवः कश्चि-
दाधिकारी सूर्यमण्डलस्थ इति गम्यते । फलं तत्सायुज्यद्वारेति ।
अथोच्येन, एष सर्वेभ्यः पाप्मभ्य उद्धित इति । अपहतपाप्म-
त्वादिधर्मश्रवणात् । पूर्वदोषस्यापि विद्यमानत्वाद् ब्रह्मण
एव केन चिन्निमित्तेन शरीरपरिग्रह इति । तस्य च शरीरस्य

जीवत्वात् तद्वचनमपि ब्रह्मत्वबाधकमित्यर्थः । * आदिपदं, य एषो-
ऽन्तरक्षिणीति, अथाध्यात्ममित्यादिनोक्तानामक्षिपुरुषधर्माणां संग्रहा-
य । अक्षिपुरुषविचारोऽपि, स यश्चायं पुरुष इति श्रुत्यर्थनिर्णययेति
बाध्यम् । * मन्तव्यमिति * उक्तहेतुमिर्निश्चेयम् । एवं देहत्वसाधनेन
देहित्वं साधयित्वेन्द्रियवत्त्वं साधयति * इन्द्रियेत्यादि * । * क-
प्यासमिति * उपवेशनार्थकस्यास्तेः करणो घञ् । कपेर्मर्कटस्यास-
नमधोभाग इव कप्यासम् । उपमावाचकपदलोपाल्लुप्तोपमा । तेन
रूपकातिशयोक्तिः । ननु यदि स जीवः स्यात् तदा तैत्तिरीये परि-
करान्तानामुपासनानामनन्तरं, स यश्चायमिति वाक्यं नोच्येत ।
तथा बृहन्नारायणीये, आदित्यो वा एष एतन्मण्डलं तपतीत्यनुवाके
अयीविद्यत्सकत्वमुक्त्वा, आदित्यो वै तेज ओजो बलमिति तदग्नि-
मानुवाके ब्रह्मणः सायुज्यं सलोकतामाप्नोतीति फलं नोच्येतेति
शङ्कनयामाह * फलमित्यादि * आनन्दमयोपसंक्रमणरूपं फलं स्व-
स्याधिकारिसायुज्यद्वारा भवतीत्येतदर्थं तदनन्तरमुच्यते । आदि-
त्यो वै तेज इत्यत्रापि ब्रह्मणः सायुज्यमित्याद्युक्त्वा, एतास्मान्नेव दे-
षतानां सायुज्यं साधितां समानलोकतामाप्नोति य एवं वेदे-
त्युच्यते । एवमधिष्ठातृदेवताशरीरकोटिः साधिता । ब्रह्मशरीरको-
टिं साधयति * अथोच्येतेत्यादि * अनया श्रुत्या असाधारणब्रह्म-
धर्मभावणादयं ब्रह्मैवेत्युच्येतेत्यर्थः । तद् दूषयति * अपहतेत्यादि *

कर्मजन्यत्वाभावादपहतपाप्मत्वादि सङ्गच्छते । सुवर्णशरीरत्वं-
मप्यलौकिकत्वाद् ब्रह्मण एव सङ्गच्छते । शरीरवादिन्द्रियस्यापि
परिग्रहः । वर्णमात्रपरिग्रहान्नासम्भ्यता । स्थावरापेक्षया जङ्गमस्यो-
त्कृष्टत्वाद् स्थावरावयवोपमानवज्जङ्गमावयवोपमानं स्थावरस्या
पीति सर्वब्रह्मभावाय श्रुत्युक्तत्वाच्च । तस्माद् ब्रह्मण एवेदं
शरीरमित्येवं प्राप्ते, उच्यते ।

अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ॥

अन्तर्दृश्यमानः परमात्मैव । कुतः । तद्धर्मोपदेशात् । तस्य
ब्रह्मणो धर्मा उदितादिधर्मा उपदिश्यन्ते । स एष सर्वेभ्यः
पाप्मभ्य उदित इति । अयमाशयः । ब्रह्म कारणं, जगत्कार्य-
मिति स्थितम् । तत्र कार्यधर्मा यथा कारणे न गच्छन्ति, ।
तथा कारणासाधारणधर्मा अपि कार्ये । तत्रापहतपाप्मत्वादयः
कारणधर्मास्ते यत्र भवन्ति तद् ब्रह्मेत्येवावगन्तव्यम् । बलिष्ठ-
त्वात् कारणधर्मस्य । नामतुल्यतामात्रमुभयेषामपि धर्माणाम् ।
ते श्रुत्येकसमधिगम्याः । ब्रह्मणि लोके प्रमाणान्तरमपि प्रवर्त-
ते । अतः सर्वरसादयो ब्रह्मनिष्ठा एव धर्माः । स्थूलत्वादयस्तु ये
ब्रह्मणि निषिध्यन्ते, अस्यूलादिवाक्येषु ते कार्यधर्माः । अणो-

* स्थावरस्येति * पुण्डरीकस्य । एवमुपमाप्रयोजनं तु ब्रह्मप्रवेशेन
सर्वस्य ब्रह्मभावबोधनम् । ब्रह्मदाशा इतिवत् । स्फुटमन्यत् ।

सूत्रं पठित्वा समादधते * अन्तरित्यादि * ननु बाधकानां
बहुनामुक्तत्वाद्वर्मोपदेशमात्रेण कथं ब्रह्मत्वनिश्चय इत्यतस्तद् व्यु-
त्पादयन्ति * अयमाशय इत्यादि * । * स्थितमिति * पूर्वाधिक-
रणैर्निर्णीतम् * कार्यधर्मा इति * कार्यासाधारणधर्माः । इष्टं चैतत् ।
न हि घटीया जलाहरणयोग्यत्वादयो मृत्पिण्डकपालादौ गच्छन्ति ।
न वा मृत्पिण्डादिसंस्थानविशेषा घटादौ । अथ यदि गच्छेयुस्तदा
कार्यकारणयोर्वैलक्षण्यं न भवेत् । कार्यकारणव्यवहारश्च भज्येत ।

रणीयानिष्ठादिषु कारणाधर्मा एव । अत एकोऽप्यसाधारणो धर्मो विद्यमानः शिष्टान् सन्दिग्धानपि ब्रह्मधर्मानेव गमयति । इममेव श्रुत्यभिप्रायमङ्गीकृत्य सर्वत्र ब्रह्मवाक्यनिर्णयमाह सूत्रकारः । तथाच श्रुतिव्यरिक्तस्थले तथैवावगन्तव्यम् । अनन्तमित्यनन्तमूर्तिता च ब्रह्मणः प्रतिज्ञाता । अन्यथा गुहायां निहितमिति विरुद्धेयम् । तस्मात् साकारं तादृशमेव ब्रह्म ।

अतो ये असाधारणा धर्मास्तेऽन्यत्र न गच्छन्तीति नियतम् । तन्न प्रकृतवाक्ये, तस्योदिति नाम स एष सर्वेभ्यः पाप्मभ्य उदित इत्यनेनोक्तमपहतपाप्मत्वम् । तथा आदिपदेनाक्षिपुरुषवाक्ये सर्वं तत्साम तदुक्तं तद्यजुस्तद् ब्रह्म तस्यैतस्यैतदेव रूपं यदमुष्य रूपं यावमुष्य गेष्णौ तौ गेष्णौ यन्नाम तन्नामेत्यनेनोक्तमृक्सामादिसार्वार्त्म्यं यन्नाम तन्नामेत्यतिदिष्टनामनिर्वचनहेतुभूतमपहतपाप्मत्वं च, य आत्मा अपहतपाप्मेतिश्रुत्यन्तरे ब्रह्मासाधारणधर्मत्वेन सिद्धम् । तथा, इदं सर्वं यदयमात्मेतिश्रुत्यन्तरसिद्धं सार्वार्त्म्यं च कारणभूतब्रह्मासाधारणधर्मरूपं नान्यगामि तद्वन्नोपदिश्यते । एवमन्येऽपि श्रुत्यन्तरोक्ता असाधारणा ब्रह्मधर्मा यत्र भवन्ति तद् ब्रह्मेत्येवावगन्तव्यम् । तेन सूत्रे अन्तःपदं स्थानान्तरस्याप्युपलक्षकं, न तु तावन्मात्रपर्यवसन्नमिति बोधितम् । नच केशनखादीनां कार्यधर्माणामपि बोधनात् कथं विनिगमनेति शङ्क्यम् । उपजीव्यत्वेन नित्यत्वेन च कारणधर्मस्य बलिष्ठत्वात् । नचापहतपाप्मत्वं स्वाध्याये मुख्यप्राणे चोच्यते, सार्वार्त्म्यं च चतुर्मुखादावतः कथमसाधारणत्वमिति शङ्क्यम् । यतो नामतुल्यतामात्रमुभयेषां धर्माणाम् । स्वाध्यायादौ ह्यपहतपाप्मत्वं पापराहित्यरूपं, स्वाध्यायो देवपवित्रमिति य एवंविदि पापं कामयत इति तत्र तन्न लिङ्गात् । अन्न तु सर्वकर्माञ्जनराहित्यरूपम् । अनन्वितं ते भगवन् विचेष्टितं यदात्मना चरसि च कर्म नाञ्ज्यस इति श्रीभागवतवाक्यात् । एवं चतुर्मुखादिसार्वार्त्म्यमपि साङ्ख्यशम् । अविज्ञाय परं मत्तः, एताकत्वं यतो हि म इति द्वितीयस्कन्धे नारदं प्रति ब्रह्मवाक्यात् । अत उदीत्यादीना-

मेवं कारणभूतब्रह्मासाधारणधर्मत्वे सिद्धे तत्सहपठितानां दृश्यत्व-
 हिरण्यश्मश्रुत्वादीनामपि ब्रह्मधर्मत्वमेव बोध्यम् । यतस्ते श्रुत्येक-
 समधिगम्या ब्रह्मणि । लोके तु तेषां गमकं प्रमाणान्तरमपि वर्तते ।
 अत एतद्वत् सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरस इत्यादिश्रुत्यन्त-
 रोक्ताः सर्वरसादयोऽपि ब्रह्मनिष्ठा एव धर्मा बोध्याः । श्रुत्येकसम-
 धिगम्यत्वस्य तेष्वपि तौल्यात् । नचैवं सति स्थूलत्वादिप्राप्तिः श-
 ङ्का । तेषां श्रुत्या निषिद्ध्यमानत्वेन कार्यधर्मत्वात् । नच ब्रह्मणि वि-
 रुद्धधर्माश्रयत्वस्याग्रे व्युत्पादनीयत्वाद्, आसीनो दूरं व्रजति, अणो-
 रणीयान् महतो महीयानित्यादिषु सहावस्थानविरुद्धक्रियाधर्मयो-
 रिव भावाभावविरुद्धस्थूलत्वतदभावयोरपि शक्यवचनत्वादेतेषां
 कारणधर्मत्वमेवास्त्विति शङ्क्यम् । इतः पूर्वं गार्ग्या उपादानकारण-
 बोधनार्थं कार्याणां प्रकृततया याज्ञवल्क्येन कार्यविलक्षणकारण-
 बोधनार्थं कार्यधर्माणामेव निषेधात् । अन्यथा प्रकृतिविरोधापत्तेः ।
 नचैवमनण्वित्यनेन निषिद्धस्याणुत्वस्य, स य एषोऽणिमेत्यादिषु
 श्रूयमाणस्य का गतिरिति शङ्क्यम् । तत्राणोरणीयानित्यादिषु तु, सप्त
 प्राणाः प्रभवन्तीत्यादिभिः कार्यस्याग्रे वक्ष्यमाणतया ततः पूर्वं श्रूय-
 माणानां कारणधर्मत्वेन तद्विन्नत्वात् । ऐतदात्म्यमिदं सर्वं, महतो
 महीयानित्यादितद्विरुद्धधर्मसामानाधिकरण्यश्रावणेन तथा निश्च-
 यात् । एवमन्यत्रापि बोध्यम् । अत एकोऽप्यसाधारणधर्मो विद्यमा-
 नः शिष्टान् सन्दिग्धानपि धर्मान् ब्रह्मधर्मत्वेनैव गमयति । अन्यथा-
 ऽन्यगामित्वेन तस्यासाधारण्यभङ्गप्रसङ्गात् । तथाच यत्र निषिद्ध्य-
 न्ते तत्र तदमुरोधात् ते लौकिकाः कार्यधर्मा एव । यत्र च न निषेध-
 स्तत्रालौकिका ब्रह्मात्मकास्ते धर्मा, नेह नानास्तीति श्रुत्यनुसारेणा-
 वगन्तव्याः । इममेव श्रुत्यभिप्रायमङ्गीकृत्य सर्वेष्वधिकरणसूत्रेषु ब्र-
 ह्मवाक्यनिर्णयमाह सूत्रकारः । अन्यथा, आदित्यान्तरिक्ष्यन्तरित्येव-
 मधिकरणं विशिष्यात् । तथाचेदं सिद्धम् । यत्र निश्चिते कार्यत्वे
 तस्य कारणाभेदेन स्तुतिः क्रियते, यथेन्द्रप्रतर्दनसंवादादौ तत्र नेयं
 इति । तदव्यतिरिक्तस्थले त्वेवमेवावगन्तव्यमिति । नचैवं परि-
 च्छिन्नेषु नानास्थानेषु नानापरिमाणेन स्थितौ ब्रह्मणोऽनेकत्वापत्त्या,
 एकमेवाद्वितीयमित्यादिश्रुतिविरोध इति शङ्क्यम् । यतः सत्यं ज्ञान-
 मनन्तं ब्रह्मेति लक्षणवाक्य एवानन्त इत्यनेन ब्रह्मण आनन्त्यकथने-

ब्रह्मणः शरीरमिति तु सर्वथा समङ्गतम् । सर्वकर्तृब्रह्मणः
का वा अनुपपत्तिः स्याद् येन स्वस्यापि शरीरं कल्पयेत् ।
किन्तु लानया व्यामोहनार्थमन्यथा भासयेन्नटवत् ।

अनन्तमूर्तिता च प्रतिज्ञाता । नचात्र मानाभावः । निश्चितं गुहायामि-
ति हृदयाकाशनिधानकथनस्यैव मानत्वात् । अन्यथा गुहायां निहि-
तमिति विरुद्धेन । अनन्तमूर्तिन्वाभावे व्यापकतया सर्वस्य तदन्तः-
स्थत्वात् । इदं च श्रुत्यन्तरेऽप्युक्तम् । यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं
पुराणं तमसः परस्तादिति । तस्माद् ब्रह्मण एकत्वेन व्यापकत्वे-
ऽप्यनन्तमूर्तित्वात् साकारं वेदेकवेद्यत्वाद् यादृशं यत्र स्थाने यद्वा-
क्य उच्यते तादृशं तत्र ब्रह्मेति मन्तव्यमिति सिद्धमित्यर्थः । एवम-
धिष्ठातृदेवतापक्षं निराकृत्य अत्र ब्रह्मैवाच्यत इति स्थापितम् । अतः
परं साधकानुग्रहार्थं ब्रह्मण एव शरीरमिति पक्षं निराचक्षते * ब्रह्म-
णः शरीरमित्यादि * । असङ्गतत्वे हेतुमाहुः * सर्वकर्तृरित्यादि
* । अयमर्थः । यदत्र शरीरमङ्गीकृतम् । तत् किं नित्यमुतानित्यम् ।
नाद्यः । अद्वितीयश्रुतिव्याकोपात् । सच्चिदानन्दादतिरिक्तवस्त्वभा-
वस्य प्राग्वोपपादितत्वेन ब्रह्मात्मकताया एवापाते शरीरत्वस्याश-
क्यवचनत्वाच्च । अन्यथा पुरुषविद्यब्रह्मणोद्दितायाः सोऽनुवीक्ष्य
नान्यदात्मनोऽपश्यदित्यनुवीक्षाया विरोधापत्तेश्च । द्वितीयपक्षेऽपि
तच्छुद्धसत्त्वात्मकं वा प्राकृतं वा मायिकं वाङ्गीकार्यम् । तत्र कर्तृप-
क्षायां ब्रह्मण एव कर्तृत्वं च वाच्यम् । तत्रान्यानपेक्षतया सर्वकर्तृब्र-
ह्मणः का वा अनुपपत्तिः स्याद् येन स्वस्यापि शरीरं कल्पयेत् ।
अतो मूलरूपे नास्त्येव शरीरम् । किन्तु स्वरूपमेव तदाकारम् । प्रा-
णैव प्राणो भवति वदन् वागिति वच्छरीरकार्यं कुर्वन्लीलया व्या-
मोहनार्थं शरीरवद्भासयेन्नटवत् । 'यथा मत्स्यादिरूपाणि धत्ते जह्या-
द्यथा नटः । भूभारः क्षपितो येन जहौ तच्च कलेवरमिति प्रथमस्क-
न्धवाक्यात् । अतो यादृशं प्रतीयते तादृशं तद् ब्रह्मेव । येषां पुनर्न
लोक्षाभिः कारस्तेषां तच्छरीरवद्भासत इति निश्चयः । एतमेव निर्णय-

तस्माद् वेदातिरिक्तेऽप्युपपत्तिपूर्वकं यत्र ब्रह्मधर्मस्तद् ब्रह्मेति
मन्तव्यम् । ब्रह्म तु वेदैकसमाधिगम्यं यादृशं वेदे प्रतिपाद्यते
तादृशमेवेत्यसकृदवोचाम । प्रकृतेऽपि हिरण्य इत्यत्र यका-
रलोपश्छान्दसः । अतो न द्वयच् । हिरण्यशब्द आनन्दवा-
ची । लोकेऽपि तस्यानन्दसाधकत्वात् । अतः केशादयोऽपि
सर्वे आनन्दमया एव । तादृशमेव ब्रह्मस्वरूपमिति मन्तव्यम् ।



मन्यन्नातिदिशन्ति । * तस्मादित्यादि * । ननु किसित्येवं निर्वन्धेन
सर्वाकारं निरूप्यते । निर्विशेषमेवोपासकानुग्रहाय मायया शरीरं
कल्पयतीत्येव कुतो न कल्प्यते इत्याकाङ्क्षायामाहुः । * ब्रह्म त्वित्या-
दि * ननु भवत्वेवं, तथापि प्रकृते हिरण्य इत्यत्र विकारवाचिनो
सयटः प्रयोगो, हिरण्यशब्दस्य, दण्डिनायनसूत्रे निपातनाद्विकार-
त्वसिद्धौ कथं ब्रह्मत्वनिर्णय इत्यत आहुः । * प्रकृतेऽपीत्यादि * त-
थाच त्र्यक्षत्वेन विकारप्रत्ययाभावान्नायं निपातः किन्त्वत्र छान्दस
एव यकारलोप इत्यर्थः । ननु पूर्वं स्वरूपलक्षणविचारे ब्रह्मणः सत्य-
ज्ञानानन्दरूपत्वमेव सिद्धं, न हिरण्यरूपत्वमिति हिरण्यस्यावि-
कारत्वेऽपि ब्रह्मत्वं वक्तुमशक्यमतः शरीरत्वमेवाङ्गीकार्यमित्यत
आहुः । * हिरण्यशब्द इत्यादि * । यद् यज्जनकं तत् तद्गुणकं, यद्
यद्गुणकं तत् तदात्मकमिति व्याप्त्योः पूर्वं साधितत्वाद्ब्रह्मानन्दसा-
धकत्वेनानन्दात्मकत्वे विकारभूतस्य लौकिकस्यापि हिरण्यस्य सिद्धे
कारणभूतस्याविकारस्यानन्दात्मकत्वे बह्वकाभावोद्धिरण्यशब्द आ-
नन्दवाची । अतः केशश्मश्रुनखाग्राक्षीणि, तत्सहभूता अनुक्त-
अन्येऽपि पुरुषावयवाः कप्यासशब्देन वशान्तरस्यापि सूचितत्वात् त-
त्तद्वर्णविशिष्टा अपि शब्दे आनन्दमया एवेति पुरुषाकारं ब्रह्मस्वरूप-
मेवेति मननीयम् । अन्यथा, तत्त्वेवं भयं विदुषोऽमन्वानस्येत्युक्तस्य
भयस्यापत्तेरित्यर्थः । ननु सूर्यान्तर्वर्तिन ब्रह्मशरीरमित्यसङ्गतम् । उप-
बृंहणविरोधात् । अग्निपुराणे, ध्येयः सदेति श्लोके, हिरण्यवपु रिति

अत एव, 'ध्येयः सदा सवितृमण्डलमध्यवर्ती नारायणः सर-
सिजासनमन्निविष्टः । केयूरवाक् मकरकुण्डलवात् किरीटी हारी
हिरण्यवपुर्धृतशङ्खचक्र' इत्यत्रापि वपुः स्वरूपम् ।

माया ह्येषा मया सृष्टा इत्यादि भगवद्वाक्यं, भगवन्मायया
भगवन्तमन्यथा पश्यन्तीत्याह । न तु भगवानेव मायिक इति ।
शरीरे सति जीवत्वमेवेति निश्चयः । अतो ब्रह्मधर्मोपदेशाद्



शरीरवाचकपदस्योक्तत्वादित्याशङ्क्यामाहुः । * अत एवेत्यादि * ।
तथाचात्रापि वं सुखं पुष्पानाति योगेन ब्रह्मैवोच्यते । अत एव
स्मृत्यन्तरे 'आदित्यमण्डलासीनं रुक्माभं पुरुषं परम् । ध्यात्वा जपे-
त्तदित्येतन्निष्कामो मुच्यते द्विजः । आदित्यमण्डलान्तःस्थं परं ब्रह्मा-
धिदैवतम् । छन्दोनिवृत्त्याद्वायत्री मया हृष्टा सनातनी ' इति गाय-
त्र्या ध्येये सूर्यमण्डलान्तःस्थे वपुःपदं नोच्यत इति न तेन शरीराङ्गी-
कारः कर्तुं शक्य इत्यर्थः । नन्वत्र केवलस्वरूपाङ्गीकारेऽन्यत्रापि स्वरू-
पमेव न्यायबलेन साधयितुं शक्यम् । तथा सति 'माया ह्येषा मया सृष्टा
धन्मां पश्यसि नारद । सर्वभूतगणैर्युक्तं न मां पश्यन्ति सूर्य' इति
विश्वरूपाकृतेनारायणस्य यद्भारते वाक्यं तस्य विरोधां दुर्वार इत्यत
आहुः । * मायेत्यादि * । तथाचास्मिन् वाक्येऽपि, यन्मां सर्वभूतगु-
णैर्युक्तं पश्यसि एषा माया मया सृष्टा नि पदसम्बन्धात् विरोध इत्य-
र्थः । ननु किमित्येवं निर्वन्धेन शरीरवत्ता निराक्रियते । कर्माजन्य-
सौच्छिकशरीरस्याङ्गीकारेऽपि ब्रह्मत्वाक्षतेरित्याशङ्क्यामाहुः । * श-
रीर इत्यादि * । मास्तु कर्मजन्यत्वं शरीरस्य, तथापि शुद्धसत्त्वा-
त्मकत्वं त्रिगुणात्मकत्वं वा तु सर्वथाङ्गीकार्यम् । तेन सह सम्बन्ध-
श्चाभिमान एव वाच्यः । तथा सत्यभिमन्ता जीव इति ताप्रनीये
आचितस्य जीवलक्षणस्य तत्र सत्त्वाज्जीवत्वमेव । यद्विच नियन्तृ-
त्वं, तदाऽन्यस्याभिमानिनस्तत्र सत्त्वाद् ब्रह्मशरीरत्वाभावः । यद्विच
सबन्धान्तरं, तदापि 'स एव वासुदेवाऽयं पुरुषः प्रोच्यते बुधैः ।
प्रकृतिस्पर्शराहित्याद् स्वातन्त्र्याद् वैभवाद्पीति नारासिंहवाक्यवि-

सूर्यमण्डलस्थः परमात्मैव ॥ १९ ॥

भेदव्यपदेशाच्चान्यः ॥ २० ॥

इतोऽपि सूर्यमण्डलस्थः परमात्मा । भेदव्यपदेशात् । य आदित्ये तिष्ठन्नादित्यादन्तरो यमादित्यो न वेद यस्यादित्यः शरीरं य आदित्यमन्तरो यमयत्येष त आत्माऽन्तर्याम्यमृत इति श्रुत्यन्तरे आधिदैविकं सूर्यमण्डलाभिमानिभ्यां भेदेन निर्दिष्टम् । यद्यपि तत्राकारो न श्रूयते, तथापि हिरण्यवाक्येनैकवाक्यत्वात् सर्वत्र साकारमेव ब्रह्मेति मन्तव्यम् ।

अन्तर्यामिब्राह्मणे चत्वारोऽर्था उच्यन्ते । सर्वत्र तिष्ठन्तद्भूमौ सम्बध्यते । सर्वमुक्तिपरिहाराय स्वधर्मैस्तत्र बद्धयते । स्वलीलासिद्ध्यर्थं तच्छरीरमिति । तस्य नियमनं तदर्थमिति । चकाराद्धर्मा उच्यन्ते ।

शोध इति शरीराङ्गीकारे जीवत्वापत्तिरनिवार्येति तदभावाय निर्बन्ध इत्यर्थः ॥ १९ ॥

भेदव्यपदेशाच्चान्यः ॥ ननु पूर्वसुत्रोक्तैर्नैव हेतुना सिद्धे ब्रह्मत्वे किमिति हेत्वन्तरोपन्यास इत्याकाङ्क्षायामाहुः । * यद्यपीत्यादि * । तथाच समानप्रकरणोक्तधर्मान्तरस्यापि प्राप्त्यर्थं हेत्वन्तरमित्यर्थः । नन्वत्र भेदव्यपदेशमात्रेण कथं परमात्मलाभ इत्यत आहुः * अन्तर्यामीत्यादि * । * तर्दिति * सामान्ये नपुंसकम् । अभिमानोत्यर्थः । अत्र हि जडाज्जीवाच्च भिन्नत्वेनान्तर्यामी प्रतिपाद्यते । तत्र, य आदित्ये तिष्ठन्नादित्यादन्तर इति जडमण्डलमाध्वारत्वेन निर्दिश्य ततोऽन्तरत्वकथनात् ततो भेदो बोधितः । तेन तद्भूमौ सम्बध्यत इति बोधितम् । तत आदित्यादन्तरत्वं तदभिमानिनो जीवस्याप्यस्तीति ततोऽपि भेदबोधनाय, यमादित्यो न वेदेति तदभिमान्यज्ञेयत्वकथनेनाभिमानिधर्मैर्न सम्बध्यत इत्याह ।

तस्मात् सर्वविलक्षणत्वादन्य एव, नाभिमानी । उपचार-
व्यावृत्त्यर्थमन्यपदेनोपसंहारः ।

तथा यद्यभिमानी तं जानीयान्मुक्तः स्यात् । अतस्तदभावाय स्वा-
साधारणैर्ज्ञानापहतपाप्मत्वादिभिर्धर्मैः कर्तृभिस्तद् आधारभूतम् अ-
भिमानि वस्तु न बध्यते, न व्याप्यते । यदादित्यगतं तेजो जगद्भा-
सयतेऽखिलम् । सैषा त्रय्येव विद्या तपतीति स्मृतिश्चतुष्कधर्मै-
ण्डल एव व्याप्यते, नाभिमानीति स न मुच्यते । यद्वा दिवादि-
धर्वादिवदाकृतिगणः । तेन क्षीयते मुच्यतीत्यादिवद् बध्यत इत्यपि
कर्तरि प्रयोगः । तथा सति स्वधर्मैस्तमभिमानिनं न व्याप्नोतीत्यर्थः ।
तात्पर्यं तुभयथापि समानम् । तेन ततोऽपि भेदः । एवमुभयाङ्गदे-
सिद्धेऽपि तत्र स्थितेः किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षार्या, यस्यादित्यः शरी-
रमित्याह । तत्र जगद्भासनं दिग्विभागो धर्मप्रवृत्तिरित्यादिरूपा
स्वस्यैव लीला तत्सिद्ध्यर्थं तन्मण्डलं शरीरं, न स्वधिष्ठानार्थम् ।
तेन जीवतुल्यता वारिता । एवं, गामाविश्य च भूतानि धारयास्य-
हमोजसत्यादिष्वपि भगवल्लीलात्वं बोध्यम् । तेन पृथिव्यादिका-
र्यस्यापि लीलात्वं, तेषां लीलाशरीरत्वं च ज्ञातं भवति । शरी-
रस्य तादृशत्वे गमकमाह । य आदित्यमन्तरो यमयतीति । अत्रा-
दित्यपदं मण्डलाभिमानिनोः संग्राहकम् । तथाच * तस्यादित्यादे-
र्नियमनं, * तदर्थं तादृशलीलार्थम् । तं यदि, भीमास्मादित्याद्युक्त-
रीत्या न नियमयेत्तदा सा सा लीला न सिद्ध्येदिति । अत्र पुनरप्य-
न्तर इति पदम्, अन्तरं करोतीत्यन्तरयति, अन्तरयती-
त्यन्तर इति सर्वान्तःस्थापकत्वबोधनार्थम् । एवमेते चत्वा-
रोऽर्था उच्यन्ते । सूत्रे तु चकारात् पूर्वसूत्रोक्ता धर्माः
समुच्चीयन्ते । तेन हेतुभेदेऽपि साध्यैक्यान्नाधिकरणभेदः ।
एवञ्च धृतिं सूत्रं च व्याख्याय सिद्धमाहुः । तस्मादित्यादि । तथाच
भेदव्यपदेशात् सर्वविलक्षणत्वेन व्यपदेशादादित्यान्तवर्ती परमात्मा
अन्य एव, नाभिमानीत्यर्थः । नन्वत्रान्य इत्यस्य साध्यत्वेन निर्देशा-
दिदमधिकरणान्तरमेवास्त्विति चेत्तत्राहुः * उपचारेत्यादि * त-
थाच, नेतरोऽनुपपत्तेरित्यादिना पूर्वाधिकरणं निषेधमुखेन विचारितं
यथापचारनिवृत्त्यर्थं तथेदमन्यपदेनोपसंहृतमिति तत्रेवात्रापि नाधि-

ब्रह्मत्वे सिद्धे ज्ञानं वा, उपासना वेति, नास्मत्सिद्धान्ते
कश्चन विशेषः । कारणे कार्यधर्मारोपस्त्वयुक्त एव । कार्ये पुनः
कारणधर्माधिकरणत्वेनोपासना अभेदात् फलायेति सर्वत्र व्य-
वस्थितिः ॥ १० ॥

करणभेद इत्यर्थः । ननु, उदेति ह वै सर्वेभ्यः पाप्मभ्यो य एवं
वेदेत्यनेनोपासनाकथनात् तस्याश्च वाचो धेनुत्ववदारोपिताकारेणा-
पि सिद्धेः किमर्थमयमाग्रह इत्यत आहुः * ब्रह्मत्व इत्यादि * तथा-
च भवतूपासना, तथापि पूर्वसूत्रोक्तधर्मेस्तस्य ब्रह्मत्वे सिद्धे तदाका-
रस्याकल्पितत्वमप्यनुपपत्त्यभावात् सिद्धमेवेति वेदनस्य ज्ञानत्वमुपा-
सनात्वं वास्तु, मनोव्यापारत्वस्योभयत्र तौल्यादतस्तत्र नास्मत्सिद्धान्ते
कश्चिदाग्रह इत्यर्थः । नन्वतस्मिंस्तद्धर्मानारोप्य तत्त्वेन चिन्तन-
मुपासना, तस्य तत्त्वेन निश्चयो ज्ञानमिति स्वरूपभेदात् कुतो न वि-
शेष इत्यत आहुः * कारण इत्यादि * अस्त्वयं विशेषस्तथापि हीने
उत्कृष्टधर्मारोपस्य लोके कार्यसाधकत्वस्य विपरीते वैपरीत्यस्य च द-
र्शनात् कारणे यः कार्यधर्मारोपः स तु हीनत्वापादकत्वेन कार्यासा-
धकत्वादयुक्त एव । वेदे हि सर्वत्राश्रं ब्रह्मेत्यादौ कार्ये कारणगताना-
मुत्पत्तिस्थितिप्रलयकर्तृत्वादीनामारोपेणोपासनात् फलप्राप्तिः भूयते ।
तत्र हेतुः कार्यस्य कारणाभेद एव । सर्वत्र तथा दर्शनात् । कारणस्य
कार्याभेदस्तु प्रत्यक्षाच्छास्त्राच्च विरुद्धः । यत्र पुनः सर्वथा भेदो
यथा वाग्नेवोस्तत्रापि शब्दापेक्षयार्थस्योत्कृष्टत्वम् । शब्दशेषित्वाद-
र्थस्य । अतो ज्ञानोपासनयोर्विशेषसत्त्वेऽपि यथैकदेशिभिः स्वीक्रि-
यते तथा नास्तीति फलजनकत्वांशे विशेषाभावकथनं, तच्चोपपन्न-
मेवेत्यर्थः ।

माध्वास्तु, 'पूर्वाधिकरणविषयवाक्येषु, अदृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्त
इत्युक्तम् । तच्चादृश्यत्वम्, अन्तः प्रविष्टं कर्तारमेतम् अन्तश्चन्द्रमपि
मनसा चरन्तं सहैव सन्तं न विजानन्ति देवा इत्यत्रान्तःस्थस्य
कस्य चिदुच्यते । तदग्रे च, इन्द्रो राजा जगतो य ईशे इति । सप्त
युजन्ति रथमेकचक्रं त्वष्टारं रूपाणि विकुर्वन्मित्यादिभिरन्ये प्रती-
यन्ते । अतः को वाऽऽनन्दमय इति सन्देहे, इन्द्रो राजेत्यादि तस्य

देवतावाचकश्रुत्या, सप्त युञ्जन्तीत्यादित्यलिङ्गाच्च कश्चिद्वताजी-
वविशेष एव तत्र युक्तः । श्रुतेः सर्वापेक्षया प्रबलान्वाज्जगतो य
ईश इत्यादियोगस्यापि तदुपोद्बलकस्य तत्र दर्शनाच्चेति प्राप्त इदं
सूत्रद्वयं प्रवृत्ते ॥ अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ॥ भेदव्यपदेशाच्चान्यः ॥ इति ।
अन्तः श्रूयमाणो विष्णुरेव । कुतः । 'अन्तःसमुद्रे मनसा चरन्तं
ब्रह्मान्वविन्दद्दशहोतारमर्णे । समुद्रे अन्तः कवयो विचक्षते । म-
रीचीनां पदमिच्छन्ति वेधसः । यस्याण्डकोशः शुभमाहुः प्राणमु-
द्वम' इत्यादि तद्धर्मोपदेशात् । श्रुत्यर्थस्तु समुद्रे अन्तरर्णे अन्तर्जले
मनसा चरन्तं यथेष्टं विहरन्तं दशहोतारं, हुदानादनयोः, दशेन्द्रि-
यविषयदातारं ब्रह्मा अन्वविन्दद् व्यजानादिति तथा । मरीचीनां
जीवानां पदमाश्रयभूतं वेधसः भूतभाविनो ब्रह्माण इच्छन्तीति ।
अण्डकोशं ब्रह्माण्डं यस्य शुभं वीर्यमाहुरिति । अत्र समुद्रशायित्व-
ब्रह्माण्डवीर्यत्वादीनामन्तःप्रविष्टनिष्ठतयोपदिष्टानां लिङ्गानां विष्ण्वे-
कनिष्ठत्वादन्तःप्रविष्टः कर्ता विष्णुरेवेति । प्रलयार्णवशायित्वब्रह्मा-
ण्डवीर्यत्वयोः कथं विष्णुलिङ्गत्वमित्याकाङ्क्षायाम्, आपो नारा इति
व्यासस्मृतिवाक्यं, चतुर्वेदशिखाश्रुतिश्चोपन्यस्ता । ननु तत्सेन्द्राद्य-
भिन्नत्वं तर्ह्यस्त्विति शङ्कायां द्वितीयसूत्रे, 'इन्द्रस्यात्मा निहितः प-
ञ्चहोता । वायोरात्मानं कवयो निचिक्षुः । अन्तरादित्ये मनसा
चरन्तं देवानां हृदयं ब्रह्मान्वविन्ददित्यादिष्वेकस्यैव सर्वदेवान्त-
र्घातित्वकथनेन यथेष्टचारितयान्तर्यामित्वबोधनेनेन्द्रादिभ्यस्तस्य भे-
दव्यपदेशात् सांख्य एव तेभ्य इति वदन्ति ।

शैवस्तु छान्दोग्यश्रुतिमेव विषयवाक्यत्वेनोपन्यस्य साधका-
नुग्रहार्थं तत्र हिरण्यमयं किमपि रूपं समाख्याय सवितृमण्डलेऽधिव-
सति । तच्च त्रिलोचननीलकण्ठादिविशिष्टम् । न चाक्षिणी इति द्वि-
वचनविरोधः । तस्य पुण्डरीकोपमाबोधनार्थत्वात् । तृतीयस्य नेत्र-
स्य मुकुलितत्वेन तत्र पुण्डरीकोपमाया अभावात् । नचैतावता तृ-
तीयाभावः शङ्काः । यथाहि कश्चित् त्रिपुत्रं ब्राह्मणमुद्दिश्योच्यते,
द्वावस्य पुत्रावग्निकल्पौ । न तावता तृतीयाभाव आयाति । किन्तूप-
माभाव एव । तथात्रापि शक्यवचनत्वात् । ध्येयः सदेति वाक्यन्तु
लौकिकानां भाक्तमैव । नापि पुण्डरीकाक्षत्वलिङ्गेन विष्णुः शङ्काः ।
कमलनेत्रत्वस्य लौकिकसाधारणत्वेन लिङ्गन्याभावात् । नचास्मिन्

हिरण्यपुरुषवाक्ये शिवासाधारणालिङ्गादर्शनात् कथं शिवाका-
 रनिश्चय इति शङ्काम् । अस्य वाक्यस्य सन्दिग्धत्वेनासन्दिग्धेन
 वाक्यान्तरणैतदर्थस्य निर्णयत्वात् । तैत्तिरीयाणां महोपनिषदि,
 आदित्यो वा एष एतन्मण्डलं तपनीत्यनुवाके, य एषान्तरादित्ये हिर-
 ण्यमयः पुरुष इत्यादित्यान्तर्यामिणमभिधाय तदग्निमानुवाके, आदि-
 त्यो वै तेज इत्यादिनाऽऽदित्यरूपस्य विभूतिमभिधाय एष पुरुष एष
 भूतानामधिपतिरिति भूतपतित्वेन तं निर्दिश्य तदग्निमानुवाकेषु, सर्वो
 वै रुद्र इत्यादिषु, हिरण्यवाहवे अम्बिकापतय उमापतय इत्युप-
 संहारेण तत्र शिवाकारनिर्णयात् । अन्तर्यामिब्राह्मणे, एष त आत्मा-
 ऽन्तर्याम्यमृत इति कथनाच्च । जाबालोपनिषदि, एतानि ह वा
 अमृतस्य नामधेयानीति शतरुद्रियप्रशंसावाक्येन अमृतपदस्य शि-
 वपरतानिर्णयादन्त आदित्यान्तर्वर्ती त्रिलोचननीलकण्ठादिशरीरवा-
 नित्याह । तन्मन्दम् । शरीरपक्षस्य प्रागेव दूषितत्वात् । आकारे-
 ऽप्यक्षिद्वित्वस्य पुण्डरीकोपमाबोधनार्थत्वं तदा स्याद्यदि नीलग्री-
 वादिकं त्रिलोचनत्वसाधकमस्मिन् वाक्ये एतन्निर्णायकवाक्यान्तरे
 वा स्यात् । भूतानामधिपतिरित्यस्य तु न निर्णायकत्वम् । भूतप-
 दस्य, क्षरः सर्वाणि भूतानि, पादोऽस्य विश्वा भूतानीतिवत् प्राणि-
 मात्रवाचकत्वेन प्रेतवाचकत्वाभावात् नीलग्रीवादिरूपबलिङ्गत्वम् ।
 तस्य प्रेतमात्रवाचकत्वे च परिच्छिन्नैश्वर्यबोधकत्वेन परमैश्वर्य-
 विघटकतया तस्यालिङ्गत्वमेवेत्युभयथापि तदगमकत्वात् । सर्वो वै
 रुद्र इत्यादीनां तु नैतद्वाक्यशेषत्वम् । आदित्यो वै तेज इत्यनुवा-
 कान्ते, इत्युपनिषदित्यनेन विद्यासमाप्तिबोधनात् । एवममृतपद-
 स्यापि न निर्णायकत्वम् । शतरुद्रियस्याऽमृतनामत्वेऽप्यमृतपदस्य
 शिवनामत्वाभावात् । इदं यथा तथा प्रहस्ताख्ये वादे निपुणतर-
 मुपपादितमिति नेह प्रपञ्चयते । यत्पुनर्ध्येयः सदेत्यस्य लौकिक-
 वाक्यत्वमुक्तं, तत्त्रिपुराणादर्शनादेवेति । गायत्र्यां तु भर्ग इति
 पदं सान्तम् । द्वितीयपादे चास्यान्वयो मैत्रायणीयोपनिषदि
 सिद्धः । तथा, 'रविमध्ये स्थितः सोमः सोममध्ये हुताशनः । व-
 न्हिमध्ये स्थितं सत्यं सत्यस्यान्तः स्थितोऽच्युत इति तत्रैव मन्त्रः ।
 योगियाङ्गवत्कयेऽप्येतादृशमेव वाक्यम् । ताभ्यामपि सर्वान्तरच्युत-
 यवोक्तो, ध्येयत्वेन च भगवानेवाहत इत्यतोऽपि शैवमतमसङ्गतम्-

वेति विक् ।

विज्ञानेन्द्रभिस्तु कायवपष्ठाध्यायस्थं, 'स वा एव महानज
आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु । य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्ते-
स्मिन् शेते । सर्वस्य वशी सर्वस्थेयानः सर्वस्याधिपतिः सर्वमिदं
प्रशान्ति । स न साधुना कर्मणा भूयान्तो एवासाधुना कनीयान्'
इति वाक्यं विषयत्वेनापन्यस्य, तत्र किं जीवविशेषं उच्यते, उक्त
परमेश्वर इति सन्देहं विज्ञानमयशब्दस्य योगरूढिभ्यामात्मसामा-
न्यवाचित्वाज्जाग्रदाद्यवस्थाभिर्जीवस्यैव प्रकान्तत्वाज्जीव एवेति
प्राप्ते । अन्तः परब्रह्मैव भवितुमर्हति । कुतः । तद्धर्मोपदेशात् । सर्व-
वर्षाशत्वशुभाशुभकर्मफलाभागित्वसर्वाधिपतित्वादीनां परमेश्वरध-
र्माणामुपदेशात् । नचैते धर्माः सिद्धेः पूर्वं जीवेषु सम्भवन्ति ।
सत्कर्मणैव पदप्राप्तेष्वेत्यादियुक्तिभिर्हेतुं साधयित्वा, न केवलं
धर्मव्यपदेशाद्वान्तःस्थो विज्ञानमया जीवादन्यः परमेश्वरः ।
किन्तु, भेदव्यपदेशाच्चान्यः । भेदव्यपदेशश्च यथात्रैव वाक्य-
क्षेपे । येषां नोऽयमात्मा, आत्मन्येवात्मानं पश्यतीति । आश-
राधेयभावस्य भेदतन्त्रत्वादित्याद्युक्तत्वाद् । 'आधुनिकास्तु, य
एषोऽन्तरादित्ये हिरण्यमय इति छन्दोग्यवाक्यं विषयतया वर्णय-
न्ति । तत्र । पाप्मस्य उदित इत्यनेनोक्तस्य पाप्मस्य उदयस्य पापना-
शरूपतया ब्रह्मधर्मत्वाभावात् । धर्मान्तरस्य चात्रानुक्तत्वात् । प्रत्युत
तेनैव लिङ्गेन चन्द्रनक्षत्रादिदेवताप्रकरणपठिततया च देवताविशेषा-
वधारणाच्च । नचादित्यस्यान्तरिति भेदनिर्देशानुपपत्तिसिति वाच्य-
म् । आदित्यस्यान्तरपि आदित्यभिन्नस्य हिरण्यगर्भादेः स्मरणात् ।
'ब्रह्मादीनां परं धाम त्रयाणामपि संस्मृतम् । वेदमूर्तिधरः पूषा पूज-
नीयः प्रयत्नत इति मान्स्यादिषु हिरण्यमयशब्दाद्विरण्यगर्भ एवात्रो-
पास्यत्वेन गम्यते । किञ्च, ज्येष्ठः सदेतिरूपयोः श्रुतिस्मृत्योर्नाराय-
णाख्यहिरण्यमयस्य सूर्यमण्डल उपासनासिद्धेस्तदेकवाक्यतया हिर-
ण्यमयश्रुत्यादिश्रुतेरपि नारायणपरत्वमेव, न परमेश्वरपरत्वम् ।
अपिच । यस्मिन् वाक्ये रूपसंस्थानादिकं श्रूयते, तत्र तत्तद्वचनापरि-
ग्रह एवौत्तमर्गिकः । असाधारण्यात् । ब्रह्मणश्च स्वतो नीरूपताया, अ-
रूपवदेव हि तत्प्रधानत्वादित्यत्र वक्ष्यमाणत्वात् । क्वचित्तु प्रकरणा-
द्विबलादेवादीन् विहाय देवादिरूपैरेवा रूप ईश्वर उपास्य इष्यते ।

नचेह तथा बलवत् प्रकरणादिकमस्ति । अन्यथा देवतोपासनमात्रो-
च्छेदापत्तेः । सर्वत्रैव ब्रह्मोपासनसम्भवात् । लीलाविग्रहोऽपि वि-
ष्णोर्वादिदेवतानामेव स्वस्याधिकारसम्पादनार्थः । न त्वीश्वरस्य ।
अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः अक्षरात् परतः परः, न तस्य कार्यं करणं च
विद्यत इत्यादिश्रुतीनां सङ्कोचे प्रमाणाभावात् । तदुक्तं विष्णुपुराणे ;
'स देवोऽन्यशरीराणि समाविश्य जगत्स्थितिम् । करोति सर्वभूतानां
नाशं चान्ते जगत्पतिरिति ।

तत्र विषयवाक्यव्याख्यानादिकं तु न दुष्टम् । तथाप्येतस्य
विषयवाक्यत्वेऽधिकरणस्य पूर्वाधिकरणेन सह न स्फुटा सङ्गति-
रिति बोध्यम् । यत्पुनश्छान्दोग्यवाक्यस्थस्यालिङ्गत्वादिकमुक्तं, त-
त्त्वबुद्धैव । अत्र पाप्मभ्य उदयस्य सर्वकर्माञ्जनराहित्यरूपस्य वि-
वक्षितत्वादिति प्रागेवोक्तम् । नच पाप्मशब्दस्य पापे शक्तत्वात् तत्
उदयस्य पापनाशरूपत्वमेव युक्तं, न यावत्कर्माञ्जनराहित्यरूपत्वमिति
वाच्यम् । 'स्वे स्वंऽधिकारे या निष्ठा स गुणः परिकीर्तितः । कर्मणां
जाल्यशुद्धानामनेन नियमः कृत' इति विधिप्रतिषेधयोर्व्यवहारनिय-
मार्थत्वबोधकं वाक्ये कर्ममात्रस्य जाल्यशुद्धत्वबोधनेन तदञ्जने पुण्य-
रूपेऽप्यशुचिशिवलस्य दुरपोहत्वेन सर्वस्यैव पाप्मरूपत्वात् । अन्य-
था पुण्यफलस्यापि मुमुक्षुपादेयताद्यापत्तेः । अतो धर्मान्तरानुक्ता-
वपि न वाक्यस्य जीवपरत्वं शक्यशङ्कम् । आदित्यान्तस्तु न हिरण्य-
गर्भादिः । मात्स्ये परं धामोद्दिश्य तस्य पूषत्वकथनेन तत्र परब्रह्मण
एवाभिप्रेतत्वनिश्चयात् । ध्येयः सदेति वाक्येऽपि परमेश्वर एवोच्य-
ते । 'नारायणः शिवो विष्णुः शङ्करः परमेश्वरः । एतैस्तु नामभि-
र्ब्रह्म परं प्रोक्तं सनातनम्' इति वाराहपुराणवाक्येन तस्य ब्रह्मनाम-
त्वात् । नीरूपेश्वरवादस्येक्ष्यधिकरणव्याख्यान एव निरस्तत्वात् ।
नचैवं, यो देवानां नामधा एक एव, एकं सन्निधा बहुधा वदन्तीत्या-
दिश्रुत्या, हव्यकव्यभुगेकस्त्वं पितृदेवस्वरूपधृगित्यादिस्मृत्या च स-
र्वत्र ब्रह्मोपासनायाः शक्यवचनत्वेन देवतामात्रोपासनोच्छेद इति
शङ्क्यम् । ज्ञानपूर्वकोपासकान् प्रति तस्येष्टत्वात् । अज्ञान् प्रति तु त-
दभावात् । येऽप्यन्यदेवताभक्ता इत्यादिभगवद्गीतावाक्यसन्दर्भेण
तथा निश्चयात् । स्वरूपे विग्रहस्तु नास्त्येव । आकारस्तु स्वरूपात्म-
मकवपेत्यसकृदुक्तमुपपादितं च । तेनाप्राणो ह्यमनाः शुभ्र इत्यादि

आकाशस्तलिङ्गात् ॥ २१ ॥

अस्य लोकस्य का गतिरिवाकाश इति होवाच । सर्वाणि
हवा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यन्ते । आकाशं प्रत्यन्तं
गन्ति । आकाशो द्वैतैभ्यो ज्यायानाकाशः परायणमिति । तत्र
संशयः । भूताकाशो, ब्रह्म वेति । ननु कथमत्र सन्देहः ।
आकाशव्योमशब्दा ब्रह्मण्येव प्रयुज्यन्ते ब्रह्मप्रकरणे । कार्यनि-
रूपणे तु महाभूतवचनः । यथा, आकाश आनन्दो न स्यात्,
परमे व्योमन् प्रतिष्ठितेत्यादि । आत्मन आकाशः सम्भूत इति

श्रुतीनां न विरोधः । अरूपवदेवेति सूत्रे तु रूपवद्भिन्नमेवोच्यते, न तु
रूपरहितम् । नञः पर्युदासार्थत्वात् । अन्यथा त्वरूपमित्येतावतापि
रूपाभावबोधनसिद्धेर्मतुष्वैवार्थस्य दुर्वारत्वात् । अतो, न तस्य कार्य
करणं चेत्तत्र सङ्कोच एतदेव सूत्रं प्रमाणमित्यसङ्कोच एव प्रमाणा-
भावः । श्रुतयस्तुक्ता वक्ष्यन्ते च । उक्तं विष्णुपुराणवाक्यं त्ववान्तर-
स्थितिनाशविषयकं, न तु महाकार्यविषयकम् । शरीराणीति बहुवच-
नेन तथा निश्चयात् । अत इदं भिक्षावैयग्यदशायामेवावादीदिति
दिक् । अतो यत्रासाधारणधर्मोपदेशोऽभिमान्यादिभेदव्यपदेशो वा
तत्र रूपोक्तावनुक्तौ वा परं ब्रह्मैवाभिधीयत इति निश्चयः ॥ २० ॥

इति षष्ठाधिकरणम् ॥

आकाशस्तलिङ्गात् ॥ छान्दोग्यप्रथमप्रपाठकस्थं विषयवाक्यमु-
पन्यस्याधिकरणप्रयोजनं विचारयन्ति । * नन्वित्यादि, विचार इ-
त्यन्तम् * । तत्र कथंपदे गृहीतं प्रकारं विभजन्ते । * आकाशेत्या-
दि * । यद्यपि लोकप्रसिद्धेः प्रयोगप्राचुर्याच्च सन्देहः सम्भवति,
तथाप्यस्य वाक्यस्य प्रकरणावरुद्धत्वेन प्रकरणे चाकाशपदेन कार-
णमुक्त्वा कार्यनिरूपणस्थोपक्रान्ततया प्रकरणादेवाकाशशब्दार्थस्य
निर्णयसिद्धेराकाशः प्रकरणादिति सूत्रयितव्यम् । अथ प्रकरणापेक्ष-
या लिङ्गस्य बलिष्ठत्वात् तेन निर्णीनीया तदा तु जन्मादिसूत्रे
लिङ्गस्य निर्धारितत्वात् तेनैवैतद्वाक्यनिर्णयसिद्धेः सूत्रमेव न प्रयो-

कार्यनिरूपणम् । आः प्रकरणादेव सन्दिग्धनिर्णये किमिति सूत्रारम्भः । जन्मादिलक्षणसूत्रेण चायमर्थो निर्णीतः । अन्यथा ब्रह्मशब्देऽपि सन्देहः स्यात् । महाभूतवेदादिवाचकत्वात् । तस्मात् प्रकरणादेव परिज्ञानं भविष्यतीति चेत् । उच्यते । असन्दिग्धे प्रकरणे तथैव निर्णयः । इह पुनः प्रकरणमपि सन्दिग्धम् । अतो विचारः ।

अवान्तरविद्यायां पर्यवसितप्रकरणवदस्यापि प्रकरणस्य भूताकाश एव पर्यवमानमिति । लोकभाष्यन्यायेनाकाशो भौतिक एवेति पूर्वपक्षस्तत्राह ।

तव्यम् । अथ जन्मादिमूत्रे लक्षणस्यापरीक्षितत्वात् लिङ्गता, तदा त्विदानीं तस्याः सिद्धत्वादाकाशो ब्रह्मलिङ्गादित्येनं प्रणेनव्यम् । न तु तल्लिङ्गादिति पूर्वपक्षाशयः । प्रतिवचनाशयस्तु स्फुट एव । प्रकरणस्य सन्दिग्धत्वं तु उपक्रमे उद्गीथोपासनस्योक्तत्वाद्वा परोक्षरीयोरूपस्योत्कृष्टस्य फलस्य कथनाच्च ज्ञेयम् । तेन विचारस्यावश्यकत्वमिति । अधिकरणसङ्गतेस्तु प्रसङ्गरूपा । पूर्वाधिकरणयोः प्रत्ययकृते सन्देहे वारितेऽत्र प्रकृतिकृतसन्देहस्य वारणीयत्वादिति । प्रयोजनमुक्त्वा पूर्वपक्षमाहुः । * अवान्तरेत्यादि * । तदा च यथा जानश्रुत्युपाख्यानं संवर्गविद्यायां पर्यवसितं तथास्यापि प्रकरणस्य भूताकाश एव पर्यवमानम् । लोकेऽवगतमामर्थ्यः शब्दो वेदेषु बोधक इति लोकभाष्यन्यायेनात्र भूताकाशग्रहणस्यैव युक्तत्वात् । श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणस्थानान्दमाख्यानां समवाये पारदैर्बल्यमर्थविप्रकर्षादिति जैमिनिसूत्रात् । ब्रह्मग्रहणे तु लक्षणापत्तेः । बावकं विना शब्दादरस्यानुचितत्वात् । नचाकाशते, आकाशयतीति वा योगेन प्रकाशकं ब्रह्मोच्यतेऽतो न दोष इति वाच्यम् । रुढ्यपेक्षया योगस्यापि पुर्वलत्वात् । नच लिङ्गबोधकवाक्यासङ्गतिः । सर्वाणि ह वा इमानि भूतानीति सर्वपदस्य च वाय्वादिषु सङ्कोचात् सुखेन सङ्गतेः । किञ्चैह, इमानीति कथनादवान्तरभूतसम्बन्धवकाशरूप एव स ग्राह्यः । फलन्तु तादृशोपासनावलादेव भविष्यतीति पूर्वः पक्ष इत्यर्थः । सूत्रं

आकाशस्तल्लिङ्गात् ॥ आकाशः परमात्मैव । कुतः ।
तल्लिङ्गात् । श्रुतिलिङ्गादयो नियामकत्वेन पूर्वतन्त्रवदिहापि-
शृण्वन्ते । लिङ्गं श्रुतिसामर्थ्यम् एकवाक्यता च सर्वासां ब्रह्म-
श्रुतीनाम् । तत्र ब्रह्मैव जगत्कारणमिति निःसन्देहं पु सिद्धम् ।
सर्वशब्दवाच्यत्वं ब्रह्मण्येव । तत्र वाक्यार्थापेक्षया पदार्थस्य
दुर्बलत्वाद् वाक्यार्थः सर्वगतिश्चादिः । तद् वाक्यार्थान्यथाऽनु-
पपत्त्या आकाशपदार्थो ब्रह्मेति । सर्वशब्दवाच्यत्वाच्च न
लक्षणा । मुख्यत्वाच्च । यावन्मुख्यपरत्वं सम्भवति तावन्न
कस्यापि वेदान्तस्यापरब्रह्मपरत्वमिति मर्यादा । तस्माद्, यदेष
आकाश आनन्दो न स्यादिति तदत्राप्याकाशो ब्रह्मेवेति सि-
द्धम् ॥ २१ ॥

पठित्वा समादधाना व्याचक्षते । *आकाश इत्यादि* । *नियामक-
त्वेनेति* । अर्थविशेषनिर्णायकत्वेन । *श्रुतिसामर्थ्यमिति* । अ-
न्यानपेक्षस्य शब्दस्य स्वरसेनार्थबोधकत्वम् । *एकवाक्यतेति* ।
विभागं साक्षाद्भूत्वे सत्येकार्थप्रतिपादकता । सा च समन्वयरूपा ।
उपपत्त्यात्मकं तात्पर्यनिर्णयल्लिङ्गम् । तेन *तल्लिङ्गादित्यस्य श्रुति-
सामर्थ्यात्तात्पर्यनिर्णयल्लिङ्गाच्चेत्यर्थः सिद्ध्यति । *मुख्यत्वादिति*
मुख्यार्थत्वात् । तथाच, यतो वा इमानि भूतानि जायन्त इत्यादिपुनि-
खिलजडजीवकारणत्वं ब्रह्मणि सिद्धम् । अत्रापि तदेव सर्वपदेन निखि-
लान्युद्दिश्य, भूतपदेन च देहविशिष्टजीवतया महाभूततया च तानि
जीवजडरूपेण निष्कृष्य तत्कारणत्वमाकाशे बोध्यते । तथा, एष्य इ-
त्यनेन पूर्वोक्तान्येव भूतानि परामृश्य ततो ज्यायस्त्वं च बोध्यते ।
तथा परमस्वान्तरूपं परायणत्वं च । तद्यदि भूताकाशो गृह्येत, तदा
सर्वपदार्थसङ्कोचेन सर्वपदसामर्थ्यस्याद्धेवाधाद् भूतादीनां पदाना-
मपि तद् बाधेन । तच्चासङ्गतम् । एकपदानुरोधेन तेकपदार्थसङ्को-
चात्मकस्य सामर्थ्यबाधस्यानुचितत्वादिति । किञ्च । सर्वे वेदा य-
त्पदमामनन्तीति, तं त्वौपनिषदमिति च श्रुत्या सर्वस्य वेदस्य ब्र-

ह्यण्येव तात्पर्यमिति सिद्धम् । तद्यदि निरङ्कुशसर्वकारणत्वमस्मिन् वाक्ये भूताकाशस्योच्येत, तदार्थभेदाद् विभागे साकाङ्क्षत्वाभावाच्च सर्वासां श्रुतीनामेकवाक्यता व्याह्रियेत । यद्यपि सर्वे वेदा इत्यत्रासङ्कुचितवृत्तिना सर्वशब्देन ब्रह्मणि सर्वशब्दवाच्यत्वं तत्तत्पदार्थरूपतया सिद्धं, तथापि तत्र वेदे वाक्यार्थापेक्षया तदेकदेशभूतस्य पदार्थस्य दुर्बलत्वाद् वाक्यार्थ एवादरणीयः । वाक्यार्थस्तु सर्वगतित्वादिः । गतिराश्रयः । प्रश्ने, शालावत्येनैतल्लोकगतेः पृष्टत्वेऽपि जैवल्लिना तदुपपादनार्थं सर्वभूतोत्पत्तिप्रलयाधारत्वं वदता परायणपदेन सर्वगतित्वं प्रतिपाद्यत इति । तथा आदिपदेन सर्वज्यायस्त्वं परोवरीयस्त्वमनन्तत्वं च । तत् * तस्मात् कारणाद् वाक्यार्थान्यथानुपपत्तिरूपयोपपत्त्यापि, आकाशपदस्य ब्रह्मण्येव तात्पर्यमित्यर्थः । * सर्वशब्दवाच्यत्वादिर्ग्रन्थस्तूत्तानार्थः । एवमत्र श्रुतिसामर्थ्यरूपेण लिङ्गेन उपपत्तिरूपेण तात्पर्यलिङ्गेन चेति द्विधा व्याख्यातम् ।

अन्ये तु, तल्लिङ्गादित्यस्य, ब्रह्मासाधारणधर्मदित्यर्थं वदन्ति । केचिच्चैवं सूचयन्ति । तन्मतेऽधिकरणवैयर्थ्यम् । तद्धर्मोपदेशाधिकरणेनैव गतार्थत्वादिति ।

विज्ञानभिक्षुस्तु, काण्वचतुर्थाध्याये सुषुप्तं जीवमुपक्रम्य पठ्यते, तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन् शेन इत्यादि । तत्र किं भूताकाशस्तद्देवता वा ब्रह्म घोच्यत इति संशयः । तद्वीजं तु उपक्रमोपसंहारयोर्ब्रह्मवाचकब्रह्मात्मादिपदवन्मुख्यवाक्ये भूताकाशादिवाचकस्याकाशपदस्य श्रवणम् । अन्यतरस्य गौणत्वे नियामकाभावस्त्रयाणामपि स्वापधारत्वादविशेषश्च । निर्णयस्तु, आकाशो ब्रह्मैवेति । हेतुस्तु तल्लिङ्गात् । लिङ्गानि तु, स यथोर्णनाभिस्तन्तुनोच्चरेदिति, यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्त्येवमेवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः सर्वे देवाः सर्वाणि भूतानि व्युच्चरन्ति तस्योपनिषत् सत्यसत्यमित्यादीनि । सर्वश्रुतिषु ब्रह्मणि तथा दृष्टान्तदर्शनात् । अचेतनस्य भूताकाशस्याग्निविस्फुलिङ्गदृष्टान्तानर्हत्वात् । तद्देवतायाश्च सर्वदेवान्तर्गतत्वेनाकारणत्वात् । य एवायमाकाशे पुरुष इति पूर्ववाक्येनाकाशदेवताया ब्रह्मत्वप्रतिषेधाच्च । सत्यस्य सत्यमिति च नामपूर्ववाक्येन ब्रह्मण्येव व्याख्यातम् । तत्र सत्यशब्देन पञ्चभूतानि व्याख्याय तद-

अत एव प्राणः ॥ २२ ॥

पेक्षयापि निषेधशेषं ब्रह्म सत्यमिति श्रुत्यैव स्पष्टमुक्तत्वात् । स्कान्देऽपि, 'चैतन्यापेक्षया प्रोक्तं व्योमादि सकलं जगत् । असत्स्वरूपं सत्यं तु कुम्भकुण्डाद्यपेक्षया' इत्युक्तत्वाच्च । अतः शब्दसाम्येऽपि ब्रह्मलिङ्गाद् ब्रह्मैवाकाशशब्दार्थः । आकाशशब्दश्च ब्रह्मणि रूपकविधया विभुत्विर्निर्लेपत्वादिगुणलाभाय, मुखे चन्द्रवच्छ्रुत्या प्रयुक्तः । अत एव, परमे व्योमन् प्रतिष्ठितेत्यादिषु श्रुतिष्वाकाशरूपेण ब्रह्म निर्दिश्यते । नानार्थताया, गङ्गायां घोष इतिवल्लक्षणायाभ्यामुक्तत्वादिति । एवं प्राणज्योतिरादयः शब्दा अपि जीवनत्वप्रकाशनत्वादिप्रतिपादनाय रूपकत्वेनैव व्याख्येयाः । वस्तुनस्त्वाकाशप्राणज्योतिरादयः शब्दा आकाशादिभावापन्नब्रह्मपरा एवैतेषु ब्रह्मवाक्येषु भवन्ति । केवलब्रह्मपरत्वे सत्याकाशादिलिङ्गानुपपत्तेः । यत्तु छान्दोग्यवाक्यमाधुनिका इहोदाहरन्ति, अस्य लोकस्य का गतिरित्यादि । तन्न । प्रकरणादिशून्यात् केवललिङ्गाच्छ्रुतेर्वलवत्त्वस्य पूर्वमीमीमांसासूत्रादेवावधारणात् । तत्र च श्रुतिप्रकरणयोरभावात् । किञ्च । प्रश्ने, अस्य लोकस्येत्यनेन भूलोकजना एवोक्ता इति प्रत्युत्तरे भूतानीत्युक्तत्वात् सर्वाणि भूतानीति ब्रह्मलिङ्गं न भवति । आकाशसाधारण्यात् । आकाशाद् वृष्टिद्वारैषां भूलोकस्थानां सृष्टिस्थितिसंहारादित्याह ।

तदसङ्गततमम् । सूत्रविरोधात् । सूत्रे केवलस्य लिङ्गस्यैव हेतुत्वेनोक्तत्वात् । त्वद्रीत्या तु, श्रुतिलिङ्गप्रकरणैरिति पाठापातात् । श्रुतिविरोधाच्च । श्रुतौ सामाद्यदलोकान्तगतिज्ञानवतः शालावत्यस्यैतल्लोकगतिप्रश्नेन सामाद्येतल्लोकान्तस्य परमाश्रये परमोपजीव्ये वा प्रश्नपर्यवसानात्, तादृशत्वस्य चाकाशोऽसम्भवात् । अतश्छान्दोग्यवाक्यस्याविषयत्वकथनमसङ्गतम् । अन्येषामाधुनिकत्वकथनमपि तथा । स्वस्य सर्वावचीनत्वात् । प्राचीनवृत्त्यादीनामनाश्रयणाच्च । आकाशशब्दस्य भूताकाशतद्देवताब्रह्मसु साधारण्यकथनमपि तथा । ब्रह्मणि रूपकविधया प्रयोगाङ्गीकारेण गौण्या वा निरुदलक्षणाया वाऽऽदराद् ब्रह्मवाचकत्वस्याभावेन साधारण्यस्याभावादिति ॥ २१ ॥

इति सप्तमाधिकरणम् ॥

अत एव प्राणः ॥ अत्रापि छान्दोग्यप्रथमप्रपाठकस्य वाक्यं

प्रस्तोतर्या देवता प्रस्तावमन्वायत्तेत्युपक्रम्य श्रूयते । क-
तमा सा देवतेति प्राण इति होवाच । सर्वाणि ह वा इमानि
भूतानि प्राणमेवाभिसंविशन्ति प्राणमभ्युज्जिहते । सैषा देवता
प्रस्तावमन्वायत्तेति । तत्र संशयः । आसन्न्यः प्राणो ब्रह्म वेति ।
पूर्वपक्षसिद्धान्तौ पूर्ववदेवेत्यतिदिशति ।

नन्वधिकरणानां न्यायरूपत्वात् सर्वत्र गमिष्यति, किमि-
त्यतिदिश्यत इति । उच्यते । प्राणस्य मुख्यस्यापि सर्वभूतमं-
वेशनं स्वापादौ श्रुतावेवोपपाद्यते यदा वै पुरुषः स्वपिति प्राणं
तार्ह्यं वागप्येतीत्यादिना । तत्र यथा प्राणविद्याया न ब्रह्म-

विषयवाक्यत्वेनोदाहरन्ति * प्रस्तोतरित्यादि * । अत्रापि देवता-
पदेनोपक्रमादङ्गादित्यसहपाठाच्च प्रकरणं न ब्रह्मणः । प्राणस्य प्रा-
णमित्यादिब्रह्मप्रकरणस्था श्रुतिः पुराणप्रसिद्धिश्च सन्देहवीजम् ।
श्रुतौ तु प्रस्तावः सामोपासनाविशेषः । अन्वायन्ता अनुगता प्रस्ता-
वाख्योपासनाविषया । प्राणश्च वायुवत् प्रतीयमानोऽपि न वायुवि-
कारः । बुद्धिः प्राणस्तु तैजस इति पुराणेषु भिन्नकारणकत्वेन सि-
द्धत्वात् । श्रुतौ च प्राणाद्वायुरजायतेति वायुजनकत्वेन, यो वायुः
स प्राण इति श्रुतौ वायुत्वेन च कथनात् । यद्यपि लोके वायुवि-
कारत्वेनोक्तस्तथापि तदपेक्षया वेदहृदयरूपस्यैतदुपवृंहणस्य बलि-
ष्ठत्वात् । अतः स आसन्न्यो ब्रह्म वेति संशयः । पूर्वपक्षस्तु पुराण-
प्रसिद्धेरासन्यो ग्राह्य इति । सिद्धान्तस्तु, असङ्कुचितवृत्तेः सर्वश-
ब्दस्य सामर्थ्यादेवात्र प्राणशब्देन ब्रह्म ग्राह्यम् । प्रकरणापेक्षया लि-
ङ्गस्य बलिष्ठत्वात् । पुराणस्य चान्यत्र सावकाशत्वेनात्रानुपवृंहण-
तायामपि विपरीतबलाबलभावस्याशक्यकल्पनत्वादिति । अत्राधि-
करणवैयर्थ्यमाशङ्कते * नन्वित्यादि * । समादधते * उच्यत इ-
त्यादि * । * उपपाद्यत इति * धर्मत्वेनोपपाद्यते । * तत्रेत्यादि *
तत्र प्राणविद्यावाक्ये पुरुषस्वापप्रयुक्तं भूतसंवेशनं, तत्प्रबोधप्रयुक्तं

परत्वमेवमेवास्यापि न ब्रह्मपरत्वमिति, न न्यायेन प्राप्नो-
ति । अनोऽतिदिशति । अनेन चापमनिरिक्तो न्याय आपा-
दितः । यत्रैव प्रकरणे ब्रह्मपरत्वे कल्पमाने न किञ्चिद् बाधकं
तत्रैव ब्रह्मपरत्वं कल्पनीयमिति, न त्वन्यस्मिन् सम्भवे तत्प-
रत्वमिति । अत एव तल्लिङ्गात् प्राणशब्दवाच्यं ब्रह्मेति ॥२२॥

च भूताधिजननमुच्यते, न तु स्वतन्त्रमतो यथा न प्राणविद्याया
ब्रह्मपरत्वंमेवमस्यापि वाक्यस्य न ब्रह्मपरत्वं स्याद्यदि श्रुतिसाम-
र्थ्यरूपे हेतौ स्वातन्त्र्यपारतन्त्र्यविवेका न क्रियेत । * इति * हेतौ ।
प्राणविद्यासाधारण्यस्य बाधकस्य सत्त्वात् तेन न्यायेनास्य ब्रह्मप-
रत्वं न प्राप्नोति । अनोऽप्राप्तत्वादितिदिशति । एवकारेण बाधक-
योगं व्यवच्छिन्दन्नत्र तं हेतुं प्रापयतीत्यर्थः । एतस्यातिदेशस्य फल-
माहुः । * अनेनेत्यादि * । * न त्वन्यस्मिन् सम्भव इति * सम्भ-
वान्तरे सति तु नेत्यर्थः । सिद्धमाहुः * अत एवेत्यादि * बाधक-
शून्यात् पूर्वोक्ताल्लिङ्गात्तथेत्यर्थः । नच, प्राणं तर्हि वागप्येति प्राणं
चक्षुः प्राणं श्रोत्रं प्राणं मनो यदा प्रवृद्धयते प्राणादेवाधि पुनर्जायन्त
इत्यत्रेन्द्रियसंवेशनमुच्यते, न भूतसंवेशनमिति विषयभेदात् कथं
मस्य साधारणत्वशङ्केति वाच्यम् । दीपश्चक्षुस्तथारूपं ज्योतिषो न
पृथग्भवेदित्यादिषु पुराणवाक्येष्विन्द्रियाणां भूतापृथग्भावस्योक्त-
त्वेन भूतविशेषत्वस्य सिद्धतयेगानीत्यस्य श्रुत्यन्तरे वागादिरूपत्वेनो-
क्तानीत्यर्थस्य शक्यवचनत्वेन शङ्कोदयस्य सम्भवात् । अतः सर्व-
थेदं समाधेयमिति । एतेन माहात्म्यज्ञानोपयोगिनीनां देवान्तरोंपा-
सनानामनुच्छेदायेदमधिकरणम् । अन्यथा तु लोके पित्रपेक्षया
क्वचित् पुत्रमाहात्म्यदर्शनात्, केचिद् ब्रह्मकार्यत्वेऽपि ब्रह्मापेक्षया-
ऽधिका भविष्यन्तीति शङ्का स्यादिति तेनोपोद्धातः सङ्गतिरिति
बोधितम् । एवञ्चात्रातिदेशाङ्गीकारे, आपो वा इदं सर्वमित्यादि-
वाक्येष्वपि सर्वात्मकत्वाद्विब्रह्मलिङ्गदर्शनादवादिशब्दानामपि ब्रह्मप्र-
करणे ब्रह्मवाचकत्वमित्यपि साधितं ज्ञेयम् । अधिकरणानां न्याय-
रूपत्वादिति ।

ज्योतिश्चरणाभिधानात् ॥ २३ ॥

इदमामनन्ति । अथ यदतः परो दिवो ज्योतिर्दीप्यते विश्वतः पृष्ठेषु सर्वतः पृष्ठेष्वनुत्तमेषूत्तमेषु लोकेषु । इदं तावद्यदिदमस्मिन्नन्तः पुरुषे ज्योतिरिति ।

तत्र ज्योतिःशब्देन प्राकृतं ज्योतिराहोस्विद् ब्रह्मैवेति संशयः ।

अत्र सर्वेऽपि ब्रह्मासाधारणधर्ममेव हेतुकृत्याधिकरणं योजयन्तीति तद्दूषणमपि पूर्ववदेव बोध्यम् ।

माध्वास्तु, तद्वै त्वं प्राणो अभवः महान् भोगः प्रजापतेः । भुजः करिष्यमाणः यदेवान् प्राणयो न वा ' इति तैत्तिरीयोपनिषच्छ्रुतिं विषयवाक्यत्वेनोपन्यस्याधिकरणं रचयन्ति तत्र लोकप्रसिद्धिः, ईशानः प्राणदः प्राण इति विद्वद्ब्रूहिः सन्देहबीजम् । श्रीश्च ते लक्ष्मीश्च पत्न्यावित्यादि तल्लिङ्गं हेतुत्वेनाहुः । अतिदेशप्रयोजनं तु किमपि नाहुः । अत्रापि पूर्ववदेव दूषणम् । किञ्चात्र हेतुः पुरुषसूक्तस्यो, विषयवाक्यं भर्तृसूक्तस्यमतो हेतुसाध्यवैयधिकरण्यपरिहारप्रयासश्चाधिक इत्यवधेयम् ।

विज्ञानभिक्षुस्तु कौशीतकिब्राह्मणादिस्थां ब्रह्मप्रकरणीयां श्रुतिं विषयत्वेन वकीति तद्दूषणमपि पूर्ववदेव ॥ २२ ॥

इत्यष्टमाधिकरणम् ॥

ज्योतिश्चरणाभिधानात् ॥ *आमनन्तीति* छान्दोग्ये पञ्चमप्रपाठके वदन्ति । श्रुतौ तु, *विश्वतः पृष्ठेष्विति* सर्वेषामुपरि । अयं च विश्वशब्दो न सङ्कोचसह इति ज्ञापनाय तदर्थकं शब्दान्तरं *सर्वतः पृष्ठेष्विति* । शेषं स्फुटम् । संशयमाहुः *तत्र ज्योतिरित्यादि* । अत्र लोकप्रसिद्ध्या, अनादिमत् परं ब्रह्मेति प्रकृत्य पठितेन, ज्योतिषामपि तज्ज्योतिरितिगीतावाक्येन च कोटिद्वयोपस्थितिः

अत्रासाधारणब्रह्मधर्माभावात् पूर्वपक्षः । सिद्धान्ते तु चरणस्य ब्रह्मधर्मत्वमिति । एतावानस्य माहमा, अनो ज्यायांश्च पूरुषः, पादोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्याऽमृतं दिनी-
नि पूर्ववाक्यम् । गायत्री वा इदं सर्वभूतं यदिदं किञ्चेति गा-
यत्रारूपब्रह्मविद्यां वक्तुं तस्याः पादचतुष्टयं प्रतिपाद्य ब्रह्मण-
श्चतुष्पात्त्वमुक्तम् ।

संशयबीजम् । पूर्वपक्षमाहुः । * अत्रेत्यादि * । अयमर्थः । लोके तमोविरोधी पदार्थ आदिन्यादिज्योतिःपदेनाभिधीयते । अत्र च दीप्यत इत्युक्तं, प्रकाशकत्वमपि तस्यैव लिङ्गम् । तथाप्रे, तस्यैवा दृष्टिर्यत्रैतदस्मिन् शरीरे संस्पर्शेनोष्णिमानं विजानानि, तस्यैवा श्रुतिर्यत्रैतत्कर्णावपिगृह्य निनर्मिव तदथुरिवाग्नेज्वलत उपशृणो-
तीति जाठरस्याग्नेर्लिङ्गम् । नच सूर्यादिप्रकाशस्य दिवोऽर्वागपि दर्शनाज्जाठरप्रकाशस्य च काप्यदर्शनादुभयोर्बाधे गीतावाक्यादि-
भिर्ब्रह्मैव ज्योतिःपदवाच्यतयाऽऽदरणीयामिति वाच्यम् । ब्रह्मासा-
धारणधर्मस्य तत्प्रकरणस्य चात्रानुपलम्भात् । अतस्तेजोधर्मस्यात्र दर्शनाद्, बहिराज्याधिकरणन्यायेनात्र शास्त्रप्रसिद्ध्यपेक्षया लोकप्र-
सिद्धेरेवात्र फलवत्त्वाच्च त्रिभुक्तं वा प्राकृतमथ तेज इह ब्राह्मम् ।
अघटमानो धर्मो द्युमयादत्वादिर्यः स तूपासनार्थः । किञ्च । यदि
ब्रह्मैवात्रोपास्यत्वेनाभिसंहितं स्यात्तदाऽस्या उपासनायाश्चतुष्टयः श्रुतां
भवतीत्यल्पं फलं नोच्येत । अतः फलमपि वाक्यस्य तेजस्तात्पर्य-
कत्वगमकमतः प्राकृतं तेज एवात्रादरणीयमिति पूर्वः पक्षः । सि-
द्धान्ते युक्तिमाहुः । * सिद्धान्ते त्वित्यादि * । नन्विह कुत्र चरण
उक्तो यस्य ब्रह्मधर्मत्वमुच्यत इत्यत आहुः । * एतावनित्यादि * ।
तथाच यद्यप्यत्र नोक्तस्तथापि वाक्यान्तर उक्तस्तस्य चैतस्य चैक-
वाक्यत्वमतश्चरणलाभ इत्यर्थः । कथमेकवाक्यनेत्याकाङ्क्षायां ता-
मुपपादयन्ति * गायत्रीत्यादि, * । * सिद्धमित्यन्तम् * उक्त-
रीत्या तां ब्रह्मप्रतिपादकाविद्यां वक्तुं यस्मान्न तस्या भूतादिपादच-
तुष्टयं प्रतिपाद्य तदेतद्वचाऽऽयनूक्तमिति तत्पदेन तदेव चतुष्पात्त्वं
वराभृदय ब्रह्मणश्चतुष्पात्त्वमृचांकम् । यदि हि सा ब्रह्मविद्यात्वेन

पुरुषसूक्तेऽप्याश्रमचतुष्टयस्या जीवाः पादत्वेनोक्ताः । तथा प्रणवब्रह्मविद्यायामप्यकारोकारमकारनादवाच्याश्चत्वारः पादा विश्वतैजसप्राज्ञतुरीया उक्ताः । तद्विष्णोः परमं पदमिति च । ब्रह्मपुच्छमिति च । सत्यकामब्राह्मणे तु स्पष्टा एव ब्रह्मणश्चत्वारः पादा निरूपिताः । अतः सच्चिदानन्दरूपस्य प्रत्येकमुदायाभ्यां चतुरूपत्वम् । तत्र केवलानां कार्यत्वमेव । चतुर्थपादस्य तु ब्रह्मत्वम् ।

विवक्षिता स्याद्वैचं कथनं निष्प्रयोजनकं स्यात् । अत एव गायत्र्या ब्रह्मविद्यात्वेन प्रकरणस्य ब्राह्मत्वे सिद्धे, एकप्रकरणगतत्वेनैकवाक्यतेत्यर्थः । नन्वग्निमसूत्रैकदेशे प्रकरणस्य ब्राह्मताया आक्षेपस्यमानत्वेन सन्दिग्धत्वाच्च तावन्मात्रेणात्र ब्रह्मणश्चतुष्पात्त्वसिद्धिरिति हेतोः साध्यसमत्वमत आहुः । * पुरुषसूक्त इत्यादि * । तत्र पुरुषसूक्तं प्रकृत्य पठिते, एतावानिति मन्त्रे श्रावितानां पादानां द्वितीयस्कन्धीये पुरुषसूक्तविवरणाध्याये, 'पादास्त्रयो वहिश्चासन्न प्रजानां य आश्रमाः । अन्तस्त्रिलोक्यास्त्वपरो गृहमेधो बृहद्वन ' इत्येतेन विवरणादाश्रमवद्देहविशिष्टा जीवाः पादत्वेन सिद्धा इति तत्प्रत्यभिज्ञानादत्र ब्रह्मपादसिद्धिः । किञ्च । यद्येकत्रैव कचिद् ब्रह्मणः पादनिरूपणं स्यात् तदा कथञ्चित् सन्दिह्येतापि । अस्ति तु तद् बहुषु स्थलोऽपि बोधयितुमाहुः । * तथेत्यादि * । तथाच माण्डूक्यादौ काठके तैत्तिरीये छान्दोग्यस्य सत्यकामब्राह्मणे च नानाप्रकारेण पादश्रावणान्न ब्रह्मणश्चतुष्पात्त्वे सन्देह इति न हेतोः साध्यसमत्वमित्यर्थः । ननु भवतु ब्रह्मणश्चतुष्पात्त्वं, तथापि ते चत्वारो न पशोरिवावयवाः किन्त्वंशा एव वाच्याः । तच्च न युज्यते, ब्रह्मणोऽनंशत्वादित्यत आहुः । * अत इत्यादि * । यतो जन्माद्यधिकरणेषु ब्रह्मणस्त्रिरूपता, कार्यकारणभावो, विरुद्धधर्माधारत्वं च साधितमत एव चतुरूपत्वादेवमंशाः सुखेन युज्यन्त इत्यर्थः । ननु भवतु ब्रह्मणश्चतुष्पात्त्वं, तथाप्यत्र प्रकरणे सत्यकामब्राह्मणवत् कार्यरूपा एव भूतादयः पादा निरूप्यन्ते । तेषां च न ज्योतिर्वाक्य-

तत्रापि षड्विधत्वप्रतिज्ञानाद् भूतपृथिवीशरीराणां परिचायक-
त्वेन षड्विधत्वमनिरूप्य हृदयस्य षड्विधत्वं निरूपयस्तस्य
ह वा एतन्मेषादिना पञ्च देवपुरुषान्निरूप्य तेषां द्वास्पालत्न-
ज्ञानानन्तरम्, अथ यदतः परो ज्योतिर्दीप्यत इति चतुर्थपादस्य
षष्ठविधत्वप्रतिपादनात् । अतश्चतुर्थपादे पञ्चपुरुषास्ततः परो दिवो
ज्योतिः षष्ठस्तेनैव सर्वत्र दीप्यमानत्वं निरूप्य तदेवान्तःपुरुषं
उपसंहरति । तस्मात् पूर्वं त्रिपादस्याऽमृतं दिवीत्युक्तत्वादस्य
त्रिपात्मम्बान्ध अमृतमुपरितनलोकेष्विति । अनोऽत्र चतुर्थः
पादो निरूप्यत इति सिद्धम् ।

काङ्क्षा । गायत्रीं प्रकृत्योक्तत्वात् । नापि ज्योतिर्वाक्यस्य तदा
काङ्क्षा । अथेति प्रकृतच्छेदात् । उभयत्राप्याकाङ्क्षोत्थापकपदाभावाच्च ।
यदिच तेषाम् ऋचा विवरणादचीव पुरुषपदाद्वायत्राणामपि तेषां
ब्राह्मत्वं विभाव्यते, तत्रापि ऋचि ज्योतिर्वाक्ये च परस्पराकाङ्क्षो-
त्थापकपदाभावाच्च तयोरेकवाक्यता । तदभावे च प्रकरणैक्येन
साधितमप्येकवाक्यत्वमप्रयोजकमित्याकाङ्क्षायां तयोः परस्पराका-
ङ्क्षां साधयितुमाहुः । * तत्रापीत्यादि * । यत्र गायत्र्याश्चतुष्पदा-
त्वमुक्तं तत्रापि तस्याः षड्विधत्वप्रतिज्ञानादस्ति षण्णां विधानामा-
काङ्क्षा । तत्र भूतपृथिवीशरीराणां पादत्वेन प्रतीयमानानामपि पा-
र्ष्णिप्रपदाङ्गुल्यादिवत् पादपरिचायकत्वमेव, न तु पादत्वं, न वा
तद्विध्यापूरकत्वमित्याशयेन तेषां षड्विधत्वमनिरूप्य हृदयस्या-
स्ति तथात्वमित्याशयेन हृदयस्य षड्विधत्वं निरूपयन् धक्ता त-
स्य ह वेत्याद्युक्तरीत्या पञ्चविधाज्ञानानन्तरमथेति प्रकृतवि-
च्छेदनपूर्वोक्तविधाऽयो ज्योतिषो वैलक्षण्यं बोधयञ्चतुर्थपादस्य
षड्विधत्वप्रतिपादनाल्ल्यब्लोपे पञ्चमीप्रतिपादनं कृत्वा, अतः,
तृतीयातस्तसिः, अनेन प्रकारेण चतुर्थपादेत्युक्तरीत्या तदेव
ज्योतिरन्तःपुरुष उपसंहरति । तस्मात् पूर्वं मन्त्रे त्रिपाद-

स्येति कथनात् पादत्रयमुपरि यतोऽतोऽत्र, तस्य ह वेत्याख्या-
न्तं विधानिरूपके वाक्ये चतुर्थः पादो निरूप्यत इति सिद्धम् । त-
थाच षड्विधत्वप्रतिज्ञाया विधानिरूपणमाकाङ्क्षत्वा द्विधोपपादनस्य
चाकस्मिकत्वाभावाय प्रतिज्ञासाकाङ्क्षत्वादेभ्यो रेकवाक्यत्वम् ।
अतः परम् ऋगवशिष्यते । सापि चतुष्पदात्वपड्विधात्वप्रतिज्ञयो-
रनन्तरं तद्विवरणतयोक्तेति तच्छेषस्तस्मादुपपादनवाक्यात् पूर्वं च
पठिता । तस्यां च त्रिपादस्याऽमृतमिति रीत्या पादत्रयं कण्ठत उप-
रितनलोकेष्वित्युक्तत्वादस्ति चतुर्थपादाकाङ्क्षा । चतुर्थश्च पादः सर्व-
भूतात्मको हृदयाधिष्ठानक इति तदधिष्ठानस्य हृदयस्य ज्योतिर्वा-
क्यपर्यन्तैन विचरणादाकाङ्क्षा पूर्यते । विव्रियमाणपादविधानां च
स्वाधारभूतपादस्वरूपविवरणाङ्क्षा । सा च पादोऽस्य सर्वा भूता-
नीति विवरणेन ऋचा पूर्यते । तथा ऋचि, दिवीति पदादत्र च
परो दिव इति कथनादचि पुरुषपदेनोक्तः पादत्रयाधारो ज्योतिर्वा-
क्ये प्रत्यभिज्ञायते । अतश्चतुर्थः पादोऽस्मिन् वाक्ये निरूप्यत इ-
त्युक्त्वा सहाप्यस्यैकवाक्यत्वं सिद्धमिदं ।

अत्रेदं बोध्यम् । अत्र गायत्रीमुपक्रम्य तस्याः सर्वभूतात्म-
कत्वं प्रतिज्ञाय तत्स्वरूपजिज्ञासायां, वाग्वै गायत्रीति तत्स्वरूपमु-
क्त्वा वाचः कथं गायत्रीत्वमित्यपेक्षायां, सर्वभूतगातृत्वात्तत्रातृ-
त्वाच्च गायत्रीत्वमुक्तम् । तर्हि तस्याः कथं सर्वभूतात्मकत्वमित्य-
पेक्षायां, या वै गायत्रीयं वा व सेत्यादिना तस्याः पृथिवीत्वं प्रति-
पाद्य तेन रूपेण सर्वभूतधारकत्वात् सर्वभूतत्वे समर्थ्यते, किं तद्
सर्वं भूतं ? का च तस्मादिका पृथिवीत्यपेक्षायां तां शरीरत्वेन स-
ङ्कोच्य शरीरं हृदयत्वेन सङ्कोचयति । तत्र प्राणांश्च प्रतिष्ठापय-
ति । तेन प्राणरूपाणि भूतानि शरीरैकदेशहृदयात्मकपृथिवीरूपेण
वाग्रूपा गायत्री धारयतीति प्रतिपाद्य तस्याः स्वरूपमाह । सैषा
चतुष्पदा षड्विधा गायत्रीति । तत्र वाग्रूपायाः कथं पृथिव्यादिरू-
पत्व भूतधारकत्वञ्च । तथा पदशब्दोऽपि किं स्थानवाची, उत
चत्वारि वाक्परिमिता पदानीति श्रुत्युक्तपरापश्यन्तीमध्यमावैस्त्रीति
वागवस्थाचतुष्टयवाची वा पादवाची वेति सन्देहवारणाय तदेतद-
चाक्ष्यनूक्तमिति प्रतिज्ञाय ऋचा विवृतम् । यावान् सर्वभूतात्म-
कत्वादिरूपाऽर्थः पूर्वमुक्तस्तावान् अस्य गायत्रीनाम्नः पुरुषस्य

महिमा माहात्म्यं विभूतिः । तत्र उक्तरूपान्महिम्नः पुरुषो ज्यायाद् अधिकः । पूर्वोक्तं कथमस्य महिमेत्यत्र आह । पादस्येत्यादि । तथा-
चात्तरूपस्य सर्वस्यैतत्पादरूपत्वान्महिमन्त्वम् । तत्र एव च पुरुष-
स्य ज्यायस्त्वम् । एतेन पदशब्दार्थोऽपि निर्णीतः । पादा एव पदश-
ब्दवाच्या इति । एवञ्चार्थरूपपादबोधनेन गायत्र्या वाग्रूपत्वं निवा-
रितम् । तेन पुरुषस्य गायत्रीवाच्यत्वाद् गायत्रीत्वम् । तेन वाग्रू-
पाया गायत्र्यास्तद्विधात्वमित्यपि साधितम् । ततः पुरुषः को वे-
त्यपेक्षायां तं पूर्वोक्तपार्थिवशरीरवतः पुरुषाद् व्यावर्तयितुं, यद्वैतद्
ब्रह्मेत्यारभ्य, योऽयमन्तर्हृदय आकाश इत्यन्तेन तत्स्वरूपमाह ।
तेन मन्त्रे पुरुषत्वेन यदुक्तं, तद् ब्रह्म आकाशो, न तु शरीरी पुरुष
इत्युक्तम् । तत्र आधेयस्य कथं महिमाधारत्वमित्यतस्तथान्वं साध-
यितुं तस्य व्यापकत्वं तदुपासनं तत्फलं चाह । तदेतत्पूर्णमित्या-
दिना । ततः कास्तद्विधा इत्यपेक्षायां तस्य ह वा एतस्य हृदयस्ये-
त्यादिना पञ्चप्राणानिन्द्रियाणि तद्देवैश्च द्वारपालकोटौ निवेशयति ।
षष्ठेन ज्योतिषा च षट्संख्यां पूरयति । तेनैते पङ्क्तिं वि-
धाः । एतद्व्यतिरिक्तः प्राणविद्यायां, प्राणो हि पिता प्राणो मा-
तेति प्रसिद्धो जीवान्मकः प्राणः पाद इति सिद्ध्यति । सोऽपि न
विविक्तः किन्तु शरीरविशिष्ट इति तद्विशिष्टानां जीवानां पादत्वं,
तस्य च मुख्यं स्थानं हृदयं, विधाश्च तत्रैव भूयस्य इति हृदयमपि
पाद एव निविशते । ज्योतिश्चात्र हार्दमेव यदाकाशशब्देनोक्तं, हृद-
यन्तर्ज्योतिरिति श्रुत्यन्तराच्च । अतः पूर्वोक्तरीत्या एकवाक्यत्वं नि-
ष्प्रत्यूहमित्यर्थः ।

यत्तु केचित् पुरःस्फूर्तिकमालम्ब्य गायत्र्या भूतपृथिवीशरी-
रहृदयभेदेन चतुष्पात्त्वं, तस्या वाग्रूपत्वकथनाद् हृदये प्राणानां चो-
क्तत्वात् तदुभयसहितानि तानि भूतानि सङ्ख्यायां निवेश्य तैः पङ्-
क्तिर्गायत्र्याः पङ्क्तिवधत्वं व्याख्याय, इदं यावदुक्तं तावानस्य महिमा
विकारस्तनो ज्यायान् पुरुषो महान् विकारोऽस्य पुरुषस्य सर्वाणि
भूतानि पूर्वं गायत्र्यात्मनोक्तान्येकः पादोऽस्य गायत्रीब्रह्मणस्त्रिपाद
अमृतं दिवि द्योतनवति स्वात्मन्यवस्थितमित्येवं मन्त्रं व्याख्याय तस्य
गायत्र्यवच्छिन्नस्य ब्रह्मणो हृदयाकाश उपास्यत्वं च व्याख्याय तत्र
उपास्यङ्गभूतं पञ्चद्वारपालोपासनं च व्याख्याय गायत्र्युपाधिकस्य

अतः पादानां ब्रह्मधर्मत्वाज्ज्योतिषो ब्रह्मत्वमिति ।

हृद्युपास्यत्वेनोक्तस्यैव कौक्षेयज्योतिःप्रतीकत्वेनोपासनम् 'अथ य-
दतः परो दिव' इत्यादिना विधीयते । अत्र चाथशब्दो विद्यान्तरोप-
क्रमार्थ इत्याहुः ।

तन्मन्दम् । पुराणोपबृंहितश्रुत्युपप्लव्धेन व्याख्यातप्रकारेण पादानां
विधानां च विवेकसिद्धाविवं साङ्ख्येण पादविधयोर्व्याख्यानस्यासङ्ग-
तत्वात् । उक्तपुराणाश्रुत्योरेवंविरोधेनैव मन्त्रव्याख्यानस्याप्यसङ्ग-
तत्वात् । अथ योऽस्य दक्षिणः शुषिरित्यादावप्यथशब्दस्य सत्त्वं-
ऽपि तत्र न विद्याभेदकत्वम्, अथ यदतः पर इत्यत्र विद्याभेदकत्व-
मित्यत्र बीजानुपलम्भाद् अङ्गोपास्तिभेदप्रायपाठविरोधाच्चेति । एव-
मेकवाक्यतामुपपाद्य सिद्धमाहुः * अत इत्यादि * अत एवम् ऋ-
ग्वक्थयोरपि परस्पराकाङ्क्षासत्त्वेन पादानां ब्रह्मधर्मत्वाज्ज्योतिषो
ब्रह्मत्वं सिद्धमित्यर्थः । अत्रैतद् बोध्यम् । मन्त्रे, पादोऽस्य सर्वा भू-
तानीत्यत्र, क्षरः सर्वाणि भूतानीति गीतोक्तः क्षरः पुरुषो जीवसम-
ष्ट्यात्मको यद्यपि वक्तुं शक्यते । किञ्च । हृद्यन्तर्ज्योतिः पुरुष इति
श्रुत्या जीवस्य हृदयं स्थानं, तद्विराड् जीवस्य स्वर्लोकः । हृदा स्वर्लोक
इति द्वितीयस्कन्धात् । अत्र च स्वर्लोकस्य द्वारपान् वेदेति तत्प्रत्य-
भिज्ञानात् । तथापि मन्त्रे, त्रिपादस्याऽमृतं दिवीति विशेषकथनात्
पुरुषसूक्तविवरणाध्याये च तेषामाश्रमत्रयस्यत्वेन व्यष्टितया निगम-
नात्, पादोऽस्येत्यत्रापि व्यष्टिजीवा एव ग्राह्याः । अन्यथा त्रिपादित्या-
देर्विरोधापत्तेः । एवं सिद्धेऽत्रत्यानां सर्वभूतानामुपरितनानां च व्य-
ष्टिजीवत्वे तेषां सर्वेषां हृद्यन्तरिति श्रुत्या हृदयमेव स्थानमिति तस्यै-
कत्र षड्विधत्वेऽन्यत्रापि तथात्वमिति ब्रह्मपादानां गायत्रीपादतुल्य-
त्व, तद्विधानां च गायत्रीविधातुल्यत्वं भवति । एवं सति यथा प्रण-
वविद्यायां ब्रह्मणः पादसङ्ख्यापूरकत्वं, तथास्यां गायत्रीविद्यायां वि-
धासङ्ख्यापूरकत्वम् । एवमत्र चरणानां ब्रह्मधर्मत्वात् प्रकरणस्य ब्रा-
ह्मत्वे सिद्धे शब्दमात्रस्य ब्रह्मण्येव मुख्यवृत्तत्वात् । तमेव भान्तं, य-
दादित्यगतं तेज इत्यादिश्रुतिस्मृतिभिर्दीपनात्मकस्य तेजोलिङ्गस्यापि
ब्रह्मण्येव समन्वयात् । अहं वैश्वानरो भूत्वेतिगीतावाक्येन जाठरध-

ब्रह्मधर्मनिर्णयार्थमिदमधिकरणं चरणानामौपचारिकत्व-
व्यावृत्त्यर्थम् । एतन्निर्णयेन प्रणवादिविद्या निर्णीता
वेदितव्याः ॥ २३ ॥

छन्दोऽभिधानान्नेति चेन्न तथा चेतोऽर्पणनिगदात्
तथा हि दर्शनम् ॥ २४ ॥

ननु नात्र ब्रह्म चतुष्पान्निरूपितं, किन्तु गायत्री छन्दः ।
गायत्री वा इदं सर्वं यदिदं किञ्चेत्युपक्रम्य तामेव भूतपृथिवी-
शरीरहृदयभेदैर्व्याख्याय, मैषा चतुष्पदा वद्विषा गायत्री । त-
देतद्व्याख्याय, तावानस्य माहमेति । तस्यामेव व्याख्यानरूपा-
यां गायत्र्यामुदाहृतो मन्त्रः कथमकस्माद् ब्रह्म चतुष्पादभिद-
ध्यात् । यद्वै तद् ब्रह्मेति ब्रह्मपदमपि छन्दमः प्रकृतत्वात् त-

मस्योष्णिमादेरपि तत्र समन्वयात् । द्युमर्यादत्वस्यापि ब्राह्मणश्रम-
णन्यायेनाधिक्यबोधनार्थत्वात् । चक्षुष्यः श्रुतो भवतीति फलस्यापि
भगवद्दीयत्वेन हृद्यो विख्यातश्च भवतीत्याकारकत्वात् । अपवर्गमात्य-
न्तिकं परमपुरुषार्थमपि स्वयमात्मादितं नो एवाद्वियन्ते भगवद्दीयत्वेनैव
परिममाप्तमर्थार्था इति पञ्चमस्कन्धोक्तरीत्या तस्य महाफलत्वात् ।
वसन्ते ज्योतिषा यजेत, वाचैव ज्योतिषेत्यादिश्रावणेन ज्योतिःपदस्य
तेजोमात्रवाचकत्वाभावाच्च ज्योतिषो ब्रह्मत्वमिति हृदयम् । एवं सि-
द्धान्तमुक्त्वा, तद्धर्मोपदेशाधिकरणेनास्य गतार्थताशङ्कां परिहरन्ति ।
* ब्रह्मेत्यादि * । तथाच तत्र हेतोः सिद्धत्वेनात्र तु साध्यत्वेन फ-
लभेदान्न गतार्थतेत्यर्थः । ननु ब्रह्मप्रतिपत्तिरूपस्य फलस्याऽन्यथापि
सिद्धेः का हेतुसाधनावश्यकतेत्यत आहुः । * एतदित्यादि * । पा-
दनिर्णयेन पादवत्योऽन्या अपि विद्या निर्णीताः स्युरित्येतदर्थं तदा-
वश्यकतेत्यर्थः ॥ २३ ॥

छन्दोऽभिधानान्नेति चेन्न तथा चेतोऽर्पणनिगदात्तथा हि दर्श-
नम् ॥ आक्षेपांशं व्याकुर्वन्ति । *नन्वित्यादि* । *अकस्मादिति* ।

त्परमेवावगन्तव्यम् । शब्दस्यापि ब्रह्मवाचकत्वसिद्धेर्ब्रह्मोपनि-
षदितिवच्छब्दब्रह्मेति च । तस्माच्छब्दस एव पादाभिधानान्न
ब्रह्मधर्माः पादा इति चेन्नैष दोषः । तथा चेतोऽर्पणनिगदात् ।
तथा तेन द्वारेण चेतसोऽर्पणं निगद्यते । गायत्री वा इदं सर्वं
यदिदं किञ्चेति । न हि वर्णसमाम्नायरूपस्य सर्वत्वमनुपचारेण
सम्भवति । यथा सूचीद्वारा सूत्रप्रवेशस्तथा गायत्रीद्वारा बुद्धि-
स्तत्प्रतिपाद्ये ब्रह्मणि प्रविशेदिति ।

कुत एतदेवं प्रतिपाद्यत इति, तत्राह । तथा हि दर्शनम् ।
तथा तेनैव प्रकारेण दर्शनं ज्ञानं भवति । स्थूला बुद्धिर्नाह्यैव
ब्रह्मणि प्रविशेदिति । एतेन सर्वा मन्त्रोपासना व्याख्याताः ।
हि युक्तश्चायमर्थो, लोके स्वतो यन्न प्रविशति तदुपायेन विश-
तीति । न त्वदृष्टद्वारा । दृष्टे सम्भवत्यदृष्टकल्पनाया अन्याय्य-
त्वात् । तस्मात् । पादा ब्रह्मधर्माः ॥ २४ ॥

भूतादिपादव्यपदेशोपपत्तेश्चैवम् ॥ २५ ॥

तात्पर्यलिङ्गोपष्टम्भं विना । तथाचोपक्रमस्य तात्पर्यलिङ्गत्वादसं-
जातविरोधत्वेन प्रबलत्वाच्च तदनुरोधेनैव मन्त्रव्याख्यानमुचितमिति
मन्त्रेण ब्रह्मपादासिद्धेर्हेतुः स्वरूपासिद्ध इत्यर्थः । परिहारांशं
व्याकुर्वन्ति । * तथा तेनेत्यादि * । अत्र हि, तथा चेतोऽर्पणनिगदे
सर्वरूपत्वोक्तिर्लिङ्गम् । वाङ्मूपायां गायत्र्यां तस्यासम्भावितत्वात् ।
तदेव च विरुद्ध्यमानमुपक्रमस्य प्राबल्यमपह्नन्ति । निवृत्ते च तस्मिन्
प्रकरणस्य ब्राह्मत्व मन्त्रवर्णादेव निश्चीयते । अतस्तथेति । अग्रिमं
व्याकुर्वन्ति । * कुत इत्यादि * । वेदेनेति शेषः । एवं निरूपणप्रयो-
जनमाहुः । * एतेनेत्यादि * । तथाच सर्वासां मन्त्रोपासनानां नि-
र्णयार्थमेतदित्यर्थः ॥ २४ ॥

किञ्च । भूतादयोऽत्र पादा व्यपदिश्यन्ते । भूतपृथिवीश-
रीरहृदयानि चत्वारि । न ह्येतानि गायत्र्याः पादा भवितुमर्ह-
न्ति । ब्रह्मपग्निग्रेहो तूपपद्यन्ते । यावन्मुख्यमुपपद्यते । तान्न
गौण्यं कल्पनीयम् । अयमर्थः । पूर्वहेतौ छन्दमोऽपि पादा
व्यपदेशाद् भवन्ति । तथापि ब्रह्मण एव युक्ता इति ।
पुरुषसूक्ते एतावानस्येत्यस्य ब्रह्मपरत्वात् । अस्मिन् वाक्ये
तु गायत्र्याः पादा एव नोपदिष्टाः, किन्तु ते ब्रह्मण एव
पादा इति ।

भूतादिपादव्यपदेशोपपत्तेश्चैवम् ॥ युक्त्यन्तरं घटतीत्याहुः ।
किञ्चेत्यादि । अयमर्थः । तस्या हि गायत्र्याः प्रकरणित्वमुपगम्य
सन्निहितत्वाद् भूतादय एव पादत्वेन वाच्याः । ते च स्वरमेनासं-
भवन्तो गौण्या योज्या । गौणीत्वेकत्र वास्तवत्वेऽन्यत्र भवत्यतस्तथेति
स एव मुख्यो विवक्षित इति श्रुतौ वक्ष्यमाणरामर्षे बोधयितुं सैषे-
त्येतत्पदमुक्तम् । अन्यथा तु पूर्ववदियं वा व सेत्येवं वदेदित्यर्थः ।
नन्वयमर्थस्तु पूर्वसूत्रेणैव सिद्ध इत्यस्य सूत्रस्य किं प्रयोजनमत
आहुः । * अयमर्थ इत्यादि * । पूर्वहेतौ चेतोऽर्पणनिगदरूपे छन्दः-
सोऽपि पादा गौण्या कथनाद् भवन्ति । तथापि ब्रह्मणः
पादा युक्ता इति ज्ञायते । नच तर्हि भूतादय एव मुख्यतया
ब्रह्मणः पादा भवन्तिवति शङ्काम् । पुरुषसूक्ते, एतावानस्येत्य-
स्य ब्रह्मपरत्वात् । तदर्थस्य चात्र विवर्णचि प्रत्यभिज्ञा-
नात् । नच तत्रापि सर्वभूतपदेनैतान्येवोच्यन्त इति श-
ङ्काम् । पुरुषसूक्तविवरणाध्यायं चैतद्व्याख्यान आश्रमचतुष्टय-
स्थानां भौतिकशरीरविशिष्टजीवानामेव व्याख्यातत्वाच्छरीरवैशि-
ष्ट्ये च भूतपृथिव्यादेरपि परिचायकत्वेनैव सङ्ग्रहान्मुख्यतया ग्रहणे
तद्विरोधापत्तेस्तन्मुख्यताया वक्तुमशक्यत्वात् । नच गायत्री वेति वा-
क्यविरोधः । * अस्मिन् वाक्ये इत्याद्युक्तारित्या तेषां गायत्र्यामुप-

तद्वाचकत्वेन गायत्र्यामुपचारेणोपसंहारः । चकारादर्थान् शब्दस्य पादा भवन्ति, किन्त्वर्थस्यैवेति । तस्माद् ब्रह्मवाक्यत्वे भूतादीनां पादत्वमुपपद्यते नान्यथेति । तस्मात् पादानां ब्रह्मधर्मत्वम् ॥ २५ ॥

उपदेशभेदाच्चेति चेन्नोभयस्मिन्नप्यविरोधात् ॥ २६ ॥

पादोऽस्य विश्वा भूतानि, सर्वाणि भूतान्येकः पादः । पादत्रयममृतं दिवीत्येकोऽर्थः ।

‘पादेषु सर्वभूतानि पुंमः स्थितिपदो विदुः । अमृतं क्षेममभयं त्रिमूर्ध्नोऽधायि मूर्द्धसु ’ इत्यपरः ।

चारेणोपसंहार इति तद्विरोधाभावादित्यर्थः * तद्वाचकत्वेनेति * ब्रह्मवाचकत्वेन । * उपसंहार इति * सैषा चतुष्पदेत्यादिनाक्तः स्तः । तथाच पादानां ब्रह्मधर्मत्वाभावे गायत्र्यां तद्व्यपदेशस्यापि वक्तुमशक्यत्वात् त्वया स्वमतोपपादनायाप्यस्मदुक्तमवश्यमङ्गीकरणीयमिति, गले पादुकान्यायेन तदङ्गीकारणं प्रयोजनमित्यर्थः । एतेन सूत्रस्थमेवंपदं व्याख्यातम् । स्फुटमन्यत् ॥ २५ ॥

उपदेशभेदान्नेति चेन्नोभयस्मिन्नप्यविरोधात् ॥ सूत्रं व्याख्यातुं तदर्थः प्रथमतो मन्त्रं व्याकुर्वन्ति । * पादोऽस्येत्यादि * । * एकोऽर्थ इति * । पुरःस्फूर्तिकः सर्वाहतस्तृतीयोऽर्थः । अस्मिन् पक्षे श्रौतं दिवीतिपदं द्योतनात्मस्वरूपपरम् । अतः पादसंख्यापूर्तिस्त्वमृतात्मकेन स्वरूपेणैव । न तु जीवैर्न वा लोकैरिति । द्वितीयस्कन्धानुसारेणेतरेमाहुः । * पादेष्वित्यादि * । तिष्ठन्ति येष्विति स्थ, भूरादिलोकाः स्थितपदवाच्याः । ते पादा यस्येति स्थितिपात् । तस्य स्थितिपदो भगवतो भूरादिषु पादेषु सर्वाणि भूतानि विदुः । त्रिमूर्ध्नो भूरादित्रयोपरिवर्तमानस्य महर्लोकस्य मूर्द्धसूपरितनेषु जनस्तपःसत्येषु, अमृतं क्षेममभयमिति सुखत्रयमधायि । अतो भूरादिचतुष्के

पुरुषसूक्तानुरोधे द्वितीय एवार्थः । प्रथमे तावत् । ननु
द्विव्रीतिमन्त्रे सप्तम्याऽऽधारत्वं प्रतिपाद्यते । अतः परमिन्न
पञ्चम्याऽनाधारत्वमन उपदेशभेदात् पूर्वोक्तपरामर्शाभावात्
ज्योतिषो ब्रह्मत्वमिति चेन्नैष दोषः । उभयस्मिन्नप्यविरोधान् ।
मन्त्रे दिव्येवोक्तम् । अस्मिन् वाक्ये सर्वत्रोच्यते । सर्वत्र विद्य-
मानस्य दिवि विद्यमानत्वं न विरुद्ध्यते । अतः शब्देन न तत्रा-
विद्यमानत्वं, किन्तु ततोऽप्यन्यत्र मत्त्वं बोध्यते । तस्मात् सप्त-
मीपञ्चमीनिर्देशो न विरुद्धः । द्वितीये तु । ननु मन्त्रे अमृतपद-
मत्र ज्योतिःपदमन उपदेशभेदाच्चतुर्थश्च पादो हृदयम् ।

अनियं सुखमित्यर्थादायाति । अस्मिन् पक्षे श्रौते पादशब्दे, सुपां
सुलुर्गति सुपः स्वादेशः । अस्येत्यस्य स्थितिपदः पुंस इत्यर्थः । दि-
वीति जनआदित्रयोपलक्षकम् । अमृतपदममृतत्वस्यानुमीव्यमान-
त्वात् सुखत्रयोपलक्षकम् । एवं सति द्वितीयस्योपपादनसापेक्षत्वात्
प्राञ्जलः पूर्वं एव ग्राह्य इति शङ्कायामाहुः * पुरुषेत्यादि * एवका-
रोऽप्यर्थः । पूर्वस्यापि पादास्त्रय इत्युक्तरीत्या पुरुषसूक्तानुसारित्यात् ।
एवर्माभिप्रेत्य सूत्रं द्वेधा व्याकरिष्यन्त आहुः * प्रथमे तावदित्यादि * ।
* प्रथम इति * पुर स्फूर्तिके तृतीये * । पूर्वोक्तपरामर्शाभावादिनि *
विभक्तिभेदेन मन्त्रोक्तस्य दिव्यशब्दस्यास्मिन् प्रत्यभिज्ञाभावात् ।
सिद्धान्तग्रन्थे पञ्चम्याः कथं सर्वत्र विद्यमानताबोधकत्वमन आहुः ।
* अत इत्यादि * अतो दिव इत्युक्त्वा, सर्वतः पृष्ठेष्वित्यादिश्राव-
णेन पञ्चम्या ल्यबलोपीयत्वे, इमं सुलोकमारभ्येत्यर्थात् तथेत्यर्थः ।
अत्र सर्वे, वृक्षाग्रे श्येनो, वृक्षाप्रात् परतः श्येन इति विभक्तिभेदोऽपि
यथैकार्थ्यप्रत्यभिज्ञा तथाचेति हट्टान्तमाहुः । अत्र तु विभक्तिभेदस्य
प्रयोजनमप्युपदेशभेदमाहुः । * चतुर्थश्चपादो हृदयमिति * मन्त्रे
लोकात्मक पादः । ब्राह्मणस्य तु हृदयमुपकस्य पठितत्वाद् हृदयपाद-
त्वेन तत्र सिद्ध्यतीत्युपदेशभेद इत्यर्थः । अन्यर्मापि भेदकमाहुः ।

अतः शब्दाच्च सर्वस्माद्भेदः प्रतिपाद्यते । अत उपदेशभे-
दान्नैकवाक्यता । अस्मिंश्च वाक्ये चरणाभावात् स्वरूपासिद्धो
हेतुरिति चेन्नैष दोषः । उभयस्मिन् ज्योतिःपदे अमृतपदे च
प्रयुज्यमाने एकार्थत्वान्न विरोधः । पादत्रयमुपरितनलोकेषु च-
तुर्थं सर्वत्रेति । अन्यथा वैजात्यं पादानामापद्यते । परिच्छेदश्च
विरोधश्च । अतोऽमृतज्योतिःशब्दयोरेकार्थत्वेन विरोधाभावा-
देकवाक्यत्वम् । अतोऽत्र चरणसद्भावात्तस्य च ब्रह्मधर्मत्वा-
ज्ज्योतिर्ब्रह्मैव ॥ २६ ॥

* अतः शब्दादित्यादि * अत इत्यस्य पूर्वपरामर्शित्वात् पूर्वस्माद्
भेदे प्रत्यायिते पूर्वोक्ताद् ब्रह्मणोऽपि सकाशाज्ज्योतिषो भिन्नत्वसि-
द्धिरित्यर्थः । * अत इत्यादि * एवं प्रकारत्रयेणैकदेशभेदान्मन्त्रब्राह्म-
णयोर्भिन्नार्थत्वेनोपदेशभेदादित्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः * अस्मिन्नि-
त्यादि * ब्राह्मणवाक्ये तदभावादेकवाक्यत्वाभावेन मन्त्रतः प्राप्त्य-
भावात्तथेत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याचक्षते * नैष इत्यादि * । * एकार्थ-
त्वादिति * उभयोर्ब्रह्मवाचकत्वेनैकार्थत्वान्नैकवाक्यताविरोधः । ननु
तथापि पादभेदेन विभागे साकाङ्क्षत्वाभावात् कथमेकवाक्यतेत्यत
आहुः * पादेत्यादि * आश्रमचतुष्टयस्थजीवानां पादत्वपक्षे लोकानां
च पादत्वपक्षे यथायथं हृदयरूपं चरणस्थानं, पादान्तर्वर्ति ब्रह्म च
ज्योतीरूपं सर्वत्रेति पादभेदेऽपि तदुपलक्षकस्य तदन्तःस्थितस्य च
सार्वत्रिकत्वेनोभयत्रापेक्षणाद्विभागे साकाङ्क्षतायाः सत्त्वान्नैकवाक्य-
त्वमङ्ग इत्यर्थः । ननु स्पष्टस्य ब्रह्मधर्मस्यात्राभावेऽपि निर्वन्धेनैवं व्या-
ख्याते का वोपपत्तिरित्यत आहुः * अन्यथेत्यादि * गायत्रीपरतया
व्याख्याने गायत्र्याः शब्दत्वेन पादानां चार्थत्वेनांशांशिभावाद्भीकारे
वैजात्यं पादानामापद्यते । किञ्च । गायत्री परिच्छिन्ना । अत्र तु, सर्वतः
पृष्ठेष्वित्यादिना परिच्छेदराहित्यं प्रतिपाद्यतेऽतः परिच्छेदविरोधश्च ।
तथाच गायत्रीपक्षे दोषद्वयसत्त्वं, ब्रह्मपक्षे तदभावश्च व्याख्यानिर्वन्ध
उपपत्तिरित्यर्थः । एवं सर्वमुपपाद्य सिद्धमाहुः * अत इत्यादि * ।
* अत इति * पक्षान्तरस्याघटमानत्वात् । * अत इति * एकवाक्य-

प्राणस्तथाऽनुगमात् ॥ २७ ॥

अस्ति कौशीतकिब्राह्मणोपनिषदि इन्द्रप्रतर्दनसंवादः । प्र-
तर्दनो ह वै दैवोदासिरिसादिना, एष लोकपाल एष लोकाधि-
पतिरेष लोकेशः स म आत्मेति विद्यात् स म आत्मेति विद्या-
दित्येतदन्तम् । तन्न वरदाने मामेव विजानीहेतदेवाहं मनुष्याय

त्वस्य सिद्धत्वात् । तथाच प्रकरणास्य ब्राह्मत्वे सिद्धे ब्रह्मधर्मस्य
तत्र सिद्धत्वादुपसंहारगतमपि ज्योतिःपदं ब्रह्मवाचकत्वेनैव सिद्ध-
मतस्तथेत्यर्थः । अत्र पादवतीविद्यानां ब्रह्मस्वरूपपरत्वप्रतिपादनाद-
दध्यायसङ्गतिः । आश्रमचतुष्टयस्य जीवस्थितितद्गोप्यसुखरूपकार्य-
द्वारा तत्प्रतिपादनात् पादसङ्गतिः । ज्योतिषः स्थितिकार्यकत्वेन ब्र-
ह्मलक्षणेऽतिव्याप्तौ प्राप्तयां तन्निवृत्त्यर्थं ज्योतिःपदे सन्देहवारणाद-
वसरोऽधिकरणसङ्गतिः । तेनापो वा इदं सर्वमित्यादावप्ययं न्यायो
बोध्यत इति न न्यूनता ।

माध्वास्त्वन्नाधिकरणद्वयमङ्गीकुर्वन्ति । तत्र प्रथमसूत्रस्याग्नि-
सूक्तं विषयवाक्यम् । 'वि मे कर्णा पतयो विचक्षुर्वीदं ज्योतिर्हृदय
आहितं यत् । वि मे मनश्चरते आधीः किं स्विद् वक्ष्यामि किमनुम-
निष्य' इति । अत्र विशब्दो विरुद्धार्थकः । पतय इति पततो विरुद्धं
चरत इत्यर्थः । इदं चरणं हेतुः । शेषं समानम् । वस्तुतस्त्वत्र विच-
रणमुक्तं, न तु चरणमतश्चिन्त्यम् । छन्दोऽभिधानादिति सूत्रमधिक-
रणान्तरम् । तत्र छान्दोग्यस्यमुक्तमेव विषयवाक्यम् । समानमितर-
त् । अत्रापि सूत्रे साध्यानुल्लेखात् सूत्रकृदाशयगोचरत्वं सन्दि-
ग्धम् ॥ २६ ॥

इति नवमाधिकरणम् ।

प्राणस्तथाऽनुगमात् ॥ विषयवाक्यमुदाहरन्ति *अस्तीत्यादि*
तथाच सम्पूर्णः पञ्चमाध्यायोऽत्र विषयवाक्यमित्यर्थः । कथमस्य वि-
षयत्वमित्याकाङ्क्षायामेतदर्थं वदन्तो मतान्तरीयाः सर्वेऽपि, मुख्यः प्रा-
णो वा देवतात्मा वा, जीवो वा, ब्रह्म वेति चतुष्कोटिकं संशयं वद-
न्तीति ततो वैलक्षण्यबोधनाय व्युत्पाद्याहुः । * तत्र वरेत्यादि * ।

हिततमं मन्य इत्युपक्रम्य त्वाष्ट्रवधादिनात्मानं प्रशस्य स्वोपास-
नायाः पापाभावं फलत्वेन प्रतिपाद्य कस्त्वमिति विवक्षायां,
प्राणो वा अहमस्मि प्रज्ञात्मानं मामायुरमृतमित्युपास्वेत्युक्त्वा
आयुषः प्राणत्वमुपपाद्याऽमृतत्वं च प्राणस्योपपाद्य, प्राणेन ह्ये-
वायुर्षिमल्लोके अमृतत्वमाप्नोतीति, अमृतत्वं योगेन प्रतिपादयति ।
तत्र सन्देहः । प्राणः किमासन्यो ब्रह्म वेति ।

अत एव प्राण, इत्यत्र प्राणशब्दमात्रे सन्देहः । अत्रार्थे-
ऽपि सन्देहः । बाधकं च वर्तत इति पृथगाधिकरणारम्भः । तत्र
साधकासाधारणधर्मस्याभावाद् बाधकानां विद्यमानत्वान्न ब्रह्म-
त्वमिति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तस्तु चतुर्भिः सूत्रैः प्रतिपाद्यते । तत्र
प्रथमं साधकधर्ममाहैकेन । त्रिभिर्बाधकनिराकरणम् । प्राणः
परमात्मा भवितुमर्हति । कुतः । तथाऽनुगमात् । तथाहि । पौ-
र्वापर्येण पर्यालोच्यमाने वाक्ये पदार्थानां समन्वयो ब्रह्मप्रति-

* योगेनेति * प्राणसंयोगेन । तथाचेन्द्रेण स्वस्मिन् प्राणत्वस्यैवोप-
पादितत्वेन प्रज्ञापदस्य बुद्धिवाचकतया चेतनधर्माणं तद्वोपचरित-
त्वाद् द्विकोटिक एव युक्त इत्यर्थः । ननु चतुष्कोटिक एव युक्तोऽ-
न्यथा पूर्वाधिकरणोनास्य गतार्थत्वं स्यादित्यत आहुः । * अत एवे-
त्यादि * । उक्ताधिकरणे विषयवाक्ये ब्रह्मलिङ्गस्य विद्यमानत्वात्
प्राणशब्दः प्रयुक्त इति प्राणशब्दमात्रे सन्देहः । अत्र तु प्राणे प्रज्ञात्मत्व-
कथनादायुष्टोपपादनाच्चासन्यो वा, जीवो वेति प्राणशब्दार्थे सन्देहः ।
किञ्च जीवमुख्यप्राणलिङ्गादिकं बाधकं वर्तत इत्यतस्तथेत्यर्थः । यु-
क्तिपूर्वकं पूर्वपक्षमाहुः । * तत्र साधकेत्यादि * । कथमेवमित्यत
आहुः * तत्र प्रथममित्यादि * । सूत्रं व्याकुर्वन्ति * प्राण इत्यादि *
तथा ब्रह्मपरत्वेऽनुगमात् पदार्थानां समन्वयादिति सूत्रार्थ इति त-

पादनपर उपलभ्यते । उपक्रमे तावद् वरं वृणीष्वेति इन्द्रः प्रन-
र्दनोक्तः परमपुरुषार्थं वरमुपचिक्षेप । त्वमेव मे वृणीष्व यं त्वं
मनुष्याय हिततमं मन्यम इति । तस्मै हिततमत्वेनोपदिश्यमानः
प्राणः कथं परमात्मा न स्यात् । न हि परमात्मनोऽन्यद्भित्तम-
मस्ति । परमानन्दस्वरूपत्वात् । पापाभावाच्च ब्रह्मविज्ञान एव ।
क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावर इति श्रुतेः । प्रज्ञा-
त्मत्वं च तस्यैव सम्भवति । उपसंहारेऽप्यानन्दोऽजरोऽमृत
इति, एष लोकाधिपतिरित्यादि च । तस्मात् सर्वत्रानुगमात्
प्राणो ब्रह्म ॥ २७ ॥

न वक्तुरात्मोपदेशादिति चेदध्यात्मसम्बन्ध-

भूमा ह्यस्मिन् ॥ २८ ॥

बाधकमाह । यदुच्यते प्राणो ब्रह्मेति, तन्न । कुतः । वक्तु-
रात्मोपदेशात् । वक्ता हीन्द्र आत्मानमुपदिशति । मामेव वि-
जानीहीत्युपक्रम्य प्राणो वा अहमास्मि प्रज्ञात्मानं मामायुरमृत-
मित्युपास्वेति । स एष प्राणो वक्तुरात्मत्वेनोपदिश्यमानः कथं
ब्रह्म स्यात् । तथाच वाचो धेनुत्वोपासनवद्देवतायाः प्राणत्वेनो-
पासना बोध्यते ।

अन्ये च ब्रह्मधर्माः प्राणस्तावका इति कथमस्य ब्रह्मोपा-

मुपपादयन्ति * उपक्रम इत्यादि * । * सम्भवन्नतीति * चिद्रूपत्वात्
सम्भवति । * सर्वत्रानुगमादिति * आद्यन्ते पदार्थानां ब्रह्मधर्मत्वेनैव
समन्वयात् । एवं साधकधर्मो व्याख्यातः ॥ २७ ॥

न वक्तुरात्मोपदेशादिति चेदध्यात्मसम्बन्धभूमा ह्यस्मिन् ॥
* बाधकमाहति * सूत्रांशेनाहेत्यर्थः । * उपदिशतीति * मामित्यहङ्का-
रवादेनोपदिशति । * ब्रह्मधर्मो इति * पूर्वसूत्रव्याख्यान उक्ताः ।

रूपानत्वामिति चेन्न । अध्यात्मसम्बन्धभूमा ह्यस्मिन् । अस्मिन् प्रकरणे अध्यात्मसम्बन्धः । आत्मानमधिकृत्य यः सम्बन्धः । आत्मशब्दो ब्रह्मवाची । वस्तुतो जीवस्य ब्रह्मत्वाय तथा वचः । तस्य सम्बन्धः । तद्धर्माः । तेषां बाहुल्यं प्रतीयते । एष लोकपाल इत्यादि । यावद् यथाकथञ्चिदपि ब्रह्मप्रकरणत्वं सिद्ध्यति, तावदन्यप्रकरणत्वमयुक्तमिति हिशब्दार्थः । प्राणस्य प्रज्ञात्मत्वम् । स्वातन्त्र्येणायुर्दातृत्वम् । न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यादिति चोपक्रम्य, तद्यथा रथस्यारेषु नेमिरर्पिता, नाभावरा अर्पिता एवमेवैता भूतमात्राः प्रज्ञामात्रास्वर्पिताः, प्रज्ञामात्राः प्राणे अर्पिताः । स एष प्रज्ञात्माऽऽनन्दोऽजरोऽमृतो न साधुना कर्मणेत्यादिविषयेन्द्रियव्यवहारे अनभिभूतं प्रज्ञात्मानमेवोपसंहरति । स म आत्मेति विद्यादिति चोपसंहारः । तस्मादध्यात्मसम्बन्धबाहुल्याद् ब्रह्मोपदेश एवायम् ॥ २८ ॥

निराकरणांशं व्याकुर्वन्ति * अस्मिन्नित्यादि * । * अधिकृत्येति * अधिराधिक्ये । अधिकं कृत्वा । आत्मपदार्थस्य सन्दिग्धत्वादाहुः । * आत्मेत्यादि * । ननु तर्हि ब्रह्मपदमेवास्मिन् सूत्रे कुतो नोक्तमत आहुः * वस्तुत इत्यादि * । ऐकात्म्यवादेन जीवस्य ब्रह्मत्वं बोधयितुमात्मपदम् । अत एव सूत्रपरिहाराणप्रयोगो नकारस्य न कृतः । * सम्बन्ध इति * सम्यग् बन्धो यस्याऽसौ स सम्बन्धः । तथाच जीवात्मनः सकाशात् परमात्मानमधिकं कृत्वा तद्धर्मबाहुल्यमस्मिन् प्रकरणे प्रतीयते । अतोऽत्र बहूनामनुग्रहस्य न्याय्यत्वात् प्राणः परमात्मेत्यर्थः । ननु किमित्येवं निर्वन्ध इत्यत आहुः । * यावदित्यादि * तथाच पूर्वसूत्रे साधकहेतुमुक्त्वाऽत्र हिशब्दकथनात्, सर्वे वेदा यत् पदमिति श्रुत्यनुरोधेन निर्वन्ध इत्यर्थः । तदुपपादयन्ति । * प्राणस्येत्यादि * । भूतमात्राः शब्दादयः । प्रज्ञामात्रा ज्ञानेन्द्रियांशाः । * तस्मादिति * । प्रज्ञात्मत्वाद्युपदेशात् ॥ २८ ॥

तर्हि बाधकस्य का गतिरित्यन आह ।

शास्त्रदृष्ट्या तूपदेशो वामदेववत् ॥ २९ ॥

पूर्वसूत्रेणापरिहृतमत्र परिहरति तुशब्दः । अयं दोषो व्यवहारदृष्ट्योपदेशे । अहं ब्रह्मेत्यर्पेण दर्शनेन तूपदेशः । ननु, तन्वमसि, अयमात्मा ब्रह्मेतिवाक्येषु जीवस्य ब्रह्मत्वं बोध्यते । तत्र प्रत्याधिकारं शास्त्रप्रवृत्तिरिति न्यायेन स्वात्मन एव ब्रह्मत्वावगतिर्मुख्या । न प्रतर्दनस्येन्द्रजीवब्रह्मत्वावगतिरुपासनं वा पुरुषार्थाय । अतः शास्त्रदृष्टिरपि नैवविधा । केवलस्य चैतन्यमात्रस्य तादृशे ब्रह्मण्यैक्यावगतिविरोधात्तत्त्वमस्यादिवाक्यार्थोऽध्यवसीयते । ननु ब्रह्मधर्मा जीवे वक्तुं शक्यन्त इत्या-

* तर्ह्येत्यादि * । प्रकरणस्य ब्रह्मपरत्वाङ्गीकारे । वक्त्रा इन्द्रेण यः स्वात्मोपदेशः कृतस्तस्य बाधकस्य क उद्धरणप्रकार इत्यर्थः ।

शास्त्रदृष्ट्या तूपदेशो वामदेववत् ॥ व्याकुर्वन्ति * पूर्वेत्यादि * । * अयं दोष इति * । स्वात्मोपदेशरूपो दोषः । तथाचार्यज्ञानेन स्वात्मानं ब्रह्मात्मकमवगत्येन्द्रेणैवमुपदिष्टमनोऽत्रैवं प्रकारभेदे भासमानेऽपि ब्रह्मण्यप्युपदेशज्ञानेनान्यथा सम्भावयितुं शक्यमित्यर्थः । कथमेवमवगम्यत इत्यपेक्षायां दृष्टान्तमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * । * प्रत्याधिकारमिति * अधिकारं लक्ष्यीकृत्य । * नैवविधेति * । नेन्द्रजीवस्य ब्रह्मत्वबोधनपरा । तर्हि, न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यादित्यग्रे श्रावणाजीवसामान्य एव शास्त्रदृष्टिरस्त्वित्याशङ्क्याह । * केवलस्येत्यादि * । सर्वज्ञत्वाब्रह्मत्वादीनां धर्माणां परस्परविरोधाद्भागवत्यागलक्षणया निर्विशेषस्य चैतन्यमात्रस्य जीवस्य निर्विशेषे चैतन्यमात्रे ब्रह्मण्यैक्यावगतिस्तत्त्वमस्यादिवाक्यार्थ इति निश्चीयते । न त्वानन्दाऽजराऽमरत्वादयो ब्रह्मधर्मा एक्यावगतिविरोधिनस्तत्र जीवे वक्तुं शक्यन्ते । अनोऽत्र वक्तृत्वाद्द्वैविशिष्ट्यस्योक्त्या केवलास्यात्राविवक्षितत्वाद् ब्रह्मणोऽपि तादृश-

शङ्का परिहरति । वामदेवत्वत् । तद्वैतत् पश्यन्तृषिर्नामदेवः
प्रतिपेदे अहं मनुरभवं सूर्यश्चेति । य एव प्रत्यबुद्ध्यत स सर्वं
भवाति । तत्र सर्वेषां सर्वभावे सर्वानन्यप्रसङ्गात् सर्वमेकमेवेति
वक्तव्यम् ।

ततः कारणलय एव सर्वभाव इति मनुरभवं सूर्यश्चेत्यनु-
त्यानुवादोऽनुपपन्नः । तत्र यथा ज्ञानावेशात् सर्वधर्मस्फूर्तिरेव-
मत्रापि ब्रह्मावेशादुपदेश इति । त्वाष्ट्रवधादयो ब्रह्मधर्मा एव ।
तदावेशेन क्रियमाणत्वात् । 'नन्वेष वज्रस्तव शक्र ! तेजसा
हरेर्दधीचेस्तपमा च तेजिनः । तेनैव शत्रुं जहि विष्णुयन्त्रित'
इति वृत्रवचनं भागवते । तस्माद्युक्तं ब्रह्मधर्मवचनम् । ननु, स्वा-
प्ययसम्पन्नयोरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हीतिमूत्रे सुषुप्तौ ब्रह्मसम्पत्तौ
च ब्रह्मधर्माविर्भावो, न त्वन्यदेति कथमेवमिति चेन्मैवम् ।



त्वेनात्राविवक्षितत्वाज्जीवमामान्ये शास्त्रदृष्टिरपि न वक्तुं शक्येति
नायं समाधिरूपपन्न इत्यर्थः । परिहारं व्याकर्तुं दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति ।
* तद्वैतदित्यादि * । इदं बृहदारण्यके पुरुषविधब्राह्मणस्य वाक्य-
म् । * तत्रेति * । अस्मिन् वाक्ये । * एकमेवेति * । ब्रह्मात्मकतयैक-
मेव । * कारणलय इति * । कारणे ब्रह्मणि लये । * अवयुत्यानुवा-
दोऽनुपपन्न इति । स्वसर्वत्वविध्यंशं पृथक्कृत्य मन्वाद्यनुवादः स्वस्य
ब्रह्मणि लीनत्वादनुपपन्नः । न प्रेत्य संज्ञास्तीति श्रुत्यन्तरे ब्रह्मभूतानां
भिन्नतया स्वानुसन्धानाभावबोधनात् । तर्हि कथमेवमुक्तं तत्राहुः ।
* तत्र यथेत्यादि * । * ब्रह्मावेशादिति * । शास्त्राभ्यासदार्ढ्यबाहु-
ल्येन तदावेशात् । ननु यदि शास्त्रदृष्ट्योपदेशः स्यात् तदा जगलया-
दय उक्ताः स्युर्न तु त्वाष्ट्रवधादय इन्द्रकर्तृका इत्यत आहुः । * त्वाष्ट्रे-
त्यादि, * धर्मवचनमित्यन्तम् * । अत्रागामिसूत्रविरोधमाशङ्कते ।
* नन्वित्यादि * । परिहरन्ति । * मैवमित्यादि * । नान्यदेतिनिय-
मरूपः सूत्रार्थो नाङ्गीकर्तव्यः । किन्तुभयत्र नियतोऽन्यत्र त्वनियत इ-

उपदेशभावनादिष्वपि कदाचिदुत्तमाधिकारिविषये ब्रह्मप्राकृत्य-
मिशङ्गीकर्तव्यम् । मध्येव सकल जातमित्यादिवाक्यानुरोधात् ।

इहैव समवनीयन्ते प्राणाः । ब्रह्मैव मन् ब्रह्मापेक्षीसङ्गा-
विर्भावापेक्षम् । तस्य प्रायिकत्वान्न सूत्रे फलत्वमाह । जीवन्मु-
क्तानामपि परममुक्तेर्वक्तव्यत्वाच्च ।

त्यङ्गीकर्तव्यः । तत्र हेतुः * उपदेशेत्यादि* तथाचैवं विधवाक्यानि
पश्यन् व्यासः कथमेवं नियमयेदतो नैवं सूत्रार्थः । आदिपदेन, ए-
तत्साम गायत्रास्त इत्यादिभुनीनां, कस्याश्चित् पूतनायन्या इत्यादि-
वाक्यानां च सङ्ग्रहः । तथाच वाक्यानां सूत्रोपजीव्यत्वेनोक्तसूत्रस्ये
सम्पत्तिपदं उपलक्षणविधयः तमाधिकारोऽपि सङ्ग्रहीतुं शक्यत इति
न तद्विरोध इत्यर्थः । मनु तद्धेतुदिति, मध्येवेति श्रौतं वाक्यद्वय पू-
र्णज्ञानिन इति तस्याहङ्कारवादेन तथा कथनं युज्यते, न त्वावेगिनः ।
इन्द्रस्त्वावेशीति दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकवैषम्यम् । नचेन्द्रस्यापि पूर्णज्ञानि-
त्वं शक्यवचनम् । तथा सति वामदेवादेरिवेन्द्रस्यापि मुक्तत्वात् त-
द्वदेवमुपदेशस्यापि फलत्वमुक्तं स्यादित्यत आहुः । *इहैवेत्यादि* ।
अस्तु तस्य पूर्णज्ञानिवाक्यत्वं तेषां मुक्तत्वं च । तथापि ज्ञानमुक्त्यो-
राविर्भावापेक्षत्वं तु निर्विवादम् । इहैवेति श्रुतौ ब्रह्मैव सान्निभि ब्रह्म-
भावे मोक्षकथनाद्, ब्रह्म वेद् ब्रह्मैव भवतीति श्रुत्यन्तरे ज्ञानेन ब्रह्म-
भावभावणाच्च । ब्रह्मभावश्च स्वस्मिन् ब्रह्मधर्माविर्भावपूर्वकब्रह्म-
स्फूर्तिरूप एव । न तु तद्व्याप्तिरूपोः न वा तादात्म्यरूपः । तस्य
सार्वदिकत्वेन सर्वावस्थासाधारणतया ज्ञानित्वाद्यप्रयोजकत्वात् ।
नापि निष्प्रपञ्चतत्स्फूर्तिरूपः । सर्वभावस्फूर्त्यादिरुद्धत्वात् । अतः
प्रकृते उपदेशरूपकार्यदर्शनेन तत्कारणरूपे ज्ञाने ब्रह्मधर्माविर्भाव-
पूर्वकब्रह्मभावे चेन्द्रस्य सिद्धे तथा वाक्यकथनस्य युक्तत्वाच्च दृष्टा-
न्तदार्ष्टान्तिकवैषम्यम् । एतावान् परं विशेषो, यन्मुक्तस्योक्तविधब्र-
ह्मभावः सार्वदिक, आवेगिनस्तु कदाचित्कः । अतस्तस्य प्रायिकत्वा-
द् वामदेवादिसर्वत्ववज्र सूत्रे तस्य फलत्वमाह । किञ्च । सर्वभाव-

असम्प्रज्ञातसमाधाविवाविर्भावदशायामेव शरीरवियोगे वि-
योजकाभावाद् वागादिमात्रं लीयते । तस्य च प्राप्तत्वादेव ना-
र्चिरादिगतिः ।

स्यापि साधनत्वेनावान्तरफलत्वमेव, न परमफलत्वम् । परममुक्तिश्च
जीवन्मुक्तानामप्यग्रे वक्तव्या, सुतरामावेष्टिना इत्यतोऽपि नाहातो न
नदनुक्तिर्दोष इत्यर्थः । ननूक्तस्थले ब्रह्माविर्भाववाङ्गीकारो न युक्तः ।
तस्मिन् सति वागादिविलयस्यैवैवेति श्रुतौ कथनाद् वक्तुस्तदापर्यो-
पदेशनासम्भवापत्तेः । तस्य मुक्तिपूर्वावस्थारूपत्वेनार्चिरादिगतिकथ-
नापत्तेश्चेत्यत आहुः । * असम्प्रज्ञातेत्यादि * सत्यमस्ति तत्र तथात्वं,
पुराणे दधीच्यादिषु प्रसिद्धं च । तथाप्युक्तश्रुतौ, अथाकामयमान
इति प्रतिज्ञाय लयकथनात् कामाभावे सत्येव प्राणानां लयो, न तु
तदभावे । प्रकृते तु दधीचिवदसम्प्रज्ञातसमाधेरभावादधिकारित्वेन
तदानीमिन्द्रियवियोजकस्य कामाभावस्य चाभावाच्च वागादिलय
इति नोपदेशानुपपत्तिः । ब्रह्मभावस्य प्राप्तत्वाच्चार्चिरादिगत्युक्तिश्चे-
त्यर्थः ।

यद्वा । ननूपदेशभावनादिषु ब्रह्माविर्भावो न युक्तः । यदि तत्र
स स्यात्तदोपदेशः सद्यो मुक्तिः स्यात् । इहैव समवनीयन्ते प्राणा इ-
त्यादिश्रुतौ तथैव सिद्धः । तथा सति तस्याविर्भावस्य फलत्वमपि
व्यासैरुच्येतेत्यत आहुः । * इहैवेत्यादि * । सत्यं सद्योमुक्तिरावि-
र्भावापेक्षा । परन्तु ब्रह्मैव सन्निति श्रुतावधारणकथनाद् यत्र सर्वथा
ब्रह्मभावस्तत्रैव सद्यो मुक्तिः । उपदेशभावनादौ तु न तथा । बहिः-
स्फूर्तेरपि सत्त्वेन केषु चिदेव तद्भवनेन तस्याविर्भावस्य प्रायिकत्वा-
द्भगवान् व्यासस्तस्य फलत्वं नाह । न तु तावता सर्वत्र नाविर्भाव
इति वक्तुं शक्यमित्यर्थः । यदि तादृशाविर्भावस्य न फलत्वं, तदा
तस्य वैयर्थ्यमेव स्यादित्यत आहुः । * जीवन्नित्यादि * । पारम्याभा-
वात् फलत्वानुक्तावपि नाफलमित्यदोष इत्यर्थः । ननु यदि तादृशा-
विर्भावस्य जीवन्मुक्तिसम्पादकत्वं, तदा तस्यार्चिरादिगतिरुच्येत ।
सा च नोच्यतेऽतो नैवमित्यत आहुः * । असम्प्रज्ञातेत्यादि * । श-
रीरवियोग इति * । अर्चिरादिगतिरिति शेषः । * वियोजकाभा-

तथापि प्रायिकत्वाच्च सूत्रगीतादिषु तद्वचनम् । सगुणनि-
र्गुणभेदेन नियमवचनं त्वप्रामाणिकमेव । ब्रह्मवादे गुणानङ्गी-
काराच्च । तस्माद्युक्तमुक्तं, शास्त्रदृष्ट्या त्वपदेश इति ॥ २९ ॥

जीवमुख्यप्राणलिङ्गान्नेति चेन्नोपासात्रैविध्यादा-

श्रितत्वादिह तद्योगात् ॥ ३० ॥

अन्यद् बाधकद्वयमाशङ्कते । ननु यद्यपि ब्रह्मधर्मा भूषांसः
प्रकरणे श्रूयन्ते । तद्वर्ज्यधर्मा मुख्यप्राणधर्माश्च बाधकाः स-
न्ति । न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यादित्यादि । अत्र हि
वागादिकरणाध्यक्षस्य जीवस्य विज्ञेयत्वमभिधीयते । अथ खलु
प्राण एव प्रज्ञात्मेदं शरीरं परिगृह्येति शरीरधारणं मुख्यप्राण-
धर्मः । मा मोहमापद्यथा, अहमेवैतत् पञ्चधात्मानं प्रविभज्यैतद्-
बाणमवष्टभ्य विधारयामीति श्रवणात् ।

वादिति * । तादृशादृष्टाभावात् । भावनादौ वागादिमात्रं लीयते ।
तस्य ब्रह्मणश्च प्राप्तत्वात् तत्प्राप्त्यर्थार्चिरादिगतिरत्र नोक्ताऽतो नो-
क्तदोष इत्यर्थः । ननु मुख्याधिकारस्यैवंविधत्वे सुत्रादिषु कुतस्तद-
नुक्तिरित्यत आहुः । * तथापीत्यादि * । प्रायिकत्वं सम्भावितत्व-
मनियतत्वमिति यावत् । तथाचातोऽनुक्तिरित्यर्थः । ननु सगुणोपा-
सकस्यार्चिरादिगतिर्निर्गुणपरस्य तु, तस्य तावदेव चिरं यावन्न वि-
मोक्षेऽथ सम्पत्स्य इति श्रुत्या केचिदेकदेशिनः सगुणनिर्गुणोपासना-
भेदेनाधिकारिभेदमङ्गीकुर्वन्ति । तत् कुतो नाद्रियत इत्यत आहुः ।
* सगुणेत्यादि * । ब्रह्मवादे ब्रह्मणः सगुणनिर्गुणभावाभावेनाधि-
कारिभेदाभावात् तथागत्यादनियमकथनमप्रामाणिकमेव । सांख्यप्र-
तिपन्नानां गुणानां व्यासेनानङ्गीकारादपि तथेत्यसङ्गतत्वाद्भाद्रियत
इत्यर्थः । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * । * तस्मादिति * । अश्या-
सबाहुल्येन ब्रह्मावेशात् ॥ २९ ॥

जीवमुख्यप्राणलिङ्गान्नेति चेन्नोपासात्रैविध्यादाभितत्वादिह तद्यो-
गात् ॥ व्याचक्षते । * अन्यदित्यादि * । * एतद्बाणमिति * । एतच्छरी-

यो वै प्राणः सा प्रज्ञा या प्रज्ञा स प्राण इति जीवमुख्य-
प्राणवाच्यत्वे प्रज्ञाप्राणयोः सहवृत्तत्वादुपचारो युज्यते । उ-
त्क्रान्तिश्च । नतु सर्वथा विलक्षणस्य ब्रह्मणः । तस्माज्जीवमुख्य-
प्राणलिङ्गयोर्विद्यमानत्वान्न ब्रह्मप्रकरणमिति चेन्न । उपासान्नै-
विध्यात् । अयमर्थः । किमत्र चोद्यते । जीवमुख्यप्राणलिङ्गाद्
ब्रह्मधर्माणां जीवपरत्वं, त्रयाणामपि स्वतन्त्रत्वं वा, लिङ्गद्रव्य-
स्यापि ब्रह्मधर्मत्वमुच्यतामिति वा । आद्यः पूर्वमेव परिहृतः ।
न हि ब्रह्मधर्मा अन्यपरत्वेन परिणेतुं शक्या इति । द्वितीये दू-
षणमाह । उपासान्नैविध्यात् । तथा सत्युपासनं त्रिविधं स्यात् ।
तद्वाक्यभेदप्रसङ्गान्न युक्तम् ।

रम् । तथाच वागादिकरणाव्यक्षत्वस्य जीवलिङ्गस्य शरीरधारणस्य
मुख्यप्राणलिङ्गस्य च ब्रह्मवाक्यत्वबाधकस्य विद्यमानत्वाभेदं ब्रह्मवा-
क्यमित्यर्थः । ननु यथैते लिङ्गे ब्रह्मवाक्यत्वबाधके तथा अस्मृत्वादिकं
ब्रह्मलिङ्गमेतद्बाधकमिति नात्र कस्यापि निर्णय इत्यतः स्वपक्षे गुण-
माह । *यो वा इत्यादि* । *इति जीवमुख्यप्राणवाच्यत्व इति* अ-
स्मिन् प्रकरणेऽङ्गीकार्यत्वे । *उत्क्रान्तिरिति* । सहैवैतैः सर्वैरु-
त्क्रामतीत्यनेनोक्तोत्क्रान्तिः । *सर्वथा विलक्षणस्येति* । उत्क्रान्ति-
विरोधिन्या व्यापकतया जीवात्, तथा चेतनतया च मुख्य-
प्राणाद् विरुद्धधर्मणः । *तस्मादिति* । उक्तरूपस्य महाबाधक-
स्य सत्वात् । तथाचैतेन बाधकेन ब्रह्मलिङ्गानामुपासनार्थत्व-
स्य शक्यवचनत्वाभेदं ब्रह्मप्रकरणमिति पूर्वपक्षाशय इत्यर्थः ।
समाधानांशं व्याकुर्वन्ति । *अयमर्थ इत्यादि* । *उच्यतामिति* ।
उपपाद्यताम् । *पूर्वमेव परिहृत इति* । न वक्तुरिति सूत्रे ब्रह्म-
धर्मबाहुल्यप्रतिपादनेन बहूनामनुग्रहस्य न्याय्यत्वालम्बानात् परिहृ-
तः । पारेहारस्याकारमाहुः । *न हीत्यादि* । अत्राशक्यत्वं बहुषु
लक्षणाया आप्त्या ज्ञेयम् । *द्वितीय इति* लक्षणादोपराहित्यात्
त्रयाणां स्वातन्त्र्येण प्रतिपाद्यत्वाङ्गीकार इत्यर्थः । *वाक्यभेदप्रसङ्गा-
दिति* । विज्ञानीहीत्यस्यावर्तनेन, मामितिपदस्यार्थप्रयकल्पनेनैवका-

तृतीये तूपपत्तिरुच्यते । जीवधर्मा ब्रह्मणि न विरुद्धयन्ते ।
आश्रितत्वात् । जीवस्यापि ब्रह्माधारत्वात् तद्धर्मा अपि भगव-
दाश्रिता एव । इहेत्युभयत्र सम्बन्धो ब्रह्मवादे । मुख्यप्राणे तु
तद्योगात् । तेन योगस्तद्योगस्तस्मात् । प्राणधर्मा भगवति न
विरुद्धयन्ते । प्राणस्य भगवत्सम्बन्धात् तद्धर्माणामपि भगवत्स-
म्बन्धात् । अथवा वक्तृत्वादयो न जीवधर्माः किन्तु ब्रह्मधर्मा
एव । जीवे आश्रितत्वाद्गमन्ते । परात्तु तच्छ्रुतेरिति न्याया-
त् । प्राणेऽपि तथा । स्वाप्ययमम्पत्त्योर्जीवस्य ब्रह्माश्रितत्वम् ।
आध्यात्मिकाधिदैविकरूपत्वान्न संयोगः । प्राणस्य तु संयोग एव ।

सार्थकिरोधेन च वाक्यभेदप्रसङ्गात् । * तृतीय इति । * ब्रह्मधर्म-
त्वापवादतत्त्वोदनापक्षे । * ब्रह्माधारत्वादिति * । अस्यावयवभूतैस्तु
व्याप्तं सर्वमिदं जगदिति धृत्या जीवस्यावयवत्वबोधनेन तस्य ब्रह्मा-
धारत्वात् । नच वैपरीत्यं शङ्क्यम् । संयोगादुत्पत्तिरितिपक्षे तथात्वे,
विभागादुत्पत्तिरिति पक्षे तदभावादिति । * इहेत्युभयत्र सम्बन्ध
इति * । इहाऽऽश्रिततत्वादिह तद्योगादित्येवं सम्बन्धः । ब्रह्मादापदं
मायावादिमते जीवब्रह्मणोरभेदादाश्रयाश्रयिभावानङ्गीकारेण तस्य
विरुद्धत्वबोधनार्थम् । * भगवत्सम्बन्धादिति * । भगवतो नित्या-
मकनया तन्नियम्यत्वरूपात् सम्बन्धात् । तथाच, ' न प्राणेत, नापा-
नेन मर्त्यो जीवति कश्चन । इतरंगा तु जीवन्ति यस्मिन्नेतावुप । त्रता-
विति ' तत्सामर्थ्यस्य भगवदधीनत्वात् तद्धर्माणामपि परम्परया भ-
गवद्धर्मत्वमित्यर्थः । अस्मिन् पक्षे जीवप्राणधर्माणामनसाक्षाद् भगव-
द्धर्मत्वमिति लक्षणेवाऽऽद्येनेत्युक्त्या पक्षान्तरमाहुः । * अथवे-
त्यादि * । * ब्रह्मधर्मा इति * साक्षाद्ब्रह्मधर्माः । ननु यद्येवं प्राणे
स्यात् तदाऽऽश्रितत्वमेव हेतुत्वेनोक्तं स्यान्न तु तद्योगोऽपीत्यन उप-
पादयन्ति * स्वाप्ययेत्यादि * तथाच स्वाप्ययादौ जीवस्य ब्रह्माश्रि-
तत्वम् । अवस्थाभेदकृतात् तादात्म्यान्न संयोगः । उभयप्रवेशपक्षे
तु स्वाप्यये सम्परिषद्भ्युतः संयोगः कादाचित्कः । प्राणं तु संयोगे

तस्मात् सर्वे धर्मा ब्रह्मणि युज्यते ।

सहोत्क्रमस्तु क्रियाज्ञानशक्त्योर्भगवदीययोर्देहे सहैव स्थानं सहोत्क्रमणमिति भगवदधीनत्वं सर्वस्यापि बोध्यते । ननु, प्राणस्तथानुगमादिति प्राणशब्देन ब्रह्मैव प्रतिपादितं, तत्कथं धर्मयोरुत्क्रमणमिति चेत् । अत्र धर्मधर्मिणोरेकत्वपृथक्त्वनिर्देशयोर्विद्यमानत्वात् । प्राणो वा अहमास्मिन् प्रज्ञात्मेति । अत्र क्रियाज्ञानशक्तिमान् निर्दिष्टः । तदन्वैकैकस्य धर्मप्रशंसा, यो वै प्राणः सा प्रज्ञा, या प्रज्ञा स प्राण इत्युपसंहारान्तम् । पुनस्तयोरेवोत्क्रमणप्रवेशाभ्यां सह ह्येवास्मिन् शरीरे वसतः सहोत्क्रामत इत्युपक्रम्य सुषुप्तिमूर्छामरणेषु प्राणधीनत्वं सर्वेषामिन्द्रियाणामुक्त्वा आसन्यव्यावृत्त्यर्थं प्रज्ञयैक्यं प्रतिपाद्योपसंहरति । पुनर्ज्ञानशक्तेरुत्कर्षं वक्तुम्, अथ खलु यथा प्रज्ञायामिसारभ्य, त हि प्रज्ञापेतोऽर्थः कश्चन सिद्ध्यतेत्यन्तेन ज्ञानशक्त्युत्कर्षं प्र-

एव सार्वदिक इति हेतुद्वयकथनं युक्तमित्यर्थः । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * । * तस्मादिति * अनया रीत्या ब्रह्मणः प्रयोजकत्वेन लक्षणादोषासंसर्गात् । नन्वस्त्वेवमन्येषां भगवद्धर्मत्वं, तथापि सहोत्क्रमस्यैकत्वव्यापकत्वविरुद्धतया तस्य तु तथात्वं न युज्यत इति तस्य का गतिरित्यत आहुः । सहोत्क्रमस्त्विति । तथाच व्यापकत्वादसम्भवन्नपि शक्तिशक्तिमतोरभेदाद्वस्तोत्क्षेपणवत् सोऽपि भगवद्धर्म एवेत्यर्थः । एवं बोधनस्य फलमाहुः । * देह इत्यादि * अत्र पूर्वविरोधमाशङ्कते * नन्वित्यादि * । * तत् कथमिति * पूर्वोक्तविरोधेन धर्मधर्मिभावस्य वक्तुमशक्यत्वात् कथम् । एतत्समाधानाय हेतुं गृह्णन्ति * अत्र धर्मेत्यादि * तथाच यदि पृथक्त्वनिर्देशो न स्यादुत्क्रमणं विरुद्धेत । अत्र तूभयोः सत्त्वान्न पूर्वोपरविरोध इत्यर्थः । उक्तं व्याख्यातुमुपपादयन्ति * प्राण इत्यादि * अत्र विषयवाक्ये पाठभेदो देशभेदाद् बोध्यः । यथा बृहन्नारायणोपनिषदि

निपाद्य धर्ममात्रत्वनिराकरणाय ज्ञानशक्तिमन्तं भगवन्तं निर्दि-
शति, न हि प्रज्ञातव्यमित्यारभ्य, मन्तारं विद्यादित्यन्तेन । तद-
नु ज्ञानक्रियाशक्त्योर्विषयभूतभूतमात्रारूपजगतो भगवद्भेदं
प्रतिपादयन्, स एष प्रज्ञात्माऽऽनन्दोऽजरोऽमृत इत्युपमंहरति
ब्रह्मधर्मैः । अतः क्रियाज्ञानविषयरूपो भगवानेवेति प्रतिपाद्य,
न तावन्मात्रं, ततोऽप्यधिक इत्येकोपासनैव विहिता । तस्माज्ज-
डजीवरूपत्वात् सर्वात्मकं ब्रह्मैवेति महावाक्यार्थः सिद्धः ॥३०॥

इति श्रीवेदन्यासमतवर्तिश्रीवल्लभाचार्यविरचिने ब्रह्मसूत्रा-

ऽणुभाष्ये प्रथमस्याध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ १ ॥ १ ॥

तैलङ्गद्विडपाठभेदात् । यथा चैतद्वाणमवष्टभ्येति प्रश्नोपनिषद्वाक्ये
त्विमं शरीरं परिगृह्येति पठन्तीति पाठान्तरं शङ्कराचार्यैरुपन्यस्तम् ।
तथाऽत्रैवोद्दृढमित्यत्राद्दुदुहदिति पठितम् । तद्वत्, शङ्करानन्दकृत-
टीकायामप्ययमेव पाठ इति । अत्र क्रियाशक्त्यनुग्राहकः प्राण इति,
ज्ञानशक्त्यनुग्राहकश्च चेतन इति तदुभयवाचकयोः प्राणप्रज्ञात्मश-
ब्दयोरिह सामानाधिकरण्यात् तदुभयवानेको निर्दिष्टः । ततस्ते मा-
मायुरमृतमित्युपास्वेत्यनेन तस्योपासनं विधाय तस्य फलं चोक्त्वा,
तदनु, तद्वैक आहुरित्यारभ्यास्तित्वे च प्राणानां निश्चयसमित्यन्तेन
क्रियाशक्तिप्रशंसा । जीवति वागपेत इत्यारभ्य प्राण एव प्रज्ञात्मेदं
शरीरं परिगृह्योत्थापयतीत्यन्तेन ज्ञानशक्तिप्रशंसा । ततस्तस्योत्था-
पासनां विधाय प्राणे सर्वाप्तिमुक्त्वा यो वै प्राणः सा प्रज्ञा, या वा
प्रज्ञा स प्राण इत्युपसंहृतेत्येतदन्ता उभयप्रशंसा । तदग्रिमसन्दर्भे
तत्क्रमणप्रवेशाभ्यां पुनस्तयोरेव प्रशंसा । सा च तस्मिन् पाठे, सह
होवास्मिन्नित्युपक्रम्य सुषुप्त्यादिषु सर्वेन्द्रियाणां प्राणाधीनत्वमु-
क्त्वा ततः प्राणस्य प्रज्ञैक्यं प्रतिपाद्योपसंहृता । प्रसिद्धपाठे तु, त-
स्यैवैष इष्टिरेतद्विज्ञानमित्युपक्रमः । सह होवास्मिन्नित्युपसंहारः ।
वाक्यार्थस्तु उभयत्राप्येक एव । तस्य प्रयोजनं तु क्रियाशक्त्यपेक्षया
ज्ञानशक्तेरुत्कर्षप्रतिपादनमतस्तमुत्कर्षं वक्तुमेतावान् सन्दर्भः । ततो-

इथ खलु प्रज्ञायामित्यादिनात्कर्षप्रतिपादनम् । तत्रापि पाठभेदः । प्र-
मिद्धपाठे, अथ यथास्यै प्रज्ञायै, इत्युपक्रमान्न हि प्रज्ञापेताधीः का-
चन सिद्धयेदित्युपसंहारात् । अर्थस्त्वेक एव । तदग्रे तु पाठोऽपि स-
मानः । तदर्थस्तु, * धर्ममात्रत्वनिराकरणायेत्यादिना प्रतिपाद्यते ।
तत्र ज्ञानशक्तिमन्निर्देशो जीवसाधारण इति जीवं वारयितुं, ता वा
एता दशैव भूतमात्रा इत्यारभ्य, न ह्यन्यतरनो रूपं किञ्चन सिद्धे-
दित्यन्तेन क्रियाज्ञानशक्त्या परस्परसापेक्षतया स्वविषयभूतरूपात्म-
कजगत्साधकत्वं प्रतिपाद्य, ततो नो एतन्नानेति तासां प्रज्ञायाः स-
काशादभेदं प्रतिज्ञायोपपादयति । तद्यथा रथस्यारेषु नेमिरर्पिता ना-
भावरा अर्पिता एवमेवैता भूतमात्राः प्रज्ञामात्रास्वर्पिताः प्रज्ञामात्राः
प्राणोऽर्पिताः स एव इति । तथाच, यद् यज्जनकं तत् तद्धर्मकं, यद्
यद्धर्मकं तत् तदधिनाभूतमिति व्याख्या भूतमात्राप्रज्ञामात्रात्मकस्य
सर्वस्य जगतः प्रज्ञाऽधिनाभावेन तदात्मकत्वे सिद्धे तस्या अपि स्व-
रूपं निर्णेतुम्, आनन्दोऽजरोऽमृत इति ब्रह्मधर्मैरुपसंहरति । अनोऽत्र
प्रज्ञात्मकजीवस्वरूपादधिकस्य ब्रह्मणः सर्वात्मकत्वसर्वाधिकत्वज्ञाना-
र्थमेकैवोपासना विहिता । तस्मात् साध्वसाधुकारकतया प्राप्तस्य
वैषम्यादिदोषस्यापि परिहाराद् ब्रह्म जडजीवात्मकतया सर्वोपादा-
नत्वेन सर्वात्मकमित्येष महावाक्यार्थः सिद्ध इत्यर्थः । तेनेदमधिकर-
णं पूर्वोक्तस्य सर्वस्य निगमनार्थमिति बोधितम् । तथाहि । पूर्व शा-
स्त्रारम्भे जिज्ञासोक्ता । सा सर्वदा कर्तव्या । अन्यथा, अरुमुख्य-
त्पादिवद्विनाशः स्यादिति विषयवाक्यारम्भे बोधितम् । ततो जन्मा-
दिसूत्रसिद्धं सर्वकर्तृत्वं, समन्वयसूत्रसिद्धं सर्वोपादानत्वं चोपपा-
दितम् । तत उपसंहारे, ईक्षत्यानन्दमयाधिकरणसिद्धोऽर्थः प्रज्ञात्मा-
नन्दपदाभ्यां सङ्गृह्य बोधितः । ब्रह्मधर्मोपदेशेन, लोकपालत्वादिविबो-
धनेन, प्राणशब्दोक्त्या, स म आत्मेत्युपसंहारेण च यथायथं तद्धर्मो-
पदेशाद्यधिकरणार्थः सङ्गृहीतः । तेन तथेति ।

अवोपामात्रैर्विध्यादितिपदं शङ्करभास्कराचार्यभिधुभिः स्व-
स्वमतेनैवमेवापत्तिमादाय व्याख्यातम् ।

रामानुजाचार्यैस्तु प्राचीनवृत्तिकारानुसारेणोपासात्रैर्विध्यप-
दमेकवाक्यत्वे हेतुत्वेन व्याख्यातम् । न ह्यत्र जीवमुख्यप्राणब्रह्मणां
त्रयाणामुपासनमुच्यते, येन वाक्यं भिद्यते । किन्तु भोक्तुर्जीवस्य

धर्मेर्भोग्यस्य मुख्यप्राणस्य धर्मेः स्वधर्मेऽप्येवं त्रैविध्यादेकोपासनै-
व विधीयत इति, सम्भवेत्येकवाक्यत्वे वाक्यभेदश्च नश्यते इत्यभि-
युक्तोक्तेः पूर्वपक्षो न युक्त इति । तेषां चौरः शैवाऽप्येवमाह ।

तच्च वाचस्पतिमिश्रैरेवं दूषितम् । एतदालोचनीयम् । कथं
न वाक्यभेद इति । युक्तं सांमेन यजेतेत्यादौ सामादिगुणविशिष्टया-
गविधानम् । तत्तद्गुणविशिष्टस्यापूर्वस्य कर्मणोऽप्राप्तस्य विधि-
विषयत्वात् । इह तु सिद्धरूपं ब्रह्म न विधिविषयो भवितुमर्हति ।
अभावावर्थत्वात् । भावार्थस्य विधिविषयत्वानियमात् । वाक्या-
न्तरेऽयश्च ब्रह्मावगतेः प्राप्तत्वात्तदनुद्याप्राप्तोपासाभावार्थो विधयस्त-
स्य भेदाद्विध्यावृत्तिलक्षणो वाक्यभेदोऽतिस्फुट इति भाष्यकृतः नो-
दघाटित इति ।

अत्रेदं बोध्यम् । तथाहि । अत्र हि मामेव विजानीहीत्यारभ्य,
नीलं वेतीत्यन्ता पेन्द्रगुणविशिष्टैकोपासना । तदनु, सहोवाच प्रा-
णोऽस्मि प्रज्ञात्मा तं मामागुरमृतमित्युपास्वेत्यारभ्येवं हि पश्याम
इत्यन्ता द्वितीया प्राणगुणविशिष्टस्य । तदन्वयः खलु प्राण एव प्रज्ञा-
त्मकं शरीरं परिगृह्णोत्थापयति तस्मादेतदेवोत्थमुपासीतेत्यारभ्य
सिद्धोदित्यन्ता प्रज्ञागुणविशिष्टस्य । तत्र पृथगुपासनाङ्गीकारे, माम-
व विजानीहि स म आत्मेति विद्यादित्युपक्रमोपसंहारगतस्य वक्त्रा-
त्मोपदेशस्य विरोध इति तदभावार्थैकवाक्यत्वस्यावश्यत्वादुपासना-
त्रयपक्षस्त्वसङ्गतः । अथोपक्रमाद्यनुरोधेनावान्तरोपासनावक्यानां त-
दनुवादेन प्रकारविधायकत्वमङ्गीकृत्यैन्द्रवाक्यत्वं चेदङ्गीक्रियते,
तदा तत्रोक्तानां प्राणधर्माणां ब्रह्मधर्माणां च काल्पनिकत्वापत्तिः
पूर्वोक्तरीत्या प्रतर्दनस्य पुरुषार्थोसिद्धिश्चेति तदुभयं विहायात्र ब्रह्म-
वाक्यत्वं सिद्धान्तितम् । तथा सति त्रितयपक्षस्य प्रागेव निरस्तत्वा-
द् विध्यावृत्त्यङ्गीकारे विधोलेखवैयर्थ्यप्रसङ्गाच्च प्रकारत्रयाविशिष्टै-
कोपासाविधिरेव सिद्ध्यतीति वाक्यभेदस्फुटत्वं कथमित्येवाल्लोचनी-
यं, न तु तदभावसमर्थनमालोचनीयम् । किञ्च । भाष्यकृतापि ब्रह्मण
एवैतदुपाधिद्वयधर्मेण स्वधर्मेण चैकमुपासनं त्रिविधं विवक्षितमिति
तन्मतांसिद्धमुक्तमतो व्याख्येयविरोधोऽपीति ।

तन्वेवमस्य प्राचीनपक्षस्य निर्दुष्टत्वे सिद्धान्तिना कुतोऽयं
नाहत, आरत्या च कुतो व्याख्यातमिति चेन्न । त्रैविध्यादित्यस्या-

द्वयल्लोपपञ्चमीत्वेनापत्तेरार्थिकतयाऽध्याहार्यत्वाभावेन व्याख्याने दो-
षाभावात् । सिद्धान्ते तेषां धर्माणां जीवीयत्वादिना भानस्यैव भ्रा-
न्तित्वबोधनेन ब्रह्मधर्मत्वस्यैव निर्णयिततया प्राचीनप्रतिपन्नत्रैविध्य-
स्याप्यभावादिति बुध्यस्व ।

माध्वास्तु, ऐतरयोक्तं विश्वामित्रेन्द्रसंवादं विषयवाक्यत्वे-
नोदाहरन्ति ।

इति श्रीवल्लभाचार्यचरणनखचन्द्रकिरणनिवारितह-
ृदयध्वान्तेन पुरुषोत्तमेन कृते भाष्यप्रकाशे प्रथ-
माध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ १ ॥ १ ॥

अथ प्रथमाध्यायस्य द्वितीयः पादः ।

सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् ॥ १ ॥

समन्वये प्रथमेऽध्याये सर्वेषां वेदान्तानां ब्रह्मणि समन्वयो
वक्तव्यः । तत्रोद्गीथाद्युपासनावाक्यानां मुख्यवाक्येषु फलोप-
कार्यङ्गत्वम् । ब्रह्मवाक्यानां पुनर्निःसन्दिग्धानां समन्वयः
स्वतः सिद्धः सन्दिग्धानि द्विविधानि शब्दतोऽर्थतश्च ।

सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् ॥ अथ द्वितीयपादं व्याचिख्यासवः
पादानामेककार्यत्वरूपां परस्परसङ्गन्ति क्रमनियामिकामवसरूपां
च सङ्गन्ति प्रतिपादयितुं व्याख्येयाध्यायार्थकथनपूर्वकं पूर्वपादसि-
द्धः स एवार्थः सङ्क्षेपेण वक्तव्योऽन्यथा मन्दमतीनां पूर्वोक्तानवधार-
णतः वक्ष्यमाणार्थे सन्देहः स्यादित्यतस्तमाहुः । * समन्वये, इत्या-
भ्य, * सन्देहो निवारित इत्यन्तेन * । समन्वये * सर्ववेदान्तसम-
न्वयप्रतिपादकत्वेन समन्वयाख्यया प्रसिद्धे प्रथमेऽध्याये उक्तविधः
समन्वय एकार्थप्रतिपादकत्वरूपो वक्तव्यः । परप्राप्तिरूपफलसाधना-
य तत्साधनीभूतब्रह्मज्ञानोपकाराय चावश्यं वाच्यः । न चानन्तेऽन-
न्तशाखेषु वेदेषूपनिषद्भागरूपाणां वेदान्तानामप्यनन्तत्वादुक्तरीति-
कसमन्वयोक्तेरशक्यत्वमसंगतत्वं वा शङ्क्यम् । प्रकारविशेषेण सर्वो-
पपत्तेरित्याशयेनाहुः । * तत्रत्यादि * । वक्तव्ये सर्वसमन्वये, अन्तस्तद्ध-
र्माधिकरणादिविषयवाक्यभूतानामुद्गीथाद्युपासनावाक्यानां मुख्यवा-
क्येषु फलसम्बन्धबोधकेषु सर्वावधारणतादिप्रतिपादकवाक्येषु
फलोपकार्यङ्गत्वम् । तत्तदुपासनया तेन तेन रूपेण तत्तत्फलप्राप्तौ म-
हामाहात्म्यज्ञानस्यात्मत्वस्फूर्त्या निरूपधिप्रेम्णश्च सिद्ध्या तस्य सा-
धनस्य भक्तिरूपत्वसिद्धौ विवक्षितपरप्राप्तिरूपं फलं भवतीति तेषां
तदङ्गत्वम् । तथा चानया रीत्याऽन्येषामनुक्तानामप्युपासनावाक्यानां
प्रयोजनैक्यात् समन्वयः सिद्ध्यतीति न पूर्वोक्तो दोष इत्यर्थः । ए-
वमन्येष्वपि बोध्य इत्याशयेनाहुः । * ब्रह्मवाक्यानामित्यादि * ।
पूर्वं प्रतिपाद्यविषयभेदेन सान्दिग्धानि चतुर्विधान्युक्तान्यत्र तु तेष्वेव
शब्दार्थभेदेन सान्दिग्यत्वमाहुः । * सान्दिग्यानीत्यादि * तथा चैवं

तदर्थं चैतद्विचारितम् । ब्रह्मणि व्यवहारोऽस्ति काश्चिन्ने-
वेति । प्रथममूत्र एव व्यवहारः स्थापितः । यतो वाचो निर्वतन्त
इत्यादीनां विशेषेणेदमित्यतया निरूपणनिषेधनपरत्वम् । एवमेव
कार्यसिद्धेः । अभीतानां ब्रह्मवाक्यानां चतुर्लक्षण्या ब्रह्मपरत्वे
सिद्धे श्रवणं सिद्ध्यति । श्रुतस्य कालान्तरेऽप्यसम्भावनाविपरी-
तभावनानिवृत्त्यर्थं पूर्वास्थितानामङ्गानामनपेक्षितानामुद्गापेनान्ये-
षामपेक्षितानामावापेन तस्यैवार्थस्य निर्द्धारणे मननं भवति ।

वाक्यविचारेणानुक्तानामपि समन्वयसिद्धिरित्यर्थः । एवमध्यायार्थ-
स्य सर्वोपयोगित्वमुक्त्वा पादार्थस्य वक्तुं तत्रत्याधिकरणानां प्रया-
जनमर्थं च वदन्तः पूर्वं प्रथमस्याहुः । * तदर्थमित्यादि * , * कृति-
वदित्यन्तेन * । * तदर्थमिति * समन्वयार्थम् । * विचारितमिति *
ईक्षत्यधिकरणे विचारितम् । ईक्षत्यधिकरणं चतुर्थं, तत्र विचारि-
तस्य कथं प्रथमार्थत्वमित्यत आहुः । * तत्र प्रथमेत्यादि * । * स्था-
पित इति * प्रमाणलक्षणप्रभृतिभिः स्वरूपादिचिन्तनस्यैव विचार-
पदार्थत्वात् तत्प्रतिज्ञयैव स्थापितः । तथाच विचारस्य चतुर्थं सत्त्वे-
ऽपि स्थापनस्य प्रथमे कृतत्वात् प्रथमार्थत्वमित्यर्थः । ननु सत्यं स्था-
पितस्तथापि श्रुत्यन्तरविरोधाच्चादरणीय इति शङ्कायां तत्परिहारप्र-
कारमाहुः । * यतो वाच इत्यादि * अस्याः श्रुतेरेवन्तात्पर्यकत्वे
गमकमाहुः । * एवमेव कार्यसिद्धेरिति * कार्यं श्रवणादिकं, तत्सि-
द्धेरित्यर्थः । नन्वेवं वाङ्निवृत्तिश्रुतिसङ्कोचने किं मानमित्याकाङ्क्षा-
यामेतदेव विभजन्ते * अभीतानामित्यादि * । आत्माचारे द्रष्टव्य इत्या-
दिश्रुतावात्मदर्शनसाधनत्वेन श्रवणादित्रयमुक्तम् । तत्रात्मा परब्रह्म वे-
ति तस्य वागाद्यविषयत्वे प्रमाणलक्षणादिसंसर्गाभावेन अभीतानां पद-
वाक्यादीनां ब्रह्मावाचकतया तद्वाचकपदादिशक्तितात्पर्यावधारण-
रूपस्य श्रवणस्यासम्भवात् । तदभावे च, तदुपजीवकस्य, तत्त्वेव
भयं विदुषोऽमन्वानस्येत्यनेनावश्यकतया श्रावितस्य मननस्य तदुप-
जीवकस्य निदिध्यासनस्य चासम्भवाच्च ज्ञानस्यापि सिद्धिर्मांक्षसिद्धि-
आतो मोक्षसाधनबोधकश्रुतिवैयर्थ्यपरिहारायानिरुक्तश्रुतिविरोधप-

ततोऽप्येवं ध्यानादिममाध्यन्तरूपनिदिध्यासनरूपं मनसि
सर्वतो निवृत्तव्यापारे स्वयमुपलब्धनिजसुखानुभवरूपं ब्रह्म ।
इदमेव ब्रह्मज्ञानमिति । अतस्तादृशस्यानुभवैकवेद्यत्वाद्युक्तमवि-
षयत्वम् । पाकभोजनवृत्तिवत् ।

अतः श्रवणाङ्गमीमांसायां माहात्म्यज्ञानफलायां भगव-
द्वाक्यानामन्यपरत्वेऽन्यवाक्यानां च भगवत्परत्वे दिव्यधर्मादि-
व्यधर्मव्यवसासेन वैपरीत्यं फलमापद्येत । तदर्थं दिव्यधर्मनिर्द्धारो

रिहाराय च ब्रह्मणः श्रुत्यात्मकवागादिविषयत्वाङ्गीकार आवश्यकः ।
नचैवमुपगमे उक्तधृतौ सङ्कोचापत्तिः । विशेषेणोद्दिश्यतया निरूप-
यितुमशक्यस्यानुभवैकवेद्यतया वागादिनिवृत्तिमवनेन सङ्कोचाभा-
वात् । नचैवमनुभवैकवेद्यत्वे मनोविषयस्य सम्भवान्मनसा सहेत्यस्य
विरोधः । लोके मनसा ज्ञायमानानामपि फलतण्डुलादिपाकनानावि-
धान्नभोजनतज्जन्यतृप्तीनामिदमित्यतया अविषयत्वस्य सर्वजनीन-
त्वेनात्रापि तथात्वस्य युक्ततया मनसो निवृत्तिर्विरोधलेशस्याप्यभा-
वादित्यतस्तथोच्यत इत्यर्थः । भाष्ये तु वास्तवेन यत्किञ्चिद्रूपेण ये-
नकेनचित् प्रकारेण निरूपणोऽपीदमित्यतया निरूपणस्य सम्भवात्
तद्वारणाय विशेषेणैति पदं बोध्यम् । तथा पूर्वस्थितान्यङ्गानि ब्रह्म-
वाक्यस्थानि बोध्यानि । उद्गापस्तु प्रकृतपरत्वेन प्रतीयमानस्यान्यप-
रत्वापादनम् । आवापस्त्वन्यपरत्वेन प्रतीयमानस्य प्रकृ-
तपरत्वापादनम् । * ततोऽप्येवमिति * । मननानन्तरमभ्यासेन नि-
र्द्धारणे तद्वार्त्तं वा । * निदिध्यासनरूपमिति * । अत्र ज्ञानमिति
शेषः । रूपपदरहितः पाठो वा । * मनसीत्यादिना तु द्रष्टव्यपदोक्तस्य
ज्ञानस्य स्वरूपकथनम् । * इदमिति * ब्रह्मस्वभावजन्यम् । * युक्तमिति *
अनुभवस्य प्रादुर्भावापेक्षत्वात् प्रादुर्भावस्य च वरणाधीनत्वात् प्रमा-
णबलस्य कौण्ठयेन तस्याकिञ्चित्करत्वाद्युक्तम् । तथा चैतत्सर्वमनुस-
न्धाय जिज्ञासासूत्रप्रणयनाद् व्यवहारस्थापनं प्रथमाधिकरणार्थं इ-
त्यर्थः । अतः परं द्वितीयाधिकरणार्थमाहुः । * अत इत्यादि, कर्मेतीत्य-
न्तम् । * अत इति * । ब्रह्मणि व्यवहारस्थापनेन श्रवणविषयत्वस्मि-
न्मौ तत्स्वरूपादिविचारस्यावश्यकत्वात् । * वैपरीत्यमिति * । वि-

द्वितीयाधिकरणे विचारितः । वेदा एव वाचका, अलौकिकमेव कर्मेति । ततः पूर्णालौकिकत्वाय विधिनिषेधमुखेनाधिकरणद्वयम् । समन्वयेक्षतिरूपम् । तदनु प्रथमे पादे शाब्दसन्देहो निवारितो निश्चितार्थे । तत्रापि प्रथमं प्रत्ययसन्देहो निवारितो द्वयेन । प्रकृतिसम्बन्धोऽप्यधिकरणतरेण । पुनरन्तिममाधिकरणं संश्लेषवारणाय ।

एवं प्रथमे पादे शब्दसन्देहो निवारितः ।

परीतभावरूपम् । अपरप्राप्तिरूपमिति यावत् । * विचारित इति * । हेतोः साध्यस्य च कथनमुख्येन निर्णीतः । तस्यैवाकारो वेदा एवेत्यादिनोच्यते । अग्रिमार्थमाहुः । * तत इत्यादि * । पूर्णालौकिकत्वायेति * । अभिन्नानिमित्तोपादानरूपताबोधनेन तथात्वाय । * विधिनिषेधमुखेनेति * । समन्वयेन हेतुना पूर्णालौकिकत्वस्य विधिमुखेन स्थापनम् । अव्यवहार्यत्वस्य प्रधानस्य सगुणस्य च निरासेन तत्स्थापनान्निषेधमुखत्वं बोध्यम् । नच पूर्वं जिज्ञासालक्षणविचाराणां कर्तव्यतायास्त्रिसूत्र्या उक्तत्वादत्रेक्षत्याधिकरणस्य कुतो निवेश इति शङ्क्यम् । त्रिसूत्र्युक्तप्रमेयप्रश्नार्थमेव सर्वस्य शास्त्रस्योद्देशेन तत्तत्प्रयोजनाय तस्य तस्याधिकरणस्य सङ्गहेऽप्यदोषादिति । आनन्दमयाधिकरणप्रयोजनमाहुः । * तदन्वित्यादि * । प्रकृतिसम्बन्ध इत्यत्र प्रकृतौ सम्बन्धो यस्य सन्देहस्य स तथेति व्यधिकरणपदो बहुव्रीहिः । सन्देह इति पाठो वा । एवं नवाधिकरणीप्रयोजनमुक्ता दशमस्याहुः । * पुनरित्यादि * । संश्लेषवारणायेति * । परब्रह्मणश्चिदचित्संश्लेषवारणाय । ब्रह्मवादे केवलस्यैव तादृशत्वेन चिदचित्छरीरापेक्षाराहित्यादिति । सिद्धमाहुः । * एवमित्यादि * षडधिकरणया निवारितः । तथाचैतावतैव शाब्दसन्देहनिवृत्तेः कार्यसिद्धेश्च सम्भवान्यूनानाधिकाधिकरणाङ्गीकारो न युक्त इत्यर्थः । ननु केचिदेकदेशिनो, यतो वाच इत्यस्य यावच्छब्दमनसगोचरत्वाविषयपरत्वमास्थाय श्रोतव्यादिवाक्यवैयर्थ्यपरिहाराय ब्रह्मणि सगु-

ये पुनः क्वचित् सगुणनिर्गुणभेदं प्रतिपादयन्ति, ते स्वयमेव
इवस्य ब्रह्माजिज्ञासानधिकारं बोधयन्ति । ब्रह्मवादे साङ्ख्या-
नामिव गुणानामनङ्गीकारात् । भौतिकगुणानाममस्वन्वार्थ-
मेव ह्यध्यायारम्भः । अन्यथा सर्वस्यापि तत्कारणत्वेन तत्सम्ब-
न्धस्य विद्यमानत्वादन्वयनिराकरणेन तत्प्रातिपादकत्वनिर्द्धारका-
धिकरणानां वैयर्थ्यमेव ।

अर्थमन्वेहनिराकर्णार्थं द्वितीयाध्यायारम्भः । तत्रार्थो द्विवि-
धो जीवजहात्यकः प्रत्येकमुदायाभ्यां त्रिविधः । तत्र प्रथमं
जीवपुरःसरेण सन्देहा निवार्यन्ते ।

णनिर्गुणभेदं प्रतिपादयन्ति । ततश्च निर्गुणं ब्रह्मोक्तश्रुतिरर्थाद् बोध-
यति । श्रोतव्यादिश्रुतयस्तु शब्दात् सगुणं बोधयन्तीत्येवमपि ब्रह्म-
णि व्यवहारासिद्धेः पूर्वोक्तरीत्या जिज्ञासासूत्रस्योक्तश्रुतेर्भावार्थकथनं
न युक्तमित्याशङ्कायां तन्मतमनूय दूषयन्ति । * ये पुनरित्यादि *
कथं बोधयन्तीत्यत आहुः । * ब्रह्मवाद इत्यादि * । * गुणानामि-
ति * नित्यभिज्ञानात् । ननु, प्रधानक्षेत्रज्ञपतिर्गुणेश इत्यादिश्रुतिषु
गुणाङ्गीकारात् कथमनङ्गीकारावगम इत्यत आहुः । * भौतिकेत्या-
दि * भौतिका भूतोत्पादकत्वेन तत्सम्बन्धिनः । तथाच, प्रधानेत्या-
दिश्वेताश्वतरश्रुतौ गुणानां सिद्धवन्निरिद्धेऽप्युपनिषदारम्भे, भूतानि
यानिः पुरुष इति चित्स्यमित्यत्र यानिपदोक्तानित्यभिन्नगुणानङ्गीकार-
बोधनादुक्तश्रुतौ ब्रह्मवादसिद्धा भगवदुत्पन्ना एव ते बाध्याः । अत-
स्तदभिप्रताना मायावादसिद्धानां गुणानामसम्बन्धार्थमेवाध्यायार-
म्भात् सा श्रुतिव्यवस्था असङ्गतेत्यतस्तथेत्यर्थः । ननु कथमेवमवग-
म्यत एतदर्थमेवाध्यायारम्भ इति, तत्राहुः । * अन्यथेत्यादि * ।
* तत्कारणत्वेनेति * तत्कारणकत्वेन । तथाचातोऽवगम्यत इत्य-
र्थः । एवं प्राप्ताङ्गकं निराकृत्य प्रस्तुतमाहुः । * अर्थेत्यादि * कोऽर्थः
सन्देहजनकः, कथं च तन्निराकरणमित्यपेक्षायामाहुः । * तत्रार्थ
इत्यादि * । द्वितीयापादार्थमाहुः । * तत्र प्रथममित्यादि * । * जी-
वपुरःसरेणेति * प्रथमाधिकरणे, अनुपपत्तेस्तु न शरीर इति पूर्व

इदमाभ्यायने । सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति, शान्त उ-
पासीत । अथ खलु क्रतुमयः पुरुषो यथा क्रतुरास्मिँल्लोके पुरु-
षो भवति तथेनः प्रेत्य भवति । स क्रतु कुर्वीत मनोमयः प्रा-
णशरीर इत्यादि । तत्र वाक्योपक्रमे सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति सर्व-
स्य ब्रह्मत्वं प्रतिज्ञाय, तज्जलानिति सर्वविशेषणं हेतुत्वेनोक्त्वा
तत्त्वेनोपासनमुक्तम् ।

जीवस्यैव निराकरणाज्जीविपुरःसरेण विचारेणेत्यर्थः । एवमग्रिमपादे-
ऽपि, नानुमानमतच्छब्दादितिसूत्रप्रणयनाज्जडपुरःसरत्वम् । एवं च-
तुर्थेऽप्युभयपुरःसरत्वमानुमानिकसूत्रविवरणादवगन्तव्यम् । तथाच
त्रिभिः पादैस्त्रिविधार्थसन्देहो निवार्यत इत्यर्थः । एवञ्च पादा-
नामेककार्यकत्वेऽपि क्रमनियामिकाऽत्रावसररूपा सङ्गतिरिति बो-
धितम् ।

अन्ये तु प्रथमपादे स्पष्टब्रह्मलिङ्गान्याकाशादिवाक्यानि नि-
र्णीतानि । द्वितीयतृतीययोस्त्वस्पष्टब्रह्मलिङ्गानि निर्णीयन्त इत्याहुः ।
तन्मते क्रमनियामकं न स्पष्टम् ।

एवं पादसङ्गतिं निरूप्य प्रथमाधिकरणं व्याख्यातुं विषयवा-
क्योपन्यासमुखेनावतारयन्ति । * इदमाभ्यायत इत्यादि * छान्दोग्ये
पञ्चमप्रपाठके उच्यते । अत्रादिपदेन, भारूपः सत्यसङ्कुलप आका-
शात्मा सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः सर्वमिदमभ्यासोऽ-
वाक्यनादर एष म आ माऽन्तर्हृदयेऽणीयान् ब्रीहैर्वेत्यादिनाऽणीय-
स्त्वगुणविशिष्टस्य, तत, एष म आत्माऽन्तर्हृदये ज्यायान् पृथिव्या
इत्यादिना स एव ज्यायस्त्वगुणविशिष्ट इत्युक्त्वा पुनः सर्वकर्मत्वा-
दिविशिष्टस्य, तत, एतद् ब्रह्मतमितः प्रेत्याभिसम्भवितास्मीति, यस्य
स्यादद्धा न विचिकित्सास्तीत्येतावतश्च बोधकः शाण्डिल्यविद्याख्यो
ग्रन्थः परामृश्यते । अत्र संशयादिकं बोधयितुमेतद् व्याकरिष्यन्तोऽत्र
-वाक्यद्वयस्य प्रतीयमानत्वादादौ पूर्वं व्याकुर्वन्ति *तत्रवाक्येत्यादि*
* तज्जलानिति * तस्माद् ब्रह्मणो जायत इति जं, लीयत इति लभ,

नचायं शमविधिः । वाक्यार्थे लक्षणाप्रसङ्गात् । कारण-
त्वेन सामान्यत एव सिद्धत्वाच्च । अतः सर्वजगतो ब्रह्मत्वेनो-
पासनमुक्तम् । इदमेव पुराणादिषु विराट्त्वेनोपासनम् । अतः
परमग्रिमवाक्यार्थे सन्देहः । क्रतुं कुर्वीतेति । क्रतुर्धर्मो यज्ञ इति
यावत् ।

तस्य स्वरूपं मनोमयः प्राणशरीर इति ।

अनिनीत्यन् । ब्रह्मसम्बन्धेनोत्पत्तिलयस्थितिकमित्यर्थकं तज्जलानिति
सर्वविशेषणमुपासनाहेतुत्वेनोक्त्वा सर्वस्य ब्रह्मत्वेनोपासनमुक्तमि-
त्यर्थः । ननु यथाऽत्र तज्जलानिति सर्वविशेषणं, तथा शान्त इत्युपा-
सकविशेषणम्, इतिश्च हेतौ । तथा सत्यत्र जगत उक्तरूपत्वात् स-
र्वत्र रागद्वेषरहितो भूत्वा वक्ष्यमाणोपासनं कुर्यादिति शमविधिम-
ङ्गीकृत्याग्रे मनोमयत्वादिधर्मवैशिष्ट्यकथनात् तत्र जीवोपासनमेव
विधीयत इति पूर्वपक्षमुत्थापयन्ति । तत् कुतो नाद्रियत इत्याशङ्का-
हुः । * नचायमित्यादि* । शमविधिमुपगच्छता, शान्त उपसीतित्य-
स्य शमपूर्वकोपासनाविधानरूपे वाक्यार्थेऽङ्गीकृते, उक्तोपासनार्थे
शमं सम्पादयेदिति वचनव्यक्तेः पदद्वयेऽपि लक्षणापत्त्या वाक्यार्थे
लक्षणाप्रसङ्गात् । वक्ष्यमाणोपासनाया जीवात्मविषयत्वाङ्गीकारे च,
शान्तो दान्त इत्यात्मदर्शनवाक्यादस्यामप्यात्मदर्शनसामान्येन शम-
स्यावापसिद्धत्वाच्च विधिवैयर्थ्यापातः । क्रतुकरणाग्रे वक्ष्यमा-
णत्वेन तदनुवादाङ्गीकारोऽप्यसङ्गत इति चकारार्थः । तथाच नैवं
पूर्वपक्ष उचित इत्यर्थः । तस्मादयमुपासनान्तरविधिरेवेत्याहुः । *
अत इत्यादि* एतदुपपृग्भायोपबृंहणमाहुः । * इदमित्यादि* त-
ज्जोपासनं प्रकारभेदेन, पातालमेतस्य हि पादमूलमित्यादिनोक्तमत-
स्तदुपासनान्तरोपगम एव युक्त इत्यर्थः । एतद्विचारप्रयोजनमग्रे
स्फुटिष्यति । प्रस्तुतमाहुः । * अतः परमित्यादि* कथं सन्देह इ-
त्याकाङ्क्षायां तं बोधयितुं व्याकुर्वन्ति । * क्रतुरित्यादि* ननु द्रव्यदे-
वते यज्ञस्य स्वरूपभूते । ते चात्रानुक्ते इति कथं यज्ञत्वावगतिरित्यु-
क्ताहुः । * तस्येत्यादि* तथाच द्रव्यादिरहितोऽयं ज्ञानयज्ञ इत्यर्थः ।

उपासनाप्रकरणत्वादुपासनैवैषा । तत्र मनोमय इति प्रमा-
णाभूतो वेद उक्तः । प्राणशरीर इति कार्यकारणयोरभेदोपचा-
रः । अग्रे सखसङ्कल्पादिधर्मवचनात् किमयं विज्ञानमयो जीवो
ब्रह्मत्वेनोपास्य, उत ब्रह्मैवान्तर्यामी, यः पुराणेषु सूक्ष्म
उक्तः ।

ननु यस्य भूयास्सो यज्ञक्रतव इत्याहुरित्यादावङ्गोपाङ्गमहितहवि-
स्त्यागरूपक्रियायाः क्रतुत्वेन प्राप्तिद्वत्त्वान्मानसस्यास्य कथं क्रतुत्व-
मित्यत आहु । * उपासनेत्यादि * तथाच प्रकरणबलाद्ब्रह्मिना-
हत्य क्रियतेऽसौ क्रतुरिति योगे चादायोपासनाद्वियत इत्यस्यान्तथा-
त्वमित्यर्थः । तर्हि कोऽर्थः विषय इत्यतस्तं प्रकटयन्ति * तत्र मनोम-
य इत्यादि * वेदस्य मनोमयत्वं तु 'स एष जीवो विवरप्रसृतिः प्रा-
णेन घ्रांषेण गुहां प्रविष्ट । मनोमयं सूक्ष्ममुपेत्यरूपं मात्रा स्वरो वर्ण
इति स्याविष्ट इत्येकादशस्कन्धीयभगवद्वाक्यसन्दर्भे स्पष्टम् * का-
र्यकारणयोरिति * वेदप्राणयोः । नन्वेवमत्र वेदरूपस्य विषयस्य स्फु-
टत्वेन कथं वाक्यार्थे सन्देह उच्यते इत्यत आहुः । * अत्र इत्यादि *
आदिपदेन, एष म आत्मेत्यादेर्वेदव्यावर्तकस्य जीवसङ्ग्रहकस्य धर्म-
स्य सङ्ग्रहः । * अयं विज्ञानमयो जीव इति * वेदबाधितत्त्वान्मनोमयः
प्राणशरीरो, भारूपत्वेन विज्ञानमयो जीवः प्राणधारणप्रयत्नवान् ब्र-
ह्मत्वेनोपास्यः, स म आत्मेति कथनाच्च ? उत सत्यसङ्कल्पादिपदो-
क्तधर्मवैशिष्ट्याद् ब्रह्म वा, यः पुराणेषु 'केचित् स्वदेहान्नर्हदयाव-
काशे प्रादेशमात्रं पुरुषं वसन्तम्' इत्यादौ सूक्ष्मो हृदयान्तर्बतित्वेनो-
क्त इति सन्देह इत्यर्थः । इह, तत्र मनोमय इत्यादिनोपा-
सनविषयबोधनेनाधिकरणसङ्कतिरपि बोध्यते । पूर्वपादे जन्मा-
दिसूत्रे ब्रह्मणः कर्तृत्वमुक्ता तल्लिङ्गाद्यधिकरणचतुष्टयेनानिव्याप्तिप-
रिहारे क्रियमाणेऽन्तिमेनानुगमाधिकरणेन जडाविशिष्टे जीवेऽतिव्या-
प्तिनिवारणं कृतम् । तदस्मिन्नधिकरणे कर्तृत्वनिर्वाहकाणां मनो-
मयत्वादिसर्वकर्मान्तानां धर्माणां जीवे बोधनेन ब्रह्मणि तदभावात्
कर्तृत्वात्सम्भवं बोधयित्वा पूर्वपक्षे भाक्षिप्यते । तेनाक्षेपः सङ्गतिः ।

तत्र पूर्ववाक्ये जडस्य जगतो ब्रह्मत्वेनोपासमस्योक्तत्वा-
ज्जीवस्यापि ब्रह्मत्वेनोपासनमेव युक्तं, न त्वाहृत्यैव ब्रह्मवाक्यं
भवितुमर्हति । विज्ञानं ब्रह्म चेद्वेदेति शास्त्रान्तरे स्पष्टत्वाच्च ।
तस्मात् कार्यकारणयोरभेदाज्जीव एव ब्रह्मत्वेनोपास्य इत्येवं
प्राप्ते, उच्यते ।

सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् ॥ अथ खल्विषादिब्रह्मवाक्यमेव ।
कुतः । सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् । कुर्वीतेत्युपदेशो, न त्पासना ।
तत्र परमशान्तस्य सर्वस्य जगतो ब्रह्मत्वेनोपासनया शुद्धान्तः-
करणस्य सर्ववेदान्तप्रसिद्धब्रह्मोपदेश एव युक्तो मननरूपो, न
तु कश्चित् सिद्धस्य जीवस्योपासना ।

पूर्वपक्षमाहुः । * तत्र पूर्वत्यादि * । * आहृत्येति * । अकस्मात्
प्रबलहेतुं विनेति यावत् । तथाच द्वयोर्लिङ्गस्य सत्त्वेन तस्या-
निर्णायकत्वात्पुनः प्रक्रमस्यासङ्गात्विरोधत्वेन बलिष्ठत्वात् तत्र च जी-
वस्यैवोक्तत्वात् पूर्ववाक्यविचार्योऽपि प्रकरणस्यैव नियामकतया
औचित्याच्च नास्य ब्रह्मवाक्यत्वम् । किन्तु शास्त्रान्तरोक्तविज्ञानमय-
स्यात्र शरूपत्वेन प्रत्यभिज्ञानात् कार्ये सशरीरे जीवे कारणभूतस्य
ब्रह्मण उपचारं विधाय सत्त्वसङ्कुलपादिधर्मवत्तया वेदाभिमानिदेव-
ताजीवो वा, स्वजीव एव वोपास्य इत्यर्थः ।

सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं पठन्ति ॥ सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् ॥ कथ-
मयमुपदेश इत्याकाङ्क्षायामाहुः । * तत्रेत्यादि* । तथाच, सर्वं खल्वि-
ति पूर्ववाक्ये यज्जगतो ब्रह्मत्वेनोपासनं, तद्भगवत एव विराट्त्वेनो-
पासनम् । तस्य काल्पनिकत्वाभावबोधनायैवात्र तज्जलानिति हेतु-
क्तिः । तत्फलं चान्तःकरणशुद्धिः । 'स सर्वधीवृत्त्यनुभूतसर्व आ-
त्मा यथा स्वप्नजनेक्षितैकः । तं सत्यमानन्दनिधिं भजेत नाम्यत्र स-
ञ्जयत आत्मपात' इति तद्विधायकवाक्ये तथा सिद्धत्वात् । एवं सति
पूर्वोक्तोपासनाफलभाजा पुनः किं कार्यमित्यपेक्षायाम्, अथ खल्वि-

शास्त्रान्तरे त्वग्रे आनन्दमयस्य वक्तव्यत्वात्तथा युक्तम् ।
न त्विह तथा । तस्मादानन्दरूपप्राणशरीररूपो वाक्यार्थः ॥१॥

त्यादिना पुरुषस्थोपासनानुरूपफलभाक्त्वकथनेन विराट्त्वेनोपास-
नायामन्यत्र सङ्गाभावेऽप्यन्ते या मतिः सा गतिरिति न्यायेन, यं यं
वापीति गीतावाक्येन चान्ते सर्वोत्तमकत्वमेव, न तु परप्राप्तिरिति ता-
दृशा तदर्थमुपायान्तरं कर्तव्यमित्याशयेन तमाह । स क्रतुं कुर्वीते-
ति । स उक्तोपासनया शुद्धान्तःकरणोऽपि, यथा क्रतुरित्युक्तरीत्यो-
पासनानुरूपमेव फलं प्राप्नोतीत्यतो मनोमयेत्युक्तप्रकारेण मननात्म-
कं क्रतुं कुर्वीतेति सर्वत्र वेदान्ते सर्वान्तरत्वेन प्रसिद्धस्य ब्रह्मण एव
मननोपदेशस्तत्त्वेन भयमिति श्रुत्यन्तरे तस्यावश्यकत्वश्चावणाद्युक्त इति
शास्त्रान्तरसिद्धा जीवोपासना नाङ्गीकर्तुं शक्येत्यर्थः । ननु यदि मय्यतो
विकारार्थमनाहत्यात्र ब्रह्मवाक्यत्वमङ्गीक्रियते तर्हि शास्त्रान्तरेऽपि
तथा वक्तुं शक्यत्वाज्जीवोपासनाया उच्छेद एव स्यादित्यत आहुः ।
* शास्त्रान्तर इत्यादि * तथाचैवं वैलक्षण्यस्य स्फुटत्वाच्च तदुच्छेद
इत्यर्थः । एवं वाक्यं व्याख्याय सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * य-
स्मादेतादृशस्य मननमेव युक्तम् । तच्चानपेक्षिताङ्गोद्वापेनापेक्षिताङ्गा-
वापेन वाक्यार्थनिर्द्धारणे भवतीत्येतत्पूर्ववाक्यविचारे, एन इति वै प्र-
जापनिर्देवानसृजतासृष्टमिति मनुष्यानित्यादिश्रुतिभिर्जगज्जनकत्वस्य
वेदे सत्त्वेऽप्यस्य महतो भूतस्य निःश्वसितं यद्वग्वेदो यजुर्वेद इत्या-
दिश्रुत्या वेदस्य ब्रह्मजन्यत्वावधारणे निरङ्कुशस्य जगज्जनकत्वस्य वेदे
अभावाद्, यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं, हिरण्यगर्भं पश्यति जायमा-
नमित्यादिभिर्हिरण्यगर्भेऽप्यभावादतादृशजनकत्वस्योद्वापेन, निरङ्कु-
शस्य, यतो वेत्यादिश्रुत्युक्तस्य तस्यावापेन च ब्रह्मपदस्य परवाचकत्वे
निर्द्धारिते तस्य वाक्यस्य परब्रह्मरूपो वाक्यार्थो मनो भवति । तथै-
तद्वाक्यमननेऽपि सत्यसङ्कुलपेत्यारभ्य यावन्ति विशेषणानि तेषां म-
नोविकारभूते वेदे हिरण्यगर्भं जीवान्तरे चासम्भवात् तद्विशिष्टे म-
नोमये मन्तव्ये, मनसैवानुद्गृह्यः, स मानसी न आत्मा जनानां,
जनसा तु विशुद्धेनेत्यादिश्रुतिभिस्तदादृशमनोप्राह्यत्वेन मनःप्राचुर्या-

द्विकारोद्भावेन प्राचुर्यावापेन चानन्दमयरूपो मनोमयः, को ह्येवा-
न्यात् कः प्राण्यर्थादिति प्राणितृत्वश्रावणात् प्राणस्वरूपविग्रह इति
मननादानन्दमयरूपो यः प्राणशरीररूपोऽन्तर्यामी सोऽत्र वाक्यार्थ
इत्यर्थः । अत्र विषयवाक्ये, भारूप इति प्रकाशरूपो ज्ञानात्मा । स-
त्यसङ्कल्प इति, सत्या अविनथा विषयाऽयमभिचारिणः सङ्कल्पा वि-
चारा यस्य तादृशः । आकाशात्मेति, व्यापको दुर्ज्ञेयो नीरूपो नीलः
सर्वाधारो नामरूपनिर्वाहकः । सर्वे कामा निर्दोषा यस्येति सर्वका-
मः । एवमग्रेऽपि । सर्वमिदं जगद् अभ्यात्तः, अभि अन्तर्बहिर्भयत्न
गृहीतो ज्ञातः । अवाकी । उच्यतेऽनयेति वाक् । वागेव वाकः । करणे
घञ् । स यस्य वर्ततेऽसौ वाकी । तद्भिन्नोऽवाकी । उपलक्षणमिदम् ।
कार्यं कुर्वन्नपि करणशून्यः । अपाणिपादो ज्वरवो ग्रहीतेति श्रुत्यन्त-
रात् । अनादरः । न विद्यत आदरः सम्भ्रमो यस्य । आप्तकामत्वात् ।
सर्वानपेक्षः । अभिसम्भवितास्मीति प्राप्तास्मि । अद्वेति निश्चयः ।
एतादृशस्तं प्राप्नोतीति शेषः । स्फुटमन्यत् । ननु भवत्वयं विषयवा-
क्यार्थस्तथापि सूत्रे पक्षानुल्लेखात् कथं व्याख्यातोऽर्थः सौत्रत्वेन नि-
श्चेतुं शक्यः । तदनिश्चये वाक्यार्थोऽपि सन्दिग्धप्राय एवेति चेन्मैव-
म् । द्वितीयादिपादानां पूर्वापादोक्तार्थविमर्शरूपत्वात् कारणत्वस्य
तत्र विमृष्टत्वेऽप्यन्येषामविमृष्टत्वाद्वान्तस्तद्धर्मोपदेशाधिकरणसा-
धितस्यानन्दमयान्तरत्वस्य विमर्श इत्यविवादम् । आन्तं पादेऽन्तर्ब-
र्तिन एव विचारदर्शनात् । सूत्रेऽप्युपदेशपदेन तदर्थविचारस्य प्रत्य-
भिज्ञानात् । विषयवाक्येऽप्येष म आत्माऽन्तर्हृदय इति पदात् । अतः
सूत्रे पक्षानुक्तावपि प्रकरणबलेन तन्निर्णयस्य सुमाध्यन्वादिति । यः
पुनरुक्ता चराचरग्रहणादित्यादौ पक्षोल्लेखः, स तु तस्यैवात्तत्वादिध-
र्मविचारार्थ इत्यदोषः ।

रामानुजाचार्यास्तु सूत्रारम्भगतेन सर्वज्ञेतिपदेनारम्भगतस-
र्वपदघटिते वाक्ये विषयवाक्यत्वेन बोधिने तस्य यमविध्यपर्यवसि-
तस्य फलाकाङ्क्षापूरणायाग्रिमसन्दर्भस्योपस्थित्या सूत्रगतपक्षाका-
ङ्क्षापूरणेनोक्तार्थस्य सौत्रत्वे सिद्धे वाक्यार्थनिश्चयस्य सुखेन सम्भ-
वादिति वदन्ति ।

एवञ्च सूत्रगतन्यायचर्चात्रैवं बोध्या । अथ खल्वित्यादिवा-
क्यमुपदेष्टाः । परमशान्ताधिकारत्वात् । यदेवं तदेवम् । कं ग्रहोत्था-

ननु क्रतुमयः पुरुष इति यथामङ्गुल्यमग्निमदेहकथनाल्लो-
कान्तरभाविफलार्थमन्योपासनैव तु युक्ता, न तु ब्रह्मज्ञानस्य
तादृशं फलं युक्तमित्याशङ्क्य परिहरति ।

विवाक्यवत् । यन्नैवं तन्नैवम् । प्राणं तर्हि वागप्येतीत्यादिवाक्यवत् ।
उपदेशश्च परममहितानुशासनम् । तत इदं वाक्यं ब्रह्मवाक्यम् । स-
र्ववाक्यसमर्थितसर्ववेदान्तप्रसिद्धोपदेशात् । यदेवं तदेवं, यन्नैवं त-
न्नैवमिति । सिद्धान्तरीत्या तु प्रकरणासमर्थितत्वेन हेतुर्विशेषणीय
इति भेदः ।

किञ्च, सूत्रे प्रसिद्धपदेन, तदेजति तन्नैजनीत्यादिवाक्यप्रसि-
द्धत्वस्यापि स्मरणदेतद्व्यवहारगताणीयस्त्वज्यायस्त्वधारत्वेन प्रसि-
द्धत्वमपि सङ्गृह्यते । अतो वाक्यस्य स्पष्टलिङ्गत्वमपि बाध्यते ।
तेनात्र पादे अस्पष्टलिङ्गवाक्यचिन्ताङ्गीकारं प्रतिज्ञायैतस्यात्र विषय-
त्वेनोपन्यासोऽप्ययुक्त इत्यपि सूचितम् ॥ १ ॥

विवक्षितगुणोपपत्तेश्चेतिसूत्रमवतारयन्ति * नन्वित्यादि * ।
अयमर्थः । अत्र हि पूर्ववाक्ये ब्रह्मोपासनकथनेऽप्ययेतिप्रकृतच्छेदेना-
ग्रे उपासनान्तरमुच्यते । तथा क्रतुमय इत्यारभ्य, तथेनः प्रेत्य भव-
तीत्यन्तेन लोकान्तरे सङ्कल्पानुरूपदेहप्राप्तिरूपं फलमुच्यते । फलं
च तात्पर्यनिर्णये लिङ्गम् । अनस्ताद्विचारेऽत्रोक्तोपासनाया ब्रह्मविषय-
त्वं न घटने । फलस्य प्राकृततया जाघन्यात् । अतोऽत्र यथामङ्गु-
ल्यमग्निमदेहकथनाल्लोकान्तरभावितादृशदेहप्राप्त्यर्थं वेदाभिमानिदे-
वताया वा, क्रतुमय इत्यादिना साधकस्योपक्रान्तत्वात् स्वजीवस्यैव
ब्रह्मोपासना युक्ता । इहापि भावनया पेशस्कृतो रूपान्तरस्य प्रत्यक्ष-
सिद्धत्वेन ध्रुव्युक्तपारलौकिकरूपान्तरस्य भावनाप्रचयजन्यतायां बा-
धानवतारात् । नचैवं सति ब्रह्मोपासनायामपि तथा वक्तुं शक्य-
त्वात् कुतस्तस्याग इति शङ्क्यम् । देहत्वस्य प्राकृतत्वव्याप्तत्वेन ब्रह्म-
ज्ञानस्य च, तमेव विदित्वा अतिमृत्युमेति, ब्रह्मविदाप्रोति परमित्या-
दिषु ब्रह्मातिरूपस्यैव फलस्य आवर्णनं ब्रह्मज्ञाने तादृशफलकथन-
स्यायुक्तत्वादिति । तस्मादत्र मननोपदेशाङ्गीकारो न युक्त इत्याश-
ङ्क्य परिहरतीति ।

विवक्षितगुणोपपत्तेश्च ॥ २ ॥

विवक्षिता लोकान्तरे तादृशरूपप्राप्तिः, सा प्रकृतेऽप्युप-
पद्यते । भगवत्स्वरूपलाभात् सारूप्यलाभाद्वा । नच व्याप्तिरु-
क्तेः सधमप्राप्त्युपायो युक्तः ।

सत्यमङ्गल्पादिवचनं च ब्रह्मवाक्यत्वपोषकमिति चका-
रार्थः ॥ २ ॥

सूत्रं पठित्वा तत् समाधातुं व्याकुर्वन्ति * विवक्षितेत्यादि*
विवक्षिता वक्तुमिष्टा उपादेयत्वेनाभिप्रेता वा या गुणरूपा लोकान्तरे
तादृशी सङ्कल्पानुरूपदेहप्राप्तिः सा ब्रह्मज्ञानपक्षेऽप्युपपद्यते । ज्ञान-
फलबोधकासु ध्रुतिषु मृत्युमतिक्रान्तस्य भगवत्स्वरूपस्य ब्राह्मदेह-
स्य परप्राप्तिरूपस्य वा, ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवतीति ध्रुत्या ब्रह्मस्वरूपस्य
वा लाभोऽभिप्रेत इति तस्य सङ्कल्पानुरूपताया युक्तत्वादिति । नच
यथा क्रतुरित्यादिना लोकान्तरप्राप्यत्वेन सङ्कल्पानुरूपत्वेन व्याप्ति-
रुक्तेत्यतः, कुर्वन्तित्युपदेशबोधितः क्रतुरधमस्य प्राकृतदेहस्य प्राप्त्यु-
पायो युक्तः । परमशान्तस्य पूर्वोपासनया शुद्धान्तःकरणस्याशुद्ध-
सङ्कल्पायोगात् तदभावे प्राकृतदेहस्याप्ययोगादित्यर्थः । हेत्वन्तर-
माहुः । * सत्येत्यादि * नथात्रैवं हेतुद्वयबाधितत्वादस्य जीववा-
क्यत्व न शङ्कितुं शक्यमित्यर्थः ।

यत्तु कचिदपौरुषेयवेदे वक्तुरभावाच्चेच्छार्थः सम्भवतीत्यत्र
उपादेयत्वेन फलेन तत्र विवक्षितत्वमुपचर्यते । लोके तथा दर्शनात् ।
वेदेऽपि वाक्यतात्पर्यातात्पर्याभ्यामुपादेयत्वानुपादेयत्वयोरवगन्तुं श-
क्यत्वात् सूत्रे विवक्षितपदमौपचारिकमङ्गीकुर्वन्ति । तत्र रोचि-
ष्णु । निःश्वसितध्रुत्यनुरोधेन वेदे जीवाजन्यत्वरूपस्यापौरुषेयत्वस्या-
ख्येयत्वेन सर्वथा वक्तृभावस्यासङ्गतत्वात् । शास्त्रयोनित्वसूत्रे स्वय-
मेव वेदकर्तृत्वाङ्गीकारेण वदतो व्याघाताच्च । नच निःश्वसितस्य
सार्वदिकत्वादबुद्धिपूर्वकत्वेन वक्तुरुपगमेऽपीच्छार्थासम्भवाददोष
इति वाच्यम् । आनीदवातः स्वधया तदेकं तस्माद्वान्यत्र परः किञ्चना-
सन्ति ध्रुतिविरोधेन तत्सार्वदिकत्वाङ्गीकारस्यैवासङ्गतत्वात् । एवं

नन्वेतावतापि नैकान्ततो ब्रह्मवाक्यत्वमुपपत्तेरुभयत्रापि
तुल्यत्वादित्याशङ्क्य परिहरति ।

अनुपपत्तेस्तु न शारीरः ॥ ३ ॥

नच प्राणशरीररूपो जीवो भवति । तिरोहितानन्दत्वेन

सिद्धे निःश्वसितस्यासार्वदिकत्वे तदुद्गमे इच्छापूर्वकत्वस्याप्यपर्यव-
स्येयत्वात् । प्रपञ्चमात्रं प्रति, बहु स्यामितीच्छाया एव कारणत्वेन
वेदात्मकनामप्रपञ्चं प्रत्यपि तस्या अदण्डवारितत्वात् । नच शब्दस्व-
रूपमात्रोद्गमे एवेच्छासम्बन्धो, न तु तस्यार्थसाहित्येऽपीत्यदोष इति
वाच्यम् । ईदृशविभागं मानाभावात् । नचैवं पौरुषेयत्वाङ्गीकारे का-
णादादितौल्यापातः । ईश्वरवाक्यत्वेनैव तन्निरासात् । नचैवं शब्दा-
र्थसम्बन्धानित्यत्वप्रसङ्गः । शब्द इति चेदित्यस्मिन् सूत्रे तन्निरास-
प्रकारस्यापि वक्ष्यमाणत्वात् । अतो वेदे वक्तुरिच्छासम्बन्धस्य स-
त्त्वेन विवक्षितत्वादेः सत्त्वादुपचाराङ्गीकारो न युक्त इति दिक् ।

यत् पुनर्मनोमयः प्राणशरीर इत्यस्य सगुणविषयत्वम्, अप्रा-
णो ह्यमनाः शुभ्र इत्यस्य निर्गुणब्रह्मविषयत्वमित्युक्तम् । तत्तु पूर्वपा-
दार्थानुवादभाष्य एव दूषितमित्युपरम्यते ॥ २ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयन्ति । * नन्वेतावतेत्यादि * । * एताव-
तेति * सूत्रद्वयोक्तयोपपत्त्या । * तुल्यत्वादित्यादि * ' आत्मानं चे-
द्विजानीयादयमस्तीति पुरुषः । किमिच्छन् कस्य वा हेतोः शरीरम-
नुसंज्वरेद्' इत्यादौ ह्येतया प्रसिद्धत्वेन जीवस्य मन्तव्यत्वोपदेशो,
लोकान्तरे विवक्षितदेहप्राप्तिः । न वै कश्चिन्मे मनसो मृषा गतिरि-
तिवाक्यात् सत्यसङ्कल्पत्वं, व्यापकत्वादाकाशात्मकत्वं, पर्यायेण
सर्वाहंमानितया वा सर्वकर्मत्वादिकं हिरण्यगर्भे जीवे च सङ्गच्छत
इति तस्य बाधाभावेन तुल्यत्वादित्याशङ्क्य परिहरतीत्यर्थः ।

अनुपपत्तेस्तु न शारीरः ॥ सूत्रं व्याकुर्वन्ति * नचोत्यादि *
सत्यमस्त्वेवमुपपत्तिर्नैतल्यं, तथापि शरीरसम्बन्धी जीवो वाक्यार्थो न
सम्भवति । कुतः । अनुपपत्तेः । प्राणशरीरत्वस्यानुपपद्यमानत्वात् ।
तत्र हेतुः । * तिरोहितेत्यादि * प्राणशरीर इत्यत्र शरीरपदमाकार-

निराकारत्वात् । अध्यामेन तथात्वे त्वनुपास्यत्वमेव । इदानी-
मेवोपासकस्यापि तथात्वात् । नच प्राणादेर्लौकिकत्वम् । उप-
देशानर्थक्यप्रसङ्गात् । अत आनन्दरूपप्राणशरीररूपत्वाभावाच्च
वाक्यार्थो जीवः ।

पूर्वपक्षस्यात्रैव निवृत्तत्वात् तु शब्दः । विज्ञानमये तु प्राप्ता-
प्राप्तविवेकेन धर्मस्यैवोपासना ॥ ३ ॥

परम् । तथाचात्र हि, मनोमय इत्यत्र यथा विकारार्थोद्भावेन प्राचु-
र्यान्मनोमयत्वमुपदेशगोचरस्तथा प्राणशरीर इत्यत्रानन्दरूपप्राणश-
रीररूपत्वम् । लौकिकप्राणस्योद्भावात् । प्राणस्यानन्दरूपता त्वनुग-
माधिकरण एव सिद्धा । प्राणमुपक्रम्य, एष प्रज्ञात्मानन्दोऽजरोऽमृत
इति तद्विषयवाक्ये आचणत् । नच लौकिकप्राणस्योद्भावे किं मान-
मिति शङ्क्यम् । लौकिकस्य तस्य शरीरताया आध्यात्मिकत्वेनेदानी-
मुपासकस्यापि प्राणशरीरत्वात् तथोपासनोपदेशे आनर्थक्यप्रसङ्ग-
स्यैव मानत्वादिनि । अतस्तदभावाच्च वाक्यार्थो जीव इत्यर्थः । तु-
शब्दं व्याकुर्वन्ति * पूर्वत्यादि * । ननु कथं पूर्वपक्षस्यात्र निवृत्तिः ।
विज्ञानमानन्दं ब्रह्मति श्रुत्युक्तस्य विज्ञानस्य, विज्ञानं यच्च तनुत इति
विज्ञानमयनिगमनश्लोकेऽपि प्रत्यभिज्ञायमानत्वेनात्र पूर्ववाक्ये विरा-
ट्त्वेन ब्रह्मोपासनवद्विज्ञानमयेऽपि विज्ञानत्वेन ब्रह्मोपासनत्वेन श-
क्यवचनतया आनन्दपूर्वभावभावस्य जीवोपासनागमकताया अप्र-
योजकत्वेन तत्रापि तदुपासनानवकाशात् तत्र तदङ्गीकारस्यासङ्ग-
ततया पूर्वपक्षस्यानुपशमादित्यत आहुः । * विज्ञानमय इत्यादि *
तत्र गौणान्तर्येण श्रद्धादिधर्मत्वेन च जीवत्वस्य प्राप्तत्वेन मुख्यान्तर्य-
स्यानन्दरूपत्वस्य चाप्राप्तत्वेन किं प्राप्तामिति विचारे प्राप्ताप्राप्तवि-
वेकेनाप्राप्तापेक्षया प्राप्तस्यैव बलिष्ठत्वाद्धर्मस्य भगवति वृत्तिमन्त्रे
जीवस्यैवोपासना युक्तेति सुखेन पूर्वपक्षोपशमात् तन्निरवृत्तिरि-
त्यर्थः ॥ ३ ॥

ननु प्राप्तव्यतादृशरूपफलाभिप्रायं भविष्यतीति परिहरति ।

कर्मकर्तृव्यपदेशाच्च ॥ ४ ॥

एतमिनः प्रेत्याभिसम्भवितास्मीति, यस्य स्यादद्वा न विचित्तास्तीति ह स्माह शाण्डिल्य इत्यग्रे फलवाक्यम् । एतं प्राणशरीररूपं कर्मत्वेन ध्येयत्वेन प्राप्यत्वेन च व्यपदिशति । कर्तृत्वेन च शरीरं व्यपदिशति । नच भजनीयरूपाकथने तादृशं फलं सिद्ध्यतीति चकारार्थः ।

अग्रिमसूत्रमवतारयन्ति * नन्वित्यादि * यदि तत्र प्राप्ताप्राप्तविवेकेन जीवोपासना, तर्ह्यत्राप्यथ खलु क्रतुमयः पुरुष इत्यादिना जीवत्वस्यैव प्राप्तत्वाद् ब्रह्मत्वस्य चाप्राप्तत्वात्तद्विवेकेन जीवोपासनैव युक्ता । युक्तेस्तुल्यत्वात् । नचानन्दरूपप्राणशरीरनोक्तिविरोधः । तद्वचनं जीवप्राप्तव्यतादृशरूपफलाभिप्रायं भविष्यतीत्यविरोधादित्याशङ्क्य परिहरतीत्यर्थः ।

कर्मकर्तृव्यपदेशाच्च ॥ इदं सूत्रं व्याकुर्वन्ति * एतमित्यादि * सत्यं प्राप्तं जीवत्वम् । परन्तु ध्यानकर्तृत्वेन, न तु तत्कर्मत्वेन । विषयस्तु ध्येयत्वेनैवाभिप्रेतः । अत्र चास्य क्रतोः का विषय इत्यस्मिन्श एव सन्देहात् तद्विचारे त्वेतिमित्युपसंहारगते फलवाक्ये एतमितिपदेन पूर्वं प्राणशरीररूपतयोक्तं ध्येयमेव परामृश्य, अभिसम्भवितास्मीति वचनेन तमेव प्राप्यत्वेन व्यपदिशति, ध्यानादिकर्तृत्वेन च शरीरम् । अतः प्राप्ताप्राप्तविवेकन्यायस्यात्राप्रवृत्तः । किञ्च, फलविचारेऽपि चेतनस्य फलस्य न पुरुषशेषत्वम् । चेतनस्य महत् आशास्यस्य शेषिताया वरणीयस्थले दर्शनात्, फल पुरुषार्थत्वादिति पौर्वतन्त्रन्यायस्य स्वर्गादौ चरितार्थत्वाद्वा च तद्वैषम्येनाप्रवृत्तः । अत इदं ब्रह्मवाक्यमेवेत्यर्थः । सौत्रस्य चकारस्यार्थमाहुः । * नन्वित्यादि * यथा क्रतुरित्यादिना भजनीयप्राप्तव्ययोरैकरूप्यस्योक्तत्वात् तादृशरूपस्याप्राप्तत्वे फलवाक्यस्याबोधकतैव प्रसज्येतातस्तदपि

अधिकरणमपूर्णत्वयोक्तकश्च ॥ ४ ॥

शब्दविशेषात् ॥ ५ ॥

इदमास्नायते । यथा त्रीहिर्वा यवो वा श्यामाको वा श्यामा-
कतण्डुलो वैत्रमयमन्तरात्मन् पुरुषो हिरण्मय इति । तत्र मंश-
यः । हिरण्मयः पुरुषः किं जीव, उत ब्रह्मेति । उपक्रमवलीयस्त्वे
जीव, उपसंहारवलीयस्त्वे ब्रह्मेति ।

प्राप्तत्वेनैवावगन्तव्यमित्येष चकारार्थे इत्यर्थः । एवञ्चात्र जगदुत्प-
त्तिकर्तृत्वनिर्वाहकाणां सत्यसङ्कल्पादिधर्माणां ब्रह्मणि साधने तदस-
म्भवः परिहृतः । प्रयोजनान्तरमाहुः । * अधिकरणेत्यादि * एतेनैव
पूर्वपक्षस्योपशान्तत्वात् तथेत्यर्थः । अन्यं त्वेतदधिकरणमष्टसूत्रमा-
हुः । तदप्येतेनैव दूषितम् ॥ ४ ॥ ॥ १ ॥

शब्दविशेषात् ॥ विषयवाक्योपन्यासमुखेनाधिकरणमवतार-
यन्ति । * इदमास्नायत इत्यादि * । इदं वाक्यम् । केचन समानप्र-
कारणे वाजिनामित्याहुः । अन्यं तु समानप्रकरणे इत्येवाहुः । इदं
च वाक्यं न बृहदारण्यकस्यम् । तत्र प्रकरणसामान्येऽप्येवं पाठदर्श-
नादिति । किन्तु वाजिशाल्यामिवान्यत्र त्रिकं बोध्यम् । भास्कराचा-
र्यादिभिस्तथा कथनात् । तेनात्र प्रसङ्गोऽधिकरणासङ्गतिः । नन्वेत-
पक्षानुपन्यासात् कथमधिकरणान्तरत्वावगतिः । तच्च समानप्रकर-
णत्वेनैतदुक्तपक्षस्य स्मारणादिति वाच्यम् । तथा सति पूर्वशेषत्वा-
वगत्याऽधिकरणभेदस्यासङ्गतत्वमित्याशङ्कायां संशयाकारमाहुः ।
* तत्र संशय इत्यादि * । तथाच तत्र मनोमयत्वादिविशिष्टः पक्षोऽत्र
तु हिरण्मयत्वविशिष्ट इति पक्षभेदाद् भेद इत्यर्थः । नन्वेवं सति पू-
र्वपादेऽक्तान्तस्तद्धर्माधिकरणेनैव गतार्थत्वेनैतत्प्रणयनवैयर्थ्यापात इ-
त्यत आहुः । * उपक्रमेत्यादि * तथाच तत्रोपक्रमस्य बलिष्ठत्वसा-
धनात् संशयतिरासः । प्रकृते तु तदभावादेतत्प्रणयनमनो न वैयर्थ्य-
मित्यर्थः । ननु प्रथमावगततयोपक्रमस्यासञ्जातविरोधत्वेन बली-

यत्रैकस्यान्यपरत्वेनैकार्थता सम्भवति तद्वलीयस्त्वमिति सिद्धं
पूर्वतन्त्रे । तत्र चतुर्विधभूतनिरूपणार्थं जीवस्यैवाराग्रमात्रस्या-
न्तर्हृदये प्रीतिपादकमिदं वचनं, फलतो हिरण्यमयत्वमिति, न
त्वेतादृशभाससमानत्वं ब्रह्मणो युक्तमतो जीवप्रतिपादकमेवेदं
वाक्यमिति प्राप्ते, उच्यते ।

शब्दविशेषात् ।

यस्त्वस्यात्रापि तौल्याद् वैयर्थ्यं कथं नेत्यत आहुः । * यत्रेत्यादि * ।
न हि प्रथमावगततामात्रं बलीयस्त्वे तन्त्रम् । किन्तु यत्रोपक्रमा-
द्वावेकस्यान्यपरत्वेन वाक्यस्यैकार्थता सम्भवति, विप्रतिपत्तिनिरासेन
वाक्यभेदो न भवति तस्य बलीयस्त्वमिति पूर्वतन्त्रे सिद्धम् । तदै-
कशास्त्र्यादत्राप्युपादेयमतोऽत्र यस्य बलीयस्त्वं तदुपपादनाय प्र-
णयनमतो न वैयर्थ्यम् । तथाच तत्समानप्रकरणाभावेन तत्रास्मर-
णान्न तत्रास्य प्रणयनम् । प्रकृते तु स्मरणेऽपि पक्षभेदोपस्थित्य
पूर्वत्र निवेशासम्भवेनाधिकरणान्तरत्वाङ्गीकार इत्यर्थः । एवमधि-
करणान्तरत्वं प्रसाध्य पूर्वपक्षमाहुः । * तत्रेत्यादि * । जरायुज-
श्चेदजण्डजोऽग्नियजभेदेन चतुर्विधानि यानि भूतानि जीवदेहाः ।
न हि स्यात् सर्वा भूतानीत्यादौ तथा सिद्धत्वात् । तेषां निरूपणार्-
थम् । छान्दोग्ये, त्रीण्येव तेषां बीजानीति श्रवणादत्र चतुर्थस्या-
धिकस्य कथनार्थमाराग्रमात्रस्य जीवस्यान्तर्हृदये ग्रीह्यादिभिश्चतु-
भिर्हृष्टान्तैरौपाधिकस्य परिमाणस्य प्रतिपादकमिदं वचनमिति दृष्टा-
न्तबलादवसीयते । आराग्रश्रुतावङ्गुष्ठमात्रपरिमाणस्य बुद्धिगुणो-
क्तत्वात् । नच हिरण्यमयत्वविरोधः । पूर्वाधिकरणसिद्धेन तत्कृतुन्या-
येनोपासनायां फलतो हिरण्यमयत्वमिति वक्तुं शक्यत्वात् । नच
तथा ब्रह्मोपासनाङ्गीकारेऽपि बाधकाभावेनोपपत्तितौल्यात् संशय
एव पर्यवसानं शङ्क्यम् । तुः शङ्कानिरासे । तादृशो ग्रीह्यिवादि-
रूपो य आभासो जीवेन स्वात्मतयाऽध्यस्यमानं शरीरं तत्समानत्वं
ब्रह्मणो न युक्तम् । निरवद्यत्वात् । अतः साधकबाधकयुक्तिसत्तया
संशयनिरासाज्जीवप्रतिपादकमेवेदं वाक्यमिति पूर्वं पक्ष इत्यर्थः ।

हिरण्मयः पुरुषो न जीवस्य फलमपि, तत्प्राप्तेरेव फल-
त्वात् । नाप्ययं नियमस्तस्यामेव मूर्तो लय इति ।

अतः शब्देनैव विशेषस्योक्तत्वाच्च हिरण्मयः पुरुषो जीवः॥५॥

अत्र समाधत्ते * हिरण्मय इत्यादि * । हिरण्मयस्यानन्दमयत्वं
तद्वर्माधिकरणे सिद्धम् । आनन्दमयाधिकरणे च तत्प्राप्तेरेव फल-
त्वमतो जीवस्य फलमपि हिरण्मयो न भवतीति तद्विरोधाज्जीव-
वाक्यत्वं न गङ्कितुं शक्यमित्यर्थः । ननु पूर्वाधिकरणे तत्क्रतुन्या-
यस्य सिद्धत्वात् तथोपासने स्वरूपसारूप्यान्यतरलाभेन भाष्ये-
ऽप्यङ्गीकाराच्च कथं न तस्य फलत्वमित्यत आहुः * नापीत्यादि* ।
तैत्तिरीये, आदित्यो वा एष एतन्मण्डलं तपतीत्याद्यनुवाकद्वयमध्ये
पूर्वस्मिन् हिरण्मयं पुरुषं प्रस्तुत्य, द्वितीये चादित्यो वै तेज ओजो
बलमित्यादिना तद्विभूतिभूता देवताश्चोक्त्वाऽन्ते वदति । ब्रह्मणः
सायुज्यं सलोकतामाप्नोत्येतासामेव देवतानां सायुज्यं सार्धि-
तां समानलोकतामाप्नोति य एवं वेदेत्युपनिषदिति । तथाच यदि-
तत्क्रतुन्यायो नियतः स्याद्विरण्मयस्य फलत्वं युज्येतापि । न तु तथा ।
नचैतद्विरोधः शङ्काः । यथा क्रतुरित्यत्र पुरुषविशेषणस्याधिकार-
स्यापि प्रकारांशे निवेशे तदभावात् । अन्यथोक्तभ्रुतिविरोधस्य दु-
ष्परिहरत्वात् । एवं सिद्धे तन्मूर्तो लयानियमे हिरण्मयस्य फल-
ताया अपि प्रायिकत्वेन तद्विरोधो दुर्वार इत्युपक्रमस्य पदवैयर्थ्या-
पादकतयैकार्थताविघटकत्वेन निर्बलत्वाच्च तदनुरोधादस्य जीव-
वाक्यत्वमित्यर्थः । एवं सिद्धान्तमभिधाय तस्य सौत्रत्वं प्रकटय-
न्ति * अत इत्यादि * । शब्दोक्तो विशेषः शब्दविशेषस्तस्मात् ।
उक्तरीत्या हिरण्मयशब्देनैवाधिकारविशेषमादाव तत्र लयानियमस्य
सूचितत्वात् तथेत्यर्थः । एवञ्चात्राणुत्वबोधकैर्विद्यादिदृष्टान्तैरन्त-
रात्मनि वर्तमानस्य जीवत्वं प्रतीयत इति युक्त्या पूर्वाधिकरणस-
ङ्गतिमाक्षिप्योपसंहारबलीयस्त्वेन तन्निवार्य पूर्वोक्तं दृढीक्रियत इतीदं ।
पूर्वाधिकरणस्यैव शेषः ॥ ५ ॥

ननु हृदये विद्यमानत्वादभिमान्येव जीवो युक्त इति चेत्,
तत्राह ।

स्मृतेश्च ॥ ६ ॥

ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठतीति । ननु सर्ववेदानां
यन्निःश्वामत्वं तस्य भगवतो वाक्यं कथं स्मृतिरिति । उच्यते ।
तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामीति श्रुतेः केवलोपनिषद्रेद्यं ब्रह्म, न
प्रमाणान्तरवेद्यम् । ततश्चार्जुनस्य शिष्यरूपेण प्रपन्नस्य पुष्टभ-
क्तत्वाभावाद् भगवद्वाक्ये निर्विचिकित्सविश्वामाभावाद् रथि-
त्वेनैव स्थाप्यत्वान्न तादृशाय तादृशदेशकालयोरुपनिषदामव-
क्तव्यत्वाद् गुरुरूपतादृशरूपं निःश्वामिनवेदोद्गमजनकं स्मृत्वा
तदर्थमपि स्मृत्वा भगवान् पुरुषोत्तमो वाक्यान्युक्तवान् स्मृति-
रूपाणि ।

स्मृतेश्च ॥ इदं सूत्रमवतारयन्ति । * ननु हृदय इत्यादि ।
तथाच श्रुतेः सन्दिग्धत्वेऽपि लिङ्गाजीववाक्यत्वं युक्तमित्यर्थः ।
* अभिमान्येव जीव इति * अभिमानी जीव एवेति योजना । रामा-
नुजादयो भगवन्तं श्रीकृष्णं पुरुषोत्तमत्वेन परब्रह्मत्वेन वदन्तो गी-
तावाक्यान्येवात्र स्मृतिस्त्वेनोदाहरन्तोऽप्येतत्स्वरूपं न विचारितवन्त
इति तत्स्वरूपं तदुपन्यासादिप्रयोजनं च निर्णेतुं विषयवाक्यस्य
स्मृतिस्त्वं व्युत्पादयन्ति । * ननु सर्वेत्यादि * । * शिष्यरूपेणेति *
शिष्यणीयरूपेण । शिष्यस्तेऽहं शास्त्रि मां त्वं प्रपन्नमिति वाक्यात् ।
* निर्विचिकित्सविश्वामाभावादिति * अपरं भवतो जन्मेत्यादिरू-
पात् संशयबोधकवाक्यात् तथेत्यर्थः । * रथित्वेनेत्यादि * । अग्रिम-
कार्यकारणार्थं साहङ्कारताया आवश्यकत्वाद् रथित्वेनैव स्थाप्यत्वा-
न्न तादृशाय * साहङ्काराय । * तादृशदेशकालयोरिति * दारुणे देवे
काले चेत्यर्थः । * गुरुरूपतादृशरूपमिति * यो वै वेदोऽत्र प्रहिणो-
ति तस्मा इत्यादिश्रुत्युक्त गुरुरूपं यन्मर्यादाप्रतिपादकरूपम् । अत्रा-
स्यमर्थः । ब्रह्मण्य औपनिषदस्यैवान्न विचारप्रस्तावानुपनिषदामेव चि-

नतो ब्रह्मविचारे तान्यप्युदाहृत्य चिन्तन्ते । पुनश्च भगवाँ-
स्तदधिकारेण ब्रह्मविद्यां निरूप्य स्वकृपालुतया, सर्वगुह्यतममि-
त्यादिना भक्तिप्रपत्ती एवोक्तवान् । अनोऽङ्गत्वेन पूर्वं सर्वनि-
र्णया उक्ता इत्यध्यवसेयम् । तथैवाजुनविज्ञानात्, करिष्ये वच-
नं तवेति ।

स्तनीयत्वेनास्मिन् विचारे निश्चायनाय स्मृतेर्हेतुत्वेनापन्यासभ्यायुक्त-
त्वेऽपि वेदस्य परोक्षवादत्वेन सूरिमोहजनकत्वात्तादृशस्यापि योऽर्थ-
बोधः सोऽधिकारविशेषदेशकालविशेषसापेक्ष एवेति तदभावात्मन्-
मभ्यमाद्यर्थं तदुपबृहणभूतेतिहामपुराणोपन्यास आवश्यकः । तत्रा-
पि, वेदान्तकृद् वेदविदेव चाहम्, इत्यग्या हृदयं लोके नान्यो मङ्ग-
दकञ्चनेति वाक्यादप्यन्तरवाक्यापेक्षया भगवद्वाक्योपन्यास एवाव-
श्यकः । तेषु चांक्तरीत्याऽधिकारिदेशकालानां जायन्त्यदर्शनेन भवति
वैयधिकरण्ययङ्कृति तत्परिहारेणोभयसामञ्जस्याय वाक्यानां स्वरू-
पमवश्यं विचारणीयम् । तत्र वक्तुरभेदे स्मृतित्वस्यासङ्गनत्वाद्
वक्तुर्येव कश्चिद्वत्त्वाभेदो वा रूपभेदो वा तदर्थं वक्तव्यः । तत्रान-
न्तरूपमिति धृत्या रूपभेदस्य शीघ्रं बुद्धावाराहान्मर्यादाप्रतिपादकं
वेदवक्त्रक्षरारमकं रूपं वेदार्थं तत्तात्पर्यं च स्मृत्वा तत् उत्तमोऽपि
भगवाँस्तादृशवाक्यानुक्तवानतः स्मृतिरूपत्वं तेषामुपपन्नमिति ।
एवं स्वरूपं विचार्योपन्यासप्रयोजनमाहुः । * तत्र इत्यादि * । वे-
दान्तार्थनिश्चायकत्वात् तद्विचारोऽपि युक्त एवेति तान्यपि चिन्त्य-
न्त इत्यर्थः । नन्वेकार्थत्वं सामानाधिकरण्यप्रयोजकम् । तस्मिन्
न दृश्यते । वेदे मुख्यतया ज्ञानविज्ञानयोरत्र च तथा भक्तिप्रपत्त्योः
प्रतिपादनेनार्थभेदादित्यत आहुः । * पुनरित्यादि * । * तदधिका-
रेणेति * भक्तिघटितेनाधिकारेण । तथाचाधिकारभेदस्य वेदेऽपि
सिद्धत्वाद् वेदोऽपीदमेव द्वयं तादृशाधिकार्यर्थं निरूपयति । अत
एव ब्रह्मवाक्येषु सृष्ट्यादिकर्तृत्वमात्मत्वं चैकस्मिन्नेव प्रकरणे व-
दति । शरणमहं प्रपद्य इत्यादौ प्रपत्ति च भावयतीति तस्याप्यत्रैव
तात्पर्यात्सामानाधिकरण्यमिति पूर्वोक्तदोषाभावात् तच्चिन्तनम-

चकारात् तन्मूनभूननिःश्वासोऽप्युच्यते । व्यासस्यापि भ-
गवज्ज्ञानांशत्वाददोषः ॥ ६ ॥

उपक्रमवन्तीयस्त्वमाशङ्क्य परिहरति ।

अर्भकौकस्त्वात् तद्व्यपदेशाच्च नेति चेन्न

निचाय्यत्वादेवं व्योमवच्च ॥ ७ ॥

ननु व्यापकस्येश्वरस्य हृदयदेशस्थितिरयुक्ता, ब्रीह्यादिरू-
पत्वं च । अतोऽर्भकमल्पकमोको हृदयस्थानं यस्य तच्चाद् ब्री-
ह्यादितुल्यत्वाच्च न परमात्मा वाक्यार्थ इति चेन्न । निचाय्यत्वा-
त् । पूर्वं प्रथमदृषणं परिहरति । हृदये ज्ञातुं शक्यत इति तदा-
यतनत्वेन प्रतिपाद्यते ।

प्यावश्यकमेवेत्यर्थः । एतस्यार्थस्य सौत्रत्वायाहुः । * चकारादि-
स्यादि * । ननु भवत्वन्नैवं, तथापि क्वचित् क्वचिद् व्यासचरणैः
पुराणवाक्यान्यप्युदाहृत्य चिन्त्यन्ते । तत्र को हेतुरित्याकाङ्क्षाया-
माहुः । * व्यासस्यापीत्यादि * । बुद्धादिवारणाय, * ज्ञानांशत्वा-
दिति * । तथाचोक्तस्मृत्या हृदयस्य भगवदाधारत्वेन निर्णीतत्वान्न
तद्वचनेन ब्रह्मवाक्यत्वपर्यवसानं युज्यत इत्यर्थः ॥ ६ ॥

अर्भकौकस्त्वात् तद्व्यपदेशाच्च नेति चेन्न निचाय्यत्वादेवं
व्योमवच्च ॥ इदं सूत्रमवतारयन्ति * उपक्रमेत्यादि * असज्जात
विरोधत्वेन तथाऽऽशङ्क्येत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्त आशङ्कांशं व्यु-
त्पादयन्ति * नन्वित्यादि * । तथाचेश्वरधर्मविरुद्धस्य जीवधर्मस्य
बोधनात् स्मृतिरयोग्यतादोषदुष्टेति न सा निर्णायिकेत्यर्थः । समा-
धानांशं व्याकुर्वन्ति * पूर्वमित्यादि । * तदिति * हृदयम् । तथाच
वृत्तिलाभस्थानत्वादायतनत्वव्यपदेशः । अत्रान्ये दृष्टान्तमपि वद-
न्ति । यथा, सर्वलोकपतिरप्ययोध्यापतिरिति । कथं वृत्तिलाभ-

निदिध्यामनानन्तरं हि माप्तात्कारस्तदन्तःकरण एवेति
निचायत्वम् । भक्तौ तु बहिरपीति विशेषः । द्वितीयं परिहर-
ति । एवं व्योमवत् । एव ब्रीह्यादितुल्यतया यन्प्रतिपादनं चतु-
र्विधभूतान्तरस्वरूपापनाय । यथा चत्वार उपरवाः प्रादेशमात्रा
इति तथा तद्ब्रह्मकाशे प्रकटस्य सच्चिदानन्दस्वरूपसर्वतःपा-
णिपादान्नस्य तत्स्वरूपमिति ।

पूर्वपक्षमिद्वान्तयोश्चकारद्वयमेतादृशवाक्यान्तरे पूर्वपक्षाने-

स्थानत्वमित्यत आहुः * निदिध्यामनेत्यादि * । * हिहेतौ । * तद-
न्तःकरण इति * जीवान्तःकरणे । तथाच मनसैवानुद्गृह्य इति-
श्रुतेस्तत्रैव निचायत्वमिति तस्य प्रशंसया स्थानत्वव्यपदेशोऽतो न
स्मृतेरयोग्यतादोषघटितत्वमित्यर्थः । ननु यदि हृदयमेव वृत्तिला-
भस्थानं, नेतरत् तदा तस्य व्यापकतापि दुर्घटा । प्रत्यक्षापेक्षया श-
ब्दस्य तुर्बलत्वादित्यत आहुः । * भक्तौ त्वित्यादि * तथाच सा-
धनविशेषेण बहिरपि निचायताम्न शब्दस्य नैर्बल्यमित्यर्थः । * द्वितीयं
परिहरतीति * ननु मास्तु स्थानविरोधस्तथापि परिमाणविरोधस्तु
स्यादेवेत्यतो द्वितीयं परिमाणविरोधरूपं दूषणं परिहरतीत्यर्थः ।
व्योमवदिति दृष्टान्तं विवृण्वन्ति । * यथेत्यादि * । उपरवा नाम
हविर्धाने खाना त्रिलविशेषाश्चत्वार । क्षिप्तस्य हविर्धानस्याध-
स्तात् पुरोऽक्षं चतुर उपरवानन्तरदेशेषु प्रादेशान्तरालान् करो-
तीति कल्पे विहिताः । तैर्विलेयंकाशस्य प्रादेशमात्रं स्वरूपमभि-
व्यक्तीक्रियते, किमत्र भद्रमित्यादिमन्त्रैरध्वर्युयजमानयोः पर-
स्परहस्तप्रहणाय । तथात्र ब्रीह्यादितुल्यतया प्रतिपादनं च-
तुर्विधभूतब्रह्मकाशे प्रकटस्योक्तविधस्य ब्रह्मण एव तत्स्व-
रूपमिति बोधनाय । तैत्तिरीये, अतः परं नान्यदर्शय-
सः हि परात् परं यन्महतो महान्तमित्येकस्यैव नानापरिमाणभा-
वणम् । तथाच न परिमाणविरोधोऽर्थाप्यर्थः । एवं समाधानांशं
व्याकृत्य चकारप्रयोजनमाहुः । * पूर्वपक्षेत्यादि * तथाचाधिक्य

द्धान्तयोराधिक्योपपत्तिममुच्चयार्थम् । तेन, अत एव प्राण
इतिवदाधिकरणान्तरमपि सूचितमिति ॥ ७ ॥

पूर्वाधिकरणापेक्षया वैलक्षण्यं, तत्र या उपपत्तिस्तयोरनुक्तयोः स्फो-
रणार्थमित्यर्थः । तत्सूचितमर्थमाहुः । * तेनेत्यादि * तत्रेदमुदा-
ह्रियते । तैत्तिरीये महानारायणोपनिषदाम्नायते । आदित्यो वा
एष एतन्मण्डलं तपति । तत्र ता ऋचस्तदृचां मण्डलं स ऋचां
लोकोऽथ य एष एतस्मिन्मण्डलेऽर्चिर्दीप्यते तानि सामानि स
साम्नां लोकोऽथ य एष एतस्मिन् मण्डलेऽर्चिर्पि पुरुषस्तानि यजुःपि
स यजुषां लोकः सैषा वस्येव विद्या तपति य एषोऽन्नरादित्यं
हिरण्मयः पुरुष इति । अत्र संशयः । हिरण्मयः पुरुषः किं जीवो
ब्रह्म वेति । तद्वीजं तु विधेयत्वानिर्देशः । तत्रादित्यो वेत्युपक्रम
आदित्यस्य मण्डलतापकत्वमुक्त्युपसंहारे तत्तापकत्वं त्रय्यामुपसं-
हृतम् । तेनादित्यस्त्रयीशरीरः सिद्धः । शरीरस्य चान्तस्तदभिमा-
न्येव युक्तः । मण्डलस्य हृदयाद्यपेक्षया महत्त्वेऽपि परममहत्परि-
माणापेक्षया लपत्त्वेन तत्र जीवस्यैव मानात् । पुरुषपदेन पूर्वोक्ता-
र्चिर्गतयजुःपुरुषस्यैव व्यपदेशाच्च । नच हिरण्मयत्वविरोधः ।
तस्योपासनाफलत्वायानुवादात् । नचात्रोपासनावोधकपदाभावा-
जैवमिति शङ्काम् । अत्रापेक्षितगुणान्तरबोधके, आदित्यो वै तेज
ओज इत्यव्यवहितोत्तरानुवाके, य एवं वेदेत्युपसंहारेण तस्या उक्त-
त्वात् । अतो नदं ब्रह्मवाक्यमिति सूत्रांशेनाशङ्कांशान्तरेण सिद्धमत-
माह । न, निचाय्येत्यादि । यथा हृदये निचाय्य एवमादित्येऽपि ।
स यश्चायं पुरुषे यश्चासावादित्ये स एक इति श्रुत्यन्तरात् । नच
तत्र जीवो वक्तुं शक्यः । तदग्रे, स य एवंविदित्यादिना विदो जी-
वस्य वेद्याद् भेदं निर्देशात् । 'अनाद्यन्तं परं ब्रह्म न देवा नर्षयो
विदुः । एकस्तद्वेद भगवानादित्यो ज्योतिषां पतिरिति' स्मृतेश्च ।
एवं त्रय्यामपि, सर्वे वेदा यत् पदमामनन्तीति श्रुत्या तदर्थत्वा-
दिति । ननु पुरुषत्वेन व्यपदेशाज्जीवत्वं तस्येति चेत्तत्राह । व्योम-
वदिति । यथोपरवर्षिलेषु प्रादेशमात्रत्वं व्योम्नोऽभिव्यज्यते, तथात्र

सम्भोगप्राप्तिरिति चेन्न वैशेष्यात् ॥ ८ ॥

बाधकमात्रकूपपरिहरति । यदि सर्वेषां हृदये भगवाऽग्नी-
वन् तिष्ठेत् तदा जीवस्यैव तस्यापि सुखदुःखमाप्तात्कारस्त-
त्साधनादिपरिग्रहश्च प्राप्तोतीति चेन्न । वैशेष्यात् । विशेषस्य
भावो वैशेष्यं तस्मात् । सर्वरूपत्वमानन्दरूपत्वं स्वकर्तृत्वं विशेष-
णः । तद्भावो ब्रह्मणि वर्तते, न जीवे इति जीवस्यैव भोगो, न
ब्रह्मण इति । वैशेष्यपदादयमर्थः सूचितः । अपेक्षित एव भोगो,
नानपेक्षित इति । न तु तस्य भोगाभाव एव । अग्निमाधिकर-
णनिरोधात् । यथेन्द्रियाधिष्ठानुद्भवतानाम् । तत्त्वमस्यादिवाक्येन
जीवस्यापि तथात्वे तस्यापि तद्वदेव भाविष्यति ॥ ८ ॥

पुरुषकथं नयेति न दोषः । ततश्चान्तरादित्ये यः पुरुषो यज्ज पुरुषे-
जामिन्व्यज्यते स हिरण्य इत्येवं विधेयनिर्देशस्याप्युपपन्नत्वात् स
ब्रह्मैवेत्यर्थ इति ॥ ७ ॥

सम्भोगप्राप्तिरिति चेन्न वैशेष्यात् ॥ * बाधकमिति * सम्भ-
ग् अभिनिवेशेन भोगः सम्भोगः, सम्भोगो यस्मादिति वा सम्भो-
गः । तयोः प्राप्तिर्जीवतौल्यमापादयतीति तद्वाशङ्क्य परिहरतीत्यर्थः ।
बहुमीहिमङ्गीकृत्याहुः । * तत्साधनादिपरिग्रहश्चेति * । * अग्निमा-
धिकरणविरोधादिति * अग्निमाधिकरणविषयवाक्येषु भोगप्रतिपा-
दनात् तद्वनङ्गीकारे तद्विरोधादित्यर्थः । अपेक्षित एवेत्यादिनियमे
हृदयान्तमुखेन मानमाहुः । * यथेत्यादि * । तथाचानुमानमेव मान-
मिति भोगप्राप्तावपि न जीवतौल्यप्राप्तिरित्यर्थः । नन्वेवं सति जीव-
स्य कुन उभयभोग इत्यत आहुः । * तत्त्वमसीत्यादि * तथाच ब्रह्ममा-
वाभावेन कामकर्मादिवशगत्वाद् बन्धदशयां तथेत्यर्थः । तथाच
तद्भावावयैव साधनानां विधानार्जमनि भावः । तदेतस्यासङ्गिकमुक्तम् ।

अन्यच्च पूर्वोधिकरणेऽन्तर्हृदयवर्तमानस्यान्तर्बोमित्ये निष्ठा-
वितेऽर्थे पुनर्वास्मिन्नाधिकरणे यथात्वप्रतिपादनं तत्तदाकारनिष्ठावन्त-
र्यम् । यथा कौण्डिन्यादिनां सत्रे, मासमग्निहोत्रं जुहोनीत्यग्निहो-
त्राद्वेन निष्ठाग्निहोत्रधर्मा अतिदिश्यन्ते । तथा, हिरण्यमयः पुरुषे

इति शब्दाभ्यामनस्तद्धर्मोधिकरणविषयवाक्योक्तहिरण्यपुरुषाका-
शतिदेशार्थमिदमधिकरणमिति मम प्रतिभाति ।

यदत्र शैवः, प्रसिद्धोपदेशाधिकरणं द्विसूत्रमङ्गीकृत्य भवि-
नाभावरूपाद्वैतोपगमेन विशिष्टाद्वैतवादे चानुसृत्य, सर्वं खल्विदं
ब्रह्मेति वाक्योक्तोपासनायां ब्रह्मणः सर्वान्मन्त्रोपपादनायां सर्वान्-
रोवाक्यान्यहमेकः प्रथममासं वर्तामि च भविष्यामि च, नान्यः क-
श्चिन्मत्तो व्यतिरिक्त इत्यादीन्युदाहृत्य ब्रह्मादमित्यादिना विश्वरूप-
त्वमात्मनः प्रपञ्चयित्वा विश्वरूपत्वे सोऽन्तरादन्तरं प्राविशदित्यनु-
प्रवेशमेव हेतुत्वेनाह । तदसङ्गतम् । एको ह वै नारायण आसीन्न
ब्रह्मा न ईशान इति महोपनिषदि सृष्टिप्राक्काले ईशानसत्ताभिषेधेना-
ऽप्रत्यासिर्वर्ततिभवतीनां सत्तार्थकत्वस्य वक्तुमशक्यतया, यस्याहं
हृदयादासं स ईशो विदधातु मे, ततो युद्धमवर्तत, कन्दपत्न्यां ग-
विष्यसीत्यादिवज्जननार्थस्यैव ग्राह्यत्वेन प्रतिकल्प प्रथमोत्पत्तिबाध-
कतया, नान्यः कश्चिन्मत्तो व्यतिरिक्त इत्यस्यापि, नासीद्वर्तते भवि-
ष्यति चेति पुरुषविवरिणामेन तास्वेव क्रियास्वन्वयस्य युक्तत्वेन रु-
द्राविनाभावरूपाद्वैतबोधकताया वक्तुमशक्यत्वात् । नच, सोऽहं
नित्यानित्यां व्यक्ताव्यक्तो ब्रह्माब्रह्मन्व्यग्रिमसन्दर्भे विश्वरूपत्वस्य
स्वंस्मिन् प्रपञ्चनात् तत्सिद्धिरिति वाच्यम् । महोपनिषदुक्तनिषेधेन
सिद्धे तस्याब्रह्मत्वे वामदेववच्छास्त्रदृष्ट्या ब्रह्मदृष्ट्या बाहस्पदप्रयो-
गाद्रुद्ररूपेणाविनाभावस्यासिद्धेः । नापि, सोऽन्तरादन्तरं प्राविशदि-
ति प्रवेगोक्त्या तत्सिद्धिः शङ्का । स प्रसिद्धः परमात्मा अन्तराद-
न्तरं दहरपुण्डरीकं प्राविशदनस्तदभेददृष्टत्वात् तथेचर्यात् । अन्य-
था प्रथमपुरुषादिप्रयोगविरोधापत्तेरिति । किञ्चाविनाभावरूपाद्वै-
तोपगमस्य चिदचिदीश्वरभेदसिद्धिर्मात्रेक्षत्वेन, सदेव सौम्येदमग्र
आसीदिति श्रुतिविरुद्धत्वस्य प्रागेवोपपादितत्वेन तदादरस्याप्यस-
ङ्गतत्वमेवेति विष् ।

यदप्यनुपपत्तेस्तु न शरीर इत्यादिकं षट्सूत्रमधिकरणान्तर-
मङ्गीकृत्य बृहन्नारायणोपनिषदो महोपनिषदिति नामान्तरं चाभि-
धाय, तत्रत्ये 'पति विश्वस्यात्मेश्वरः शाश्वतः शिवमच्युतं नारायणं
महाक्षयम्' इत्यादिवाक्ये, किं परमेश्वरमुत्पात्ता तद्भिभूतिर्नारायणो
विश्वपतिश्चादिलक्षणकतया प्रणिपाद्यते? किं वा परमेश्वरः शिव? इति

सन्दिह्य सहस्रशीर्षं देवमित्यारभ्य सहस्रशीर्षादिविणिष्टत्वेन नारा-
यणस्यैवादिष्टतया अङ्गयासात्, समुद्रेऽन्तमिति समुद्रशायित्वरूप-
तल्लिङ्गात् तद्वाचकाच्युतहर्यादिशब्दप्रयोगाच्च नारायण एव विश्व-
पतित्वादिलक्षणाकृत्येन प्रतिपाद्यत इति पूर्वपक्षमभिधाय सिद्धान्त-
माह । अत्र नारायणान्तर्यामी परमेश्वर एव प्रतिपाद्यते । कुतः ।
विश्वपतित्वादीनां परमेश्वरधर्माणां पदार्थान्तरे नारायणेऽनुपपत्तेः ।
पशूनां पतये वृक्षाणां पतये जगतां पतये नम इत्यादिवा शिव एव
परमेश्वरे निखिलभुवनाधिपत्यमङ्गव्यते । एको रुद्रो ब द्वितीयाव
तस्थुर्ये ईमांस्तुङ्गाकानीयत ईशनीभिरिति रुद्रव्यतिरिक्तस्य जगदीश्व-
रत्वं निषिद्ध्यते । विश्वाधिको रुद्रो महर्षिरिति विश्वाधिकत्वं त-
स्यैव ध्रूयते । अतो विश्वपतित्वादिलक्षणां नारायणात्मा परमेश्वर
एवेति । अग्रिमसूत्रे च पञ्चकोशप्रतीकाशमित्यादिना नारायणहृद-
यमेवाच्यत इत्यङ्गीकृत्य शिवनारायणयोर्ध्वेयव्यावृत्तावमाह ॥ शब्द-
विशेषसूत्रे च, नारायणपरं ब्रह्मेति मन्त्रे नारायणात् परमिति समा-
समङ्गीचकार ॥ स्मृतेष्वेति सूत्रे, 'एवमुक्त्वा ततो राजन् महायोगे-
श्वरो हरिः । दर्शयामास पार्थाय परमं रूपमेश्वरम्' इति गीतावा-
क्यम्, 'अहं यथावद्वाराध्यः कृष्णेनाङ्घ्रिपृक्मैत्र्या । तस्मादिष्टमः
कृष्णादन्यो मम न विद्यत' इति भारतीयमश्वत्थामानं प्रति शिवव-
चनं च स्मृतिर्वेनोदाजहार । तन्मन्त्रमसङ्गतमेव । द्वापरादिस्वर्लोक-
व्यामोहनाय पाञ्चवाराहादिप्रसिद्धस्य, त्वामाराध्य तथा शम्भो ब्र-
ह्मिष्यामि वरं सदेत्यादिवरदानस्य यथावत्पदेनात्र बोधनात् कृष्णा-
राध्यन्तेऽपि शिवस्य परब्रह्मत्वमिद्व्या, गीतोक्तं रूपस्याप्यनुगीतोक्त-
रमुक्तङ्गोपाख्याने 'ततः स तस्मै प्रीतात्मा दर्शयामास तच्छपुः । शा-
श्वतं वैष्णवं धीमान् दृष्टो यश्च नञ्जय' इत्यारभ्य, 'तद् दृष्ट्वा परमं रूपं
विष्णोर्वैष्णवमद्भुतम् । विस्मयं च बभौ विप्रस्तद् दृष्ट्वा रूपमेश्वरम्'
इति पूर्वमजुनेनेदानीमुक्तङ्गेन च दृष्टस्य रूपस्य वैष्णव्यायेन कण्ठन
एव वैष्णवत्वप्रतिपादनावुक्तङ्गेनापि, विश्वकर्मजमस्तेऽस्तु यस्य ते
रूपमिदमिति निगमनाच्चोपपादनमन्तरेणैव वैष्णवत्वमिद्व्याऽनु-
गीतायामपि विष्णोरेवेश्वरत्वमिद्व्या शैवमतानुपष्टम्भकत्वात् ।
नारायणपरं ब्रह्मेत्वस्यापि प्रथमाप्रायपाठपतितत्वेन तत्र पञ्चमीस्-
मसन्निवेशस्याशक्यवचनतया पदभेदपक्षेऽपि, सुपां सुलुगिति सु-

अत्ता चराचरग्रहणात् ॥ ९ ॥

कठवल्लीषु पठ्यते । यस्य ब्रह्म च क्षत्रं चोभे भवत ओ-

त्रेण सौलोपे सुखेन तयो पाठमिद्वया पुरुषसूक्त एव सहस्रशीर्ष-
त्वादिविशिष्टरूपेण जगदुपादानतायाः भूयमाग्नताया च, नारायणपरं
ब्रह्मेत्यनेनापि शब्दविशेषेण तदनुपपद्यते । सहस्रशीर्षं देवमित्य-
नुवाकं कर्मत्वबोधकद्वितीयाया नारायण एवाध्यासाच्चारायणपरं
ब्रह्मेत्यादिप्रथमान्तप्रायपाठपतितस्य, नारायणपरो ध्यानेत्वस्य, ध्यानं
नारायणः पर इत्येतत्समभिव्याहृतस्य वस्तुपरिच्छेदनिवर्तकतायाः
स्फुटत्वाच्च तस्य कर्तृत्वे पर्यवसानं वक्तुमशक्यमिति तेनापि
तन्मतानुपपद्यते । इतः पूर्वस्मिन्ननुवाकं, अणोरणीयानिति मन्त्रे
ईशाख्यस्य शिवस्य प्रस्तुतात्ममहिमरूपत्वेनैव सिद्धत्वात्मध्येषि,
यो देवानां प्रथममिति मन्त्रे महर्षित्वादिभिर्मुख्यविभूतितया सिद्ध-
त्वाच्च, दहरं विपापमित्युपान्तमन्त्रेऽपि तद्धृदयाकाशस्यैव ब्राह्मत्वा-
त्, 'सत्त्वं विशुद्धं वसुदेवशब्दितं यदीयते तत्र पुमानपावृतः । सत्त्वे
च तस्मिन् भगवान् वासुदेवो ह्यधोक्षजां मे मनसा विधीयत' इति
चतुर्थस्कन्धे सतीं प्रति शिववाक्येन, अहं ध्यायामि तं विष्णुं पर-
मात्मानमीश्वरमित्यादिना, विष्णोराराधनार्थं मे व्रतचर्या पिता-
महेत्यन्तेन गारुडद्वितीयाध्याये ब्रह्माणं प्रति शिववाक्येन च तदनुप-
हणादपि रुद्रस्य ध्यातृत्वेनैव सिद्धत्वाच्च । इदं यथा तथा मया प्रहस्ते
निपुणतरमुपपादितमित्युपरम्यते । प्रकृतमनुसरामः ॥ ८ ॥ २ ॥

अत्ता चराचरग्रहणात् ॥ पूर्वाधिकरणे परमात्मनः पुरुषवृद्ध-
देशस्त्रित्ववधारणे जीववत् सुखदुःखभोगप्राप्तिराशङ्का समाप्तौ प-
रिहृता । स परिहारस्तदा युज्येन, यदि तस्य भोगः सिद्धः स्यात् ।
अतस्तत्साधनायोपांशुतेनेदमधिकरणमारभ्यत इत्याशयेन विषय-
वाक्यमाहुः * कठवल्लीषु पठ्यते इति * द्वितीयवल्लीसमाप्तौ पठ्य-
ते । अत्र शङ्कराचार्यादयोऽस्यामुपनिषद्यग्निजीवपरमात्मनां प्रकृत-
त्वात् त्रिकोटिकं संशयमुपगच्छन्ति । तदयुक्तम् । अग्नेः कोटिपात-

दनम् । मृत्युर्यस्योपमेचनम् । क इत्या वेद यत्र म इति । अत्र
वाक्ये ब्रह्मसत्त्वयोरोदयत्वं वदन् पञ्चन्द्रार्धस्य भोवनृत्वमाह ।
तत्र संशयः । किं जीवो, ब्रह्म वेति । माच्चदानन्दरूपत्वं स-
र्वोपास्यत्वं पूर्वाधिकरणद्वयेन सिद्धम् । सर्वभोक्तृत्वं माधयति ।
ब्रह्मसत्त्वयोरवयवत्वयोः सर्वमारकस्य च मृत्योर्भक्षयिता जीवो
न भवत्येवेति कथं सन्देह इति चेदुच्यते । ओदनापमेचनरूपक-

स्यासङ्गतत्वादित्याशयेनाहुः । * अब्रह्मादि * ओदनस्य चेतनभो-
ग्यत्वेन तत्सममित्याहुतवच्छब्दार्थभूतस्य भोक्तुरचेतनतायास्तत्सम-
मित्याहारेणैव निवृत्तप्रस्तयात्वाज्जीवब्रह्मकोटिक एव संशयो युक्त
इत्यर्थः । नन्वेतस्मिन् विचारे का वा सङ्कतिरित्याकाङ्क्षायां तामा-
हुः । * सच्चिदान्दित्यादि * । तथाच ब्रह्मजिज्ञासाप्रतिष्ठावाक्ये ब्रह्मण
इति सम्बन्धनश्रुत्या ब्रह्मधर्माणामावश्यकानां सङ्गृहीतत्वाद्युपासने
ज्ञाने चापेक्षितेषु धर्मेषु द्वयोः सिद्धौ तृतीयस्यास्तृत्वस्यापि स्मरणात्
असङ्ग एव सङ्कतिरित्यर्थः । नच जन्माद्यधिकरणचतुष्टयेन सच्चिदा-
नन्दरूपत्वस्य, तद्वर्माधिकरणं सर्वोपास्यत्वस्य च प्रथमपाद एव
सिद्धत्वात् पुनर्विचारस्य किं प्रयोजनमिति शङ्काम् । तद्विषयवा-
क्येषु, ब्रह्मविदिति, हिरण्यमयः पुरुषो दृश्यत इति पदात् तत्र तेषां
ज्ञानशेषतया विचारानुपासनायां तेषामनुपयोग इति शङ्कानिरा-
सावावश्यकत्वात् । नच पूर्वाधिकरणं कथं सच्चिदानन्दरूपविनिग-
मनेति शङ्काम् । सर्वे कल्पित्यत्र सद्रूपतायाः, सत्यमङ्गुत्पादिवदे-
श्विद्रूपतायाः, अनादरत्वेनानन्दरूपतायाश्च बाधनेन तत्सिद्धेरिति ।
एवं द्वितीयाधिकरणे विषयवाक्येऽप्यन्तरात्मन्नित्यधिकरणनिर्देशात्
तस्य च स्थानस्य सर्वसाधारण्यात् सर्वोपास्यत्वसिद्धिः स्फुटैवेति
न कोऽपि शङ्कालेशः । तस्यैवान्तिमे सूत्रं भोगस्य स्मरणात् तस्या-
लौकिकत्वनिश्चयनायैतदधिकरणमित्युपादानोऽपि सङ्कतिरित्यापि
बाधितम् । अधिकरणवैयर्थ्यमाशङ्क्य समादधते । * ब्रह्मसत्त्वत्वादि *

त्वाज्जीवधर्मत्वम् । स्थानाज्ञानाच्च । न हि सर्वगतस्य स्वहृद-
येऽपि प्रतिभाममानस्य, क इत्या वेद यत्र स इत्यज्ञानमुपपद्यते ।
अलौकिकसामर्थ्याच्च सन्देहः ।

तत्र निषिद्धत्वालौकिकभोजनवन्निरूप्यमाणत्वात् स्थाना-
ज्ञानाच्च काश्चिदुपासनोपाचनासौकिकसामर्थ्यो महादेवादि-
रचा भविष्यति । न तु तद्विरुद्धधर्मा भगवान् भवितुमर्हति, अक्रि-
ष्टकर्मत्वादिधर्मवान् । तस्माज्जीव एनोपासनोपाचितमहाप्रभावो
वाक्यार्थ इत्येवं प्राप्तेऽभिधीयते ।

अचा चराचरग्रहणात् ॥ अता भगवानेव । कुतः । चरा-

*स्थानाज्ञानादिति विसृण्वन्ति । * नहीत्यादि * तथाच पूर्वाधिकर-
णद्वये सर्वगतत्वादिरूपेण सिद्धौ स्थानाज्ञानस्य वक्तुमशक्यत्वाद-
ज्ञानस्थानकर्तृ जीवधर्म एवेत्यर्थः । नन्वेवं ब्रह्मवाक्यत्वसाधकपदा-
र्थानां रूपकाज्ञानाभ्यामन्यथात्वस्य वक्तुमशक्यत्वात् कथं सन्देह
इत्यत आहुः । * अलौकिकेत्यादि । ननु जीवे कथमलौकिकसामर्थ्य-
सम्भव इत्याकाङ्क्षायां तत्साध्यन्त एव पूर्वपक्षमाहुः * तत्रेत्यादि *
न हि स्यात् सर्वा भूतानीति श्रुत्या स्वपरप्राणवियोजनरूपाया हिं-
साया निषिद्धत्वाद्वा च ओदनरूपकेण तस्या लौकिकनैत्यस्य च
सूचनात् तथा । * महादेवादिरित्यादिपदेन रुद्रवतोऽग्रेः संग्रहः ।
महादेवस्य निषिद्धभोक्तृत्वं त्वगस्त्यसंहितायां प्रथमाध्याये तेनैव
पार्वतीं प्रत्युक्तम् । 'भक्त्यार्पयन्ति ये मह्यं तवापि पिशितादिकम् ।
उत्पादयन्ति चानन्दं गणेभ्यो वा सुरेश्वरि । तवापि मे मदीयाना-
मस्माकं पिशितादिकम् । तृप्तिमुत्पादयत्येव विधिनाऽविधिनापि-
तम्' इति । * तद्विरुद्धधर्मेति * अनिषिद्धालौकिकभोजनकृत् ।
विरुद्धधर्मवत्त्व उपपत्तिः । * अक्रुष्टेत्यादि * सिद्धान्तं व्याकुर्वन्तो
विषयवाक्ये हेतुपक्षबोधकपदादर्शनात् कथमस्य सूत्रस्य तद्विष-
यत्वमिति शङ्कापरिहाराय ब्रह्मक्षत्रपदं चराचरोपलक्षकमिति ला-

चरग्रहणात् । चरं सर्वमाणिचमार्थं परिभ्रमन्मृत्युः । अचरं
ब्रह्मक्षत्ररूपं कस्याप्यचाल्यम् । तयोरेता न जीवो भवितुमर्हति ।

यत्राप्यतिशयो दृष्टः स स्वार्थानतिनङ्गनादिति न्यायात् ।
अस्मदादिप्रतिपत्त्यर्थं तु लौकिकवद्वचनं भोक्तृत्वात् । प्रलयक-
र्तृत्वाच्चायुक्तत्वम् । सर्वत्र विद्यमानस्याप्यज्ञायमानत्वात् फलनः

क्षणिकस्यावयानस्यासङ्गत-वबोधाय आहुः । * चरमित्यादि *
* अचाल्यमिति * । प्रवाहानित्यत्वादचाल्यम् । ध्रुवो चकारद्वयन
वर्णान्तरस्यापि संग्रहः । तेषामपि भक्तावधिकारेण मुक्तिसौम्यत्वा-
त् । देवोऽप्सुरो मनुष्यो वेति वाक्यात् । एवं सति पूर्वोक्तस्यान्ता
जीवो भवितुं नार्हति । अस्तुर्जीवमात्रे तदज्ञानां मोक्षसम्भवात् ।
ननु मृत्युञ्जयत्वेन संहारकत्वेन ज्ञानदानत्वेन च तस्य प्रसिद्धत्वा-
न्मुख्यविभूतिरूप एव संऽस्तु, न जीवो, न वा परः । बाधकाना-
मुक्तत्वादित्याकाङ्क्षायामाहुः । * यत्रेत्यादि * यथा ह्यमात्रो युवराजो
वा राजकार्यं कुर्वन्नप्यन्येभ्योऽतिशयवानपि, न राजभोग्यं भुङ्क्ते
तदसाधारणं कार्यं वा करोति । अत उपासनोपचयादिना ज्ञानेऽपि
सामर्थ्ये न तस्य तादृशममृत्वं शक्यवचनमित्यर्थः । ननु तादृशभो-
क्तुर्ब्रह्मत्वे बाधकानामुक्तानां का गतिरित्यत आहुः । * अस्मदादी-
त्यादि * तुः शङ्कनिरासं । तथाच यथा सदेव सौम्येदमग्र आसी-
दित्यत्र ब्रह्मणः केवलत्वेऽभिसंहितेऽप्यप्रपदेन कालोपरज्जनमस्मदा-
दिप्रतिपत्त्यर्थं, तथाह भोजने लौकिकवद्वचनमपि । नचात्र निषिद्ध-
त्वं बाधकम् । निषेधस्य जीवेऽपि देहसम्बन्धान्तरमेव प्रवृत्तेरनुष्ठा-
परिहारसूत्रे वक्ष्यमाणत्वादशरीरे ब्रह्मणि तदप्रवृत्तेस्तं प्रति निषिद्ध-
त्वाभावात् । अन्यथा प्रलयेऽपि हिंसायास्तीव्र्यात् तत्कर्तृत्वमप्यनु-
क्तं स्यात् । तथा सति प्रलय एव न भवेदतस्तत्रैव भोक्तृत्वेऽपि ना-
युक्तत्वम् । नापि ज्ञानाज्ञानं बाधकमित्याहुः । * सर्वत्रेत्यादि *
सर्वत्र विद्यमानत्वेऽपि, हस्त तिरोसानीति ध्रुवेः सृष्टयन्मरं तिरो-
धानेनाऽज्ञायमानत्वात् प्रत्यक्षरूपस्य फलस्याभावेन तदभिसंख्याय
ज्ञानाज्ञानमत्रोक्तं, न तु ज्ञानविषयकं परोक्षज्ञानमप्यभिसंख्यातो

स्थानाज्ञानमुक्तम् । ब्रह्मक्षत्रयोरपि मोक्षापेक्षित्वान्मृत्युसम्बन्धमात्रेण भगवति भोक्तारि प्रवेशार्थं योग्यरूपमेवौदनत्वम् । प्राणानां तत्रैव समवलयान्मृत्युर्गपि तत्रैव लीनोऽग्रे जन्ममरणाद्यभावाय भगवत्येव प्रविशति । तस्मादस्मिन् वाक्ये ब्रह्मक्षत्र-मृत्युनां भोग्यत्वेन ग्रहणादज्ञा भगवानेवेति मिद्धम् ॥ ९ ॥

ननु किमित्येवं प्रतिपाद्यते । पूर्वपक्षन्यायेन यमोऽन्यो वा मृत्युं साधनीकृत्य स्ववशे सर्वं करोतीति जीववाक्यमेव किं न स्या-

न दोषः । ननु भवत्वेवं, तथापि क्लिष्टकर्मत्वं कथं निवर्ततामित्यत आहुः । * ब्रह्मक्षत्रेत्यादि * । मोक्षापेक्षिणो ह्यत्रादनीयत्वेनाभिप्रेयन्ते । ते च देहसम्बन्धे निवृत्ते मुच्यन्ते, न तु सदेहाः । अतो यथा तदुल्लानां बन्धादिसम्बन्धेनावयवशैथिल्येन विक्लितावौदनत्वं, तथात्र मोक्षापेक्षिणां भोक्तारि भगवति प्रवेशार्थं कथञ्चिन्मृत्युसम्बन्धमात्रेण योग्यरूपत्वमेवौदनत्वम् । यथा कंसादीनां, कुरुपाण्डवसैन्यानां च । अत एव, तदेव रूपं दुरवापमाप, यास्यन्त्यदर्शनमलं बल-भीमपार्थव्याजाह्वेन हरिणा निलयं तद्दीयमित्यादीनि वाक्यानि । नचैवं मृत्योरुपसेचनत्वासम्भवः । अत्रात्र वै मृत्युर्जायत इत्यनेकमृत्युपक्षे, अशनाया मृत्युरेवेत्येकमृत्युपक्षेऽपि मुच्यमानब्रह्मक्षत्रप्राणानामत्रैव समवनीयन्ते प्राणा इति श्रुतेरस्मिन्नेव लयेन तद्धर्मात्मकोऽशनायादिरूपो मृत्युरपि तेषां जन्ममरणाद्यभावाय भगवत्येव प्रविशतीति तस्योपसेचनत्वमपि युक्तमेव । एवं सिद्धे तेषामौदनोपसेचनभावे तदन्तत्वेनाक्लिष्टकर्मत्वमपि भगवतोऽनायासेनैव सिद्धम् । दुष्प्रवृत्तिस्य मरणादिव्यापस्त्रिवारकागदङ्गारकृतिवत्तस्योत्तमफलत्वात् । एवं प्रलयेऽपि सुषुप्तिवत्सुखजनकत्वमपि । नानासंस्तुतिकलेशनिवृत्तिफलकत्वात् । तस्मादत्र बाधकानामभावात् साधकयुक्तीनां सत्त्वादस्मिन् वाक्येऽज्ञा भगवानेवेति सिद्धमित्यर्थः । किञ्च । मोक्षापेक्षि-ब्रह्मक्षत्रप्राणानामुक्तमणाभावेनान्तःप्रकटे भगवत्येव लयादन्तर्भासत्वमपि सिद्धं ज्ञेयम् ॥ ९ ॥

सुत्रान्तरमवतारयितुं बोध्यति * नन्वित्यादि * । अयमर्थः ।

दियन् आह ।

प्रकरणाच्च ॥ १० ॥

प्रकरणं हीदं ब्रह्मणः । न जायत इत्यादिभिरन्याऽऽमीनां दूरं
ब्रजतीत्यादिना माहान्भ्यं नृत्तन्ते, यस्य च ब्रह्म च सत्रं चेसा-
ह । अतः प्रकरणानुगोचान् पूर्वोक्तकारेण ब्रह्मवाक्यन्वमिति ।
अन्यथा प्रकृतहानाप्रकृतकरो स्यातामिति चकारार्थः ॥ १० ॥

विषयवाक्ये पश्चाद्विधौ प्रकृतदाम वेऽपि चराचरादिपदैर्मृत्युवादिमनं
धर्ममाहन्त्य योगवृत्त्या तानि बोधयिष्यामेति प्रहणस्य लिङ्गत्वं च
कल्पयित्वा निर्वन्त्यत ब्रह्म वाक्यत्वकल्पनं येषां पूर्वपक्षोक्तानां निषि-
द्धत्वादीनां शीघ्रं युक्त्यापरोहानेन न्यायेन जीव एवात्र प्रहीतुमु-
चितः । स चेत् साधारणा न समर्थस्तदा संहारेऽधिकृता यमा देवता-
रूपं मृत्युं, देवतारूपो मृत्युर्वा रोगादिरूपं मृत्यु साधनीकृत्य ब्रह्मभ-
ग्नोपलक्षितं सर्वं प्राणिजानं स्ववशे करोमीति युक्तम् । अतोऽस्य
जीववाक्यत्वमेवावर्णीयमिति । अत्र सूत्रं पठित्वा व्याचक्षते ॥ प्र-
करणाच्चेति ॥ जीवप्रश्नात्तरभवणानन्तरम्, अन्यत्र धर्मोऽन्यत्राध-
र्मादिति प्रश्नात्तरं कृते सर्वे वेदा यत् पदमात्मनोऽन्यादिना प्रकरणा-
न्तरं प्रवृत्तमन इदं ततोऽनिरिक्तस्य ब्रह्मणः प्रकरणम् । तत्र सर्वे वेदा
इति मन्त्रे सङ्क्षेपेण कथनं प्रतिज्ञाय, अंकारस्य सङ्क्षेपकृत्यामुक्त्वा
एतच्छेषवाक्यं ब्रह्मोति मन्त्रस्य सर्वफलदायकत्वादिना तत्प्रशंसा-
मु-
क्त्वा तत्प्रतिपाद्यस्य ब्रह्मणो माहान्भ्यं, न जायत इत्यादिभिरष्टभिर्म-
न्त्रैर्वदन्ते तस्यैवाकृत्यं मृत्युरेवाह । तथापि यमा देवतारूपो मृत्यु-
र्वाकृत्येनाभिप्रेतः स्यात् तदा, न जायत इति मन्त्रे तस्य अनन्तर-
त्वाभावं न वदेत् । पुराणादिषु मयोरपि अन्यत्वस्मरणात् । यमा यमी
आह देव इति, तत्राऽपानल्लतो मृत्युरिति । वेदेऽपि न मृत्युरासीद्-
मृतं न तर्हीति । अन्यत्वं च न ह्यवस्थस्यास्य । तथाऽऽमीनमन्त्रे,
कर्म मदामदं देवं मदन्यो ज्ञातुमर्हतीति स्वस्य तस्य च भवेत् ज्ञा-
तुमेवमर्थं च न वदेत् । अत इदं मृत्युवादिदेवताभ्यनिरिक्तस्य अ-

गुहां प्रविष्टावात्मानौ हि तद्दर्शनात् ॥ ११ ॥

ज्ञाया एव प्रकरणम् । तथा सत्यासीनादिमन्त्रेषु यथा विरुद्धधर्मा-
धारत्वादिरूपं तन्माहात्म्यमत्र दत्तथात्रोक्तविधात्तृत्वस्वरूपमपीति त-
थेत्यर्थः । ज्ञेयं स्पष्टम् । अत्र चात्तृत्वस्य ब्रह्मणि निश्चायनात् प्रलय-
कर्तृत्वनिर्वाहकसामर्थ्यमवसरसङ्गोक्त्वा तदसम्भवो निवारितः ।
सर्वे वेदाः, एतद्वैवाक्षरमित्युपक्रमात् सर्वरूपत्वात्मकं वैशेष्यमपि
जीवतुल्यभोगाभावार्थं सूचितं ज्ञेयम् ।

माध्वास्तु, स यद्यदेवाऽमृजत तत्तदन्तुमध्रियत सर्वे वा अ-
न्तीति सर्वमदितेरदिति त्वमिति बृहदारण्यकीयाग्निब्राह्मणस्थिति
विषयवाक्यत्वेनोदाहरन्ति ।

विज्ञानमिच्छुस्तु, 'य इमं मध्वदं वेदात्मानं जीवमन्तिकात् ।
ईशानं भूतभव्यस्य ततो न विजुगुप्सत' इति कठबल्लीत्याम् ।

अत्तृत्वरूपस्य विषयस्य तत्र स्फुटत्वात् । अत्तृत्वं च प्रलय-
कर्तृत्वमेव सर्वं व्याकुर्वन्ति । तत्तु व्याख्यातं न युक्तम् । अत्र तत्प्र-
सङ्गादर्शनात् । पूर्वाधिकरणविषयवाक्ये तज्जलानिनि विशेषणेन
जन्मादित्रयस्य ब्रह्मकर्तृकताया उक्तत्वात् प्रथमपादे चोपपादितत्वा-
त् तेषु केवलस्य संहर्तृत्वस्यैव पुनर्विचारे कारणस्यानुपलम्भाच्च ।
अतोऽत्र तद्भिन्नस्य प्रलयातिरिक्तकालिकमोक्षफलकस्य धर्मान्तरस्यै-
व विचार इत्येव युक्तम् । जिज्ञासासूत्रे सम्बन्धषष्ठ्या उपपादितत्वेन
ज्ञानोपासनयोस्तद्धर्मविचारस्योपयोगितया आवश्यकत्वादिति । मि-
श्रदाहृतस्य तु भूतभव्येशानत्वरूपे स्पष्टे ब्रह्मलिङ्गे विद्यमाने उप-
पादनसापेक्षलिङ्गग्रहणस्यानवसरपराहतत्वमेव । माध्वादाहृते तु,
नैवेह किञ्चनाग्र आसीन्मृत्युनैवेदमावृतमासीदशनाययाऽशनाया हि
मृत्युरित्युपक्रमे जिघत्साश्रावणात् तस्याश्च श्रुत्यन्तरे विजिघत्सो-
ऽपिपास इति ब्रह्मणि निषेधेनोपपादनसापेक्षत्वात् प्रकरणस्यापि
सन्दिग्धत्वमेव । तस्मादुक्तमेव विषयवाक्यं युक्तमिति दिक् ।

शेषस्तु ग्रहस्तादेव पराहत इति न तदर्थं पुनः प्रयतनम् ।

अतः पूर्वोक्तमश्रुणम् ॥ १० ॥ ३ ॥

गुहां प्रविष्टावात्मानौ हि तद्दर्शनात् ॥ अयं भोगो व्यापिवैकुण्ठे

तस्यैवग्रे पठ्यते । ऋतं पिबन्तौ सुकृतस्य लोके गुहां श-
विष्टौ परमे परार्द्धे । छायातपौ ब्रह्मविदो वदन्ति पञ्चाग्रयो
ये च त्रिणाचिकेना इति ।

किमिदं ब्रह्मवाक्यमाहोस्त्रिदन्पवाक्यमिति । अस्म्य वाक्य-
स्योत्तरशेषत्वे जीवप्रकरणपाठित्वात् ब्रह्मवाक्यत्वम् । पूर्व-
शेषत्वे तु ब्रह्मवाक्यमिति प्रकरणनिर्णयः । मध्ये पाठादेवं

अन्यत्र वास्तु, न त्वन्तर्हृदयेऽपीत्याशङ्कावारणाया । किञ्च, ये पूर्वाधि-
करणेषु धर्मा उक्तास्तेऽन्तर्बर्तिन उक्ताः । अन्तर्बर्ती च हृद्यन्तःपुरुष
इत्यादिश्रुत्या, अहमित्यादिप्रत्यग्वित्या चान्तर्बर्ती जीवसिद्धः । ब्रह्म तु
व्यापकत्वात् सार्वत्रिकमुदासीनं, न त्वन्तरेव विशेषतः सिद्धम् ।
तथा सति पूर्वाधिकरणेषु यन्माहात्म्यमुक्तं तज्जीव एव भविष्यति,
न ब्रह्मणीनि जीवनिवारणे तत्र तत्साधनाय चेदमधिकरणमुपाद्धात-
सङ्ख्या आरभ्यत इत्याशयेन विषयवाक्यस्थलकथनपूर्वकं तद्वाक्य-
मुदाहरन्ति * तस्यैवाग्र इत्यादि * । पुरः स्फूर्तिको वाक्यार्थस्तु, ऋतं
सत्यं सुकृतस्य सम्यक्त्वमवगत्य कृतस्य कर्मणः फलं पिबन्तौ भुञ्जा-
नौ । यद्यप्येको भुङ्क्ते, नेतरस्तथापि, छात्रिणो बान्तीतिवत् समुदाये
गौण्या पिबन्नाविति प्रयोगः । लोके अस्मिच्छरीरे, गुहां हृदयाका-
शं प्रविष्टौ । गुहामिति सप्तम्यर्थे द्वितीया । गुहाया विशेषणं, परमे
परार्द्धे इति । बाह्यपुरुषस्वानापेक्षया परम उत्कृष्टे । तत्र हेतुः परार्द्ध-
त्वम् । परार्द्धं ब्रह्मणः स्थानम् । तत्र हि भक्तैर्ज्ञानिभिरुपासकैश्च ब्र-
ह्मोपलभ्यत इति । तौ छायातपौ संसारित्वासंसारित्वाभ्यां धर्माभ्यां
परस्परविलक्षणौ ब्रह्मविदो वदन्ति कथयन्ति । न केवलं त एव क-
थयन्ति, किन्तु पञ्चाग्रयस्त्रिणाचिकेताः श्रौतस्मार्ताग्निमन्तस्त्रिकृतो-
नाचिकेनोऽग्निर्यैश्चतस्तादृशा गृहस्था अपि वदन्तीति । मुख्योऽर्थस्तत्रमे
भाष्य एव वक्तव्यः । तत्रांक्तेऽर्थे संशयं तद्विजं बाहुः । * किमिद-
मित्यादि * । * प्रकरणनिर्णय इति * प्रकरणेन कृतो निर्णयः । तनु व-
ह्नीसमाप्त्या पूर्वप्रकरणसमाप्तेस्तुत्तरप्रकरणगतत्वस्य स्फुटावाक्य-
कथं सन्देह इत्यत्र बाहुः । * मध्य इत्यादि * तथाच, 'स्वार्थबाधे स-
माप्तानामङ्गाङ्गित्वाद्यपेक्षया । वाक्यानामेकवाक्यत्वं पुनः संहत्य जा-

सन्देहः । अर्थविचारे तु द्वित्वचननिर्देशात् पूर्वशेषत्वस्यापि जीवो भविष्यतः । उत्तरशेषत्वे त्वान्द्रूपपनस्य । उभयथापि न ब्रह्मवाक्यम् । द्वयोर्मुख्यत्वेन प्रतिपादनात् । ब्रह्मवाक्यत्वेऽपि न प्रयोजनमिद्धिः ।

अथ मन्यते, उपनिषत्पाठादन्यत्रानिर्द्धारोऽजीवत्र ह्यपर-

यत इति पूर्वतन्त्रे सिद्धत्वात् कयाचित् सङ्ख्या पूर्वशेषत्वस्यापि शक्यवचनत्वाद्, आत्मानं गणितं विद्धीत्यादेः प्रागेव पाठाच्च सन्देह इत्यर्थः । ननु तर्ह्यर्थेन निर्णयोऽस्त्विदमन्यत आहुः । * अर्थेत्यादि * । * बद्धमुक्तजीवाविति * हन्ता चेन्मन्यते हन्तुमित्यनेन बद्धस्य, मत्वा धीरो न शोचतीत्यनेन मुक्तस्य च पूर्वोक्तत्वाद् तदनन्तरपठितस्य द्वित्वस्य तद्विषयत्वप्रत्यभिज्ञानत्तावेव युक्तौ, न तु जीवपरमात्मनौ । अतश्नञ्जितिश्रुत्या परमात्मनो भोगाभावादिति । * इन्द्रियमनस्य इति * यस्त्विज्ञानवान् भवतीत्यादौ तयोरेवाग्रे निरूपणात् । पिबन्ताविति पानकर्तृत्वव्यपदेशस्त्वेधात्म पचन्तीतिवत् करणे कर्तृत्वोपचाराद् बुद्धिजीवरक्ष बुद्धौ केवलायामिदंभयत्राप्युपपत्त्यने * उभयथेति * उत्तरशेषत्वं पूर्वशेषत्वे च । ननु, येयं प्रेते विचिक्षित्सेत्यनेन जीवस्य, अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादित्यनेन परमात्मनश्च पूर्वं पृष्टत्वात् पूर्वशेषत्वाङ्गीकारे जीवपरमात्मनौ सुखेन सम्भविष्यत इति तावंचात्र ग्राह्यावित्येकदेशिकृतं समाधानं दूषयन्ति * द्वयोरित्यादि * ब्रह्मवाक्यत्वाय हि परमात्मनिरूपणमत्राङ्गीकार्यम् । तत्प्रयोजनं च मुख्यतया परमात्मनो भोक्तृत्वप्रतिपत्तिः । सा तु द्वयोस्तुल्यतया मुख्यत्वेन प्रतिपादनाद् दुर्धट्यपार्थं तस्य ब्रह्मवाक्यत्वमित्यर्थः । ननुपनिषदो रहस्यविद्यास्तासु यदुच्यते, तन्निर्द्धारितमेवाच्यते । अत उभयोर्ऋतपातृत्वमन्यत्रानिर्णीतमत्र निर्धारयितुं प्रवृत्त वाक्यमिन्द्रियमनसोर्ग्रहण उपचारदोषेण दुष्यतीति तदभावायास्य जीवब्रह्मपरत्वाङ्गीकारेऽपि तयोरवस्थाभेदेनैव भिन्नतया चस्तुत एकेयाद् वाक्यस्योभयपरत्वेऽपि ब्रह्मवाक्यत्वमक्षतमित्येकदेशिकृतं समर्थनं दूषणार्थमनुवदन्ति । * अर्थेत्यादि * । तद् दूषयन्ति ।

त्वेऽपि तयोश्चैवाद् ब्रह्मपरतैव वाक्यस्य युक्तेति । तथापि कस्य निर्णायकत्वं, प्रकरणस्यार्थस्य चेति । उभयोरपि सान्दिग्धत्वाद्-युक्तो विचार इति चेदुच्यते ।

सन्देहवाक्यं शास्त्रं पदशक्त्या तु निर्णयः ।

जीवादुत्कर्षशब्देन द्वयोर्वच्येऽपि न क्षतिः ॥ १ ॥

गुहातपशब्दाभ्यामिदमर्थः ।

कृतं पिबन्ताविन्यवेनं संशयः । किं जीवद्वयं निरूपयान्ति, आहोस्मिज्जीवब्रह्मणी चेति । तत्र ब्रह्मप्रकरणस्य सामान्य-

तथापीत्यादि सान्दिग्धत्वादिति । अर्थस्य सान्दिग्धत्वं जीवद्वयनिरूपणकोट्यनिरासाद् बोध्यम् । तथाच तदङ्गीकारे विचारवैयर्थ्यमित्यर्थः । एवमेकदेशिमतदुपपत्तेन विचारमाक्षिप्य तत् समर्थयन्ति *उच्यते इत्यादि* । शास्त्रं व्यासप्रणीतं भौतवाक्यस्य सन्देहवारकम् । अनन्तरं पूर्वं सन्देहाकारस्य निर्णयः कार्यः । अन्यथा तु समाधानमनर्थकमेव स्यात् । नचोक्तयोरुभयोरपि सान्दिग्धत्वात् केन स निर्णय इति शङ्काम् । *पदशक्त्या तु निर्णयः* । सन्देहाकारस्य । कस्य पदस्य शक्त्येति चेत् । *जीवादुत्कर्षशब्देन* । जीवं प्राप्य उत्कर्षबोधको यः शब्दस्तत्र । वाक्ये द्वयाः पक्षयोर्न क्षतिः । तथाच तादृशपक्षस्य शक्त्या जीवद्वयपक्षो जीवपरमात्मपक्षश्चेति द्वावपि सं-ग्रहीतुं शक्येने इत्यर्थः । जीवादुत्कर्षशब्दः कां वेत्यपेक्षया व्याकुर्वन्ति *गुहेत्यादि* । इदं पूर्वोत्तरपक्षयोर्विवरण एव स्फुटीभविष्यति । ननु, यः सेतुरी जानानामिति मन्त्रस्यापि प्रकरणद्वयमध्ये पाठोऽस्तीति स कुतो न विचार्यत इत्यत आहुः । *ऋतमित्यादि* । तथाच तत्राक्षरं ब्रह्म स्फुटमेव ध्रुवं इति सन्देहाभावात् स न विचार्यते, किन्त्वन्वैवैवं संशयादयमेव विचार्यत इत्यर्थः । एवं संशयं स्थापयित्वा पूर्वपक्षमाहुः । *तत्रेत्यादि* । अयमर्थः । यद्यस्मिन् मन्त्रे ब्रह्मैव प्रतिपाद्यं भवेत् तदा पूर्ववत्त्वामिवात्राप्युपास्यत्वेन प्राप्यत्वेन

त्वाद्, यस्तु विज्ञानवान् भवतीत्यग्रे विद्वद्विद्वतोर्वक्तव्यत्वात्
तदर्थमुभयोः प्रथमं निर्देश उचितः । मन्त्रेऽपि, ऋतं स्वर्गाषव-
र्गलक्षणं सुखम् । मार्गद्वयस्यापि विहितत्वात् सुकृतलोकत्वम् ।
गुहा तत्त्वविचारो हृदयं वा । जात्यपेक्षया त्वेकवचनम् । पर-
मपराङ्गं सत्यलोकः । तत्रोभयोर्भोगात् । अविद्यया पिहितप्रकाश-
त्वाद्विदुषश्छायात्वम् । ब्रह्मज्ञानेनातिप्रकाशत्वादातपत्वं वि-
दुषः । अन एव विदुषः स्वरूपं ब्रह्मविदो वदन्ति । पञ्चाग्रय-
स्त्रिणाचिकेताश्चेतरम् । इन्द्रियमनसोस्त्वचेतनत्वान्न वाक्यार्थ-
सङ्गतिः । वाक्यार्थयोगे हि विशेषणनिर्णयः । तस्माद् बद्धमु-
क्तजीवपरतयोपपन्नत्वात् तत्प्रकरणपाठान्न ब्रह्मवाक्यमिति ।
एवं प्राप्ते, उच्यते ।

गुहां प्रविष्टावात्मानौ । गुहा हृदयाकाशस्तत्र सकृदेकस्मिन्

एव ब्रह्मोच्यते इति प्रकरणस्य तौल्यादेकवचनमेवात्र घटेत् । वदति
द्विवचनमनोऽत्र, न ब्रह्माभिप्रेतं, किन्तु बद्धमुक्तजीवावेवाभिप्रेतौ ।
अतः प्रथममुभयोर्निर्देशः । नचैवं मन्त्रवर्णासङ्गतिः । मन्त्रेऽपि ऋ-
तपदेनोक्तरीतिकं द्विविधसुखमुच्यते । प्रवृत्तिनिवृत्तिरूपस्य मार्गद्व-
यस्यापि विहितत्वात् सुकृतत्वेन तज्जन्यस्य शरीरस्य लोकत्वम् ।
तत्र गुहा तत्त्वदुपयोगी तत्त्वविचारो गुहेव गुहा । यदि गौणी नाद्वि-
यते, तदा हृदयाकाशः । नच विचारादिभिन्नत्वाद् द्विवचनं शङ्क्यम् ।
जात्यपेक्षयैकवचनस्यापि युक्तत्वात् । परमः परश्चतुर्मुखो यत्र मी-
यते तादृशं पराङ्गमुत्तमं सत्यलोक एव । तत्रोभयोः शतजन्मीनस्वक-
र्मशुद्धस्य कर्मिणो, वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थस्य सन्न्यासिनश्च भो-
गादिति । * विद्वद्विद्वतोरिति * विच्छब्दान्मतुष्ययोग इति सम्ब-
न्धे । शेषं स्फुटम् । पूर्वपक्षमुक्त्वा समाधानं व्याकुर्वते । * गुहामि-
त्यादि * । एकस्मिन्निति * एकदेश्यर्थः । अत्र हेतुर्हि शब्देन सूच्यते ।

प्रविष्टौ जीवपरमात्मानावेव । अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्ये-
त्युभयोः प्रवेशश्रवणात् । न ह्येकस्मिन् हृदयाकाशे जीवद्वयं
प्रवेष्टुमर्हति । अर्थस्त्वेवं सम्भवति । पूर्वाधिकरणे यथाभिलषि-
तभोगो भगवति साधितः । प्रकारान्तरेणापि, ऋतं ससं परं ब्र-
ह्मेति ऋतसत्ययोर्ब्रह्मत्वप्रतिपादनात् स्वरूपाऽमृतपातारौ ।
सुकृतमपि ब्रह्मैव । तस्मात् तत्सुकृतमुच्यत इति श्रुतेः । स एव
लोकः । उपचारात् षष्ठी ।

ते विवृण्वन्ति । * अनेनेत्यादि * अनेन जीवेन सहात्मनेत्यर्थः । नच
सहार्थे तृतीया चेत् स्यात् तदाकं सम्भवेत् । सैवात्र सन्दिग्धेति वा-
च्यम् । गुहाहितं गह्वरेष्टं पुराणं यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योम-
न्नित्यादौ श्रावितस्य निहितत्वादेः स्वरूपेण प्रवेशं विनानुपपत्त्यात्र
तथा निश्चयात् । यद्यपि तत्र परमात्मनः सिद्धवन्निर्देशस्तथापि, तत्
सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्, तदनुप्रविश्य सच्च त्यच्चाभवदिति श्रुत्य-
न्तरात् प्रवेशहेतुक एवेत्यर्थः । नन्वत्र जीवपदात् तथोरेव सोऽस्त्व-
त्यत आहुः । * न हीत्यादि * हृदयाकाशे हि जीवस्य प्रवेशो नामा-
दिव्याकरणार्थः । व्याकरणं चैकेनैव सम्भवति । अत एवैकवचन-
म् । अन्यथा जीवाभ्यामित्यादि वदेत् । पुराणेष्वपि, 'चित्तेन हृदयं
चैत्यः क्षेत्रज्ञः प्राविशद्यदा । विराट् तदैव पुरुषः सलिलादुदतिष्ठन्'
इत्यादौ देहोत्थापनायाप्येक एवोक्तः । अतो व्यष्टिदेहेऽप्येक एव म-
न्तव्यः । अन्यथा करणाधिपौ द्वौ स्याताम् । ततश्च सुकृतवुक्कृतभो-
गोऽपि श्रुत्यादौ द्वयोरुच्येत । व्यवस्था च भज्येत । अतो जीवद्वयमे-
कत्र प्रवेष्टुं नार्हतीति कार्यबलात् सहार्थेऽपि सती तृतीया जीवस्य
ब्रह्मसाह्यमेव गमयतीत्यर्थः । ननु भवत्वेवं तत्र, तथापि प्रकृतमन्वा-
र्थः कथं सङ्गच्छन् इत्यत आहुः । * अर्थ इत्यादि * यथेति भिन्नं
पदं नित्यसम्बन्धात् तथापदमध्याहरति । तेनास्मिन्नधिकरणे जीवेन
सहार्थे विवक्षितरीतिकं भोगं साधयतीत्यर्थः । तमेव प्रकारं स्फु-
टीकुर्वन्ति । * ऋतमित्यादि * । * उपचारादिति * राहोः शिर-
इतिवद्भेदेऽपि भेदोपचारात् । उपचारमरोचयन्तो लोकपद-

अक्षरं वा परमपराद्धौपरि तत्रत्यानां परिदृश्यमानत्वाच्छा-
या प्रतिसारूप्यं सायुज्यं गतस्य जीवस्यापि तथात्वात् ततोऽपि
विशिष्टं ब्रह्म प्रकटानन्दत्वादातपः परोक्षवादः । काण्डत्रयेऽपि
तद्वाद इति त्रयाणां ग्रहणम् । अतो युक्त एवायमिति हिश-
ब्दार्थः ।

नन्वप्रकृतत्वात् कथमेवमिति तत्राह । तद्दर्शनात् । तयो-
र्दर्शनं तद्दर्शनं तस्मात् । जीवब्रह्मणोः प्रतिपादनीयत्वात् । येयं
प्रेते विचिकित्सा मनुष्ये अस्तीत्येके, नायमस्तीति चैके, एतद्विद्या-

स्थार्थान्तरमाहुः । * अक्षरमित्यादि * तथाच, परमे पराद्धे इति या
सप्तमी सा वृक्षाग्रे श्येन इनिवदौपरिष्टिकस्मीप्ये । तेनोपचाराभा-
वादक्षरमेव लोक इत्यर्थः । छायातपौ विवृण्वन्ति * तत्रत्येत्यादि *
तत्रत्यानाम् अक्षरात्मकभगवल्लोकस्थानां जीवब्रह्मणोः परिदृश्यमान-
त्वादन्येषां चापरिदृश्यमानत्वात् तान् प्रत्येवं कथनं परोक्षवादः ।
* प्रतिसारूप्यमिति * प्रतिकूलं सारूप्यम् । विरुद्धं प्रतिबिम्बवत् सा-
रूप्यमित्यर्थः । * त्रयाणामिति * ज्ञान्युपासककर्मिणाम् । तथाचायं
मन्त्रार्थः । परो मीयते यत्र, परस्य वा मा लक्ष्मीर्यत्र तादृशे पराद्धौ-
ऽभिधलोकोपरितने अक्षरात्मके लोके, गुहां सत्यब्रह्मपुरस्थं दहरपुण्ड-
रीकं वेदम प्रविष्टौ सुकृतस्य ब्रह्मण ऋतं स्वरूपाऽमृतं पिबन्तावनुभ-
वन्तौ जीवपरमात्मानौ ब्रह्मविदो ज्ञानिनः पञ्चाग्नय उपासकास्त्रि-
णाचिकेताः कर्मिणश्च छायातपौ पूर्वोक्तरीत्यातिस्वरूपत्वेऽपि विल-
क्षणौ । भगवतः परोक्षप्रियत्वात् तत्तोषार्थं परोक्षवादेन वदन्तीति ।
तेन जीवब्रह्मपक्षाङ्गीकारेऽपि, न मन्त्रार्थासङ्गतिरित्यर्थः । तेन सि-
द्धमाहुः । * अत इत्यादि * यत एवं मन्त्रार्थाऽतोऽयं गुहाप्रविष्टा-
त्मत्वरूपो हेतुर्ऋतपात्रोर्जीवपरमात्मत्वसाधने युक्त इति हिशब्दा-
र्थः । तथाच गुहाप्रविष्टात्मरूपस्य हेतोरस्पष्टत्वेऽपि ब्रह्मलिङ्गत्वं यु-
क्तमित्यर्थः । प्रकरणस्य हेतुलिङ्गतासाधकत्वात् तन्निश्चायनाय सूत्र-
शेषमवतारयन्ति । * नान्वित्यादि * । व्याकुर्वते * तयोरित्यादि * पू-

मनुशिष्टस्त्वसाहमिति जीवः पृष्ठः । अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मा-
दन्यत्राप्यात् कृताकृतान्, अन्यत्र भूताच्च भव्याच्च यत्तत् प-
श्यसि तद्वदेति ब्रह्मापि पृष्ठम् । तत्र ब्रह्म निरूप्य जीवं निरूप-
यन्नुभयोस्तुल्यत्वेन महाभोगं निरूपयन् फलार्थं मध्ये स्वरूपं
कीर्तयति । अतो ब्रह्मवाक्यमेवैतादिति सिद्धम् ॥ ११ ॥

विशेषणाच्च ॥ १२ ॥

विशेषणानि पूर्वोक्तानि जीवब्रह्मणोरेव सङ्गतानि । अ-
ग्रिमं वा, आत्मानं रथिनं विद्धि, सोऽध्वनः पारमाप्नोति
तादृशोः परमं पदमिति जीवप्राप्यं ब्रह्माह । अत उभयोरेव
सर्वव्यावृत्त्या कथनादग्रिमग्रन्थपर्यालोचनयापीदं ब्रह्मवाक्यमे-
व । द्वा सुपर्णेति निःसन्दिग्धम् । चकारः प्रकरणोक्तपूर्वोपप-
त्तिमुच्चयार्थः ॥ १२ ॥

संप्रकरणे ब्रह्म निरूप्यात्र प्रकरणे जीवं निरूपयन्नुभयोस्तौल्यं विना
महाभोगासम्भवात् तेन तं निरूपयन् महाभोगरूपफलार्थं मध्येऽनेन
मन्त्रेण तुल्यत्वबोधकं स्वरूपं कीर्तयतीत्यतो ब्रह्मणः प्रकृतत्वाच्चाप्र-
कृतत्वदोष इत्यर्थः ॥ ११ ॥

विशेषणाच्च ॥ अनेनापि हेतुना ब्रह्मणः प्रकृतत्वमेव हृदी-
क्रियते । विशेषणं किमित्यपेक्षायामाहुः । * विशेषणानीत्यादि * ।
* पूर्वोक्तानीनि * पूर्वस्यां बल्ल्याम्, अणोरणीयानित्यादिषु द्रष्टृद्रष्ट-
व्यत्वप्रसन्नप्रसादाहृत्यवरणैकलभ्यत्ववरणीयत्वादीनि । ननु कर्मन-
स्योत्तरशेषत्वमतः पूर्वप्रकरणस्थान्यनुपयुक्तानीत्यत आहुः । * आश्र-
मं वेत्यादि * । * उभयोरिति * जीवब्रह्मणोः । * सर्वव्यावृत्त्येति *
शरीराद्यात्मकमवजडव्यावृत्त्या । अन्ये तु सुण्डके, श्वेताश्वतराणां
मन्त्रोपनिषदि च, द्वा सुपर्णेति मन्त्रे चाऽयमेव न्याय इति वदन्ति ।
तद् दूषयितुमाहुः । * द्वेत्यादि * अतृत्वानश्रत्वाभ्यां द्वयोर्विशेष्य-

माणत्वेन, 'समाने वृक्षे पुरुषो निमग्नोऽनीशया शोचति मुह्यमानः । जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशस्य महिमानमिति वीतशोक' इति समनन्तरमन्त्रे च जीवपरमात्मनोरुक्तत्वेनासन्दिग्धतया जीवान्तरस्य जडस्य च तत्र द्वितीयकोट्यप्रवेशाज्जीवपरमात्मानौ स्फुटौ प्रतीयेते । अनो न्यायप्रयोजनाभावादयुक्तमित्यर्थः । नच तत्र परमात्मनोऽनशनस्योक्तत्वाद्, ऋतं पिबन्तावित्यत्र जीवद्वयमेव युक्तमिति शङ्काम् । पूर्वोक्तयुक्तिभिर्द्वितीयस्य ब्रह्मत्वसिद्धौ जीवान्तरस्य तत्राशक्यवचनत्वेन ब्रह्मणो भोगसिद्धेर्द्वासुपणोति मन्त्रे जीववदशनाभावस्यैवात्तश्चित्यत्र व्याख्येयतया जीवद्वयस्यात्राशक्यवचनत्वादिति । एवमत्र हृदयस्थस्य भोगसाधनेन पूर्वाधिकरणसिद्धौऽपि भोगः प्रकरणैक्यान्मोक्षापेक्षिहृदयस्थस्यैवेति साधितम् । तथा मन्त्रव्याख्यानेनानन्दमयरूपं वैशेष्यं च बोधितम् ।

शङ्कराचार्यास्तु, द्वा सुपणोतिमन्त्रमुपन्यस्य पैङ्गिरहस्यब्राह्मणै, तयोरन्यः क्षिपलं स्वाद्वृत्तीति सत्त्वम् । अनश्नन्नन्यो अभिचाकशीतीत्यनश्नन्नन्योऽभिपश्यति ज्ञः । तावेनौ सत्त्वक्षेत्रज्ञाविति व्याख्याय, तदेतत् सत्त्वं येन स्वप्नं पश्यत्यथ योऽयं शरीर उपद्रष्टा स क्षेत्रज्ञस्तावेनौ सत्त्वक्षेत्रज्ञाविति तत्र निष्कर्षादवत्यः सिद्धान्तस्तत्र न युज्यते । तर्ह्येतदधिकरणपूर्वपक्ष एव तदर्थोऽस्त्विति चेत् सोऽपि न । न ह वा भवंविदि किञ्चन रज आध्वंसत इत्यादिफलक्यतात् । सर्वससारधर्मीतीतो ब्रह्मस्वभावश्चैतन्यमात्ररूपोऽभिप्रेक्षते । अनश्नन्नन्योऽभिपश्यति ज्ञ इति व्याख्यानात् । यत् पुनः सत्त्वस्य भोक्तृत्वकथनं तत्तु सुखादिविक्रियावति सत्त्वेऽध्वारोपेण । अस्याः श्रुतेः क्षेत्रज्ञाभोक्तृत्वबोधन एव तात्पर्यात् । न ह वेत्युक्ते फलवाक्ये अविद्यासंश्लेषाभावरूपफलक्यनेन तथा निश्चयात् । इवं हि कर्तृत्वभोक्तृत्वं सत्त्वक्षेत्रज्ञयोरितरेतरस्वभावाविवेककृतं कल्प्यते । वस्तुनस्तु सत्त्वस्याचेतनत्वात् क्षेत्रज्ञस्य चाविक्रियत्वाच्चान्यतरस्यापि । किञ्च । सत्त्वस्याविद्याप्रत्युपस्थापितसद्भावत्वेन तत्त्वतोऽसत्त्वात् सुतरां न सम्भवतीत्याहुः ।

तत्र । प्रपञ्चस्य ब्रह्मात्मकनायाः समन्वयसूत्र एव व्युत्पादितत्वेन, आविद्यकत्वस्य च, तदन्यत्वादिसूत्रेषु दूष्यत्वेन सत्त्वासद्भावस्याऽयुपगमैकशरणत्वात् सिद्धे तत्सद्भावे तस्य जडत्वेनाभोक्तृत्वेऽपि तेन जीवीयश्रुत्युक्तभोगनादरस्यायुक्तत्वात् । नचानश्नद्वि-

अन्तर उपपत्तेः ॥ १३ ॥

यदव्याख्यानव्याकोपः शङ्क्यः । येन स्वप्नं पश्यतीत्यस्य येन हेतुना स्वप्नं पश्यति तत् तस्माद्धेतोरेतत् स्वप्नद्रष्टृ सत्त्वं सत्त्वोपाधिकं चैतन्यमित्येवममुक्तं व्याख्यायाथ योऽयमित्यादिना मुक्तं व्याकरोतीत्यमुक्तजीवी-यभोगस्य मुक्ताभोगस्य च सिद्धेस्तदभावादिति । नचैकस्मिच्छरीरे जीवद्वयनिवेशस्यासङ्गतत्वाच्चायं श्रुत्यर्थ इति शङ्क्यम् । अत्र, समानं वृक्ष-मिति समानपदस्य तुल्यवाचकतया शरीरभेदस्यैवाभिप्रेतत्वेनोक्तदो-षाभावात् । नचैवं जीवानां बहुत्वेन, द्वा इत्यादिद्वित्वसंख्याविरोधः । प्रकारपरत्वेनाविरोधात् । संयुक्तस्य त्वेककालावच्छिन्नप्रवेशत्वेना-प्युपपत्तेः । सखित्वस्य चाक्षणवन्तः कर्णवन्तः सखाय इतिवत् सारू-प्येणेति । अतो, नैव किञ्चित् करोमीतिन्यायेन स्यादव्यमित्युपदेशा-येदं पैङ्गिरहस्यव्याख्यानम् । न ह वा एवं विदीति फलवाक्येन तथा निर्णयात् । नचैवं श्रौतव्याख्यानुरोधेन मुण्डकाद्युक्तैतन्मन्त्रेऽ-प्ययमेवार्थोऽस्तु, न तु जीवब्रह्मपर इति शङ्क्यम् । तत्र प्रकरणास्य ब्राह्मत्वेन ब्रह्मणः प्रलिक्षेपानर्हत्वात् । अतो, द्वयस्त्रोतेषुभौ द्वयाम्भान-स्यार्थवत्त्वादिति पूर्वतन्त्रीयन्यायाद् द्वावप्यर्थौ प्रकरणानुरोधात् तत्र तत्र व्यवस्थितावङ्गीकार्यौ । तत्र पाठविशिष्टमन्त्रस्त्वेवात्रार्थविशिष्ट-स्यैव तस्य प्रकरणिना ग्रहणात् । अर्थभेदं विना व्याख्यानवैयर्थ्या-दिप्रसङ्गादिति । अतो मन्त्रवर्णिकयेऽप्यर्थभेदान्नैकवाक्यत्वम् । ऋतमित्यस्य तूभयभेद इति सुतरां तथेत्यस्मिन् मन्त्रे तन्न्यायसं-स्वारणमसङ्गनमेवेति दिक् ।

एवञ्चात्र परमात्मनोऽलौकिकभोगयोगे दोषराहित्यस्य प्रस-ङ्गेन विचारात् प्रलयकर्तृत्वं दोषराहितत्वं समर्थितमितीदं पूर्वस्यैव शेषः ॥ १२ ॥ ४ ॥

अन्तर उपपत्तेः ॥ अतीतेषु त्रिविधिकरणेषु प्रथमे वैशेष्येण लौकिकभोगबाधकं रूपं परिहृत्याग्निमाश्यां चराचरग्रहणाद्युप-तुभयप्रवेशाच्च सम्पद्यमानदशास्थो मोक्षदशास्थश्चेत्युभयविधोऽपेक्षि-तो भोगः साधितः । इदानीं संसारदशायां किं वैशेष्यमित्याका-ङ्क्षायां तन्निर्णेतुमिदमारभ्यत इत्युपोद्धातरूपां सङ्गतिं बोधयितुं वि-

य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते । एष आत्मेति होवाचैतदमृत-
तमभयमेतद् ब्रह्मेति । तद् यद्यप्यास्मिन् सर्पिर्वोदकं वा सि-
ञ्चति वर्त्मनी एव गच्छतीत्यादि श्रूयते । तत्र संशयः । प्रतिबि-
म्बपुरुषस्य ब्रह्मत्वेनोपासनापरमिदं वाक्यं, ब्रह्मवाक्यमेवेति वा ।
विरुद्धार्थवाचकत्वात् सन्देहः ।

तत्र दृश्यत इति वचनात् प्रतिबिम्ब एवायम् । ब्रह्मप्रकर-
णस्य च समाप्तत्वाद्वा सौम्यतेऽस्मद्विद्या आत्मविद्या चेत्पुपसं-
हारदर्शनात् तत्सिद्ध्यर्थमुपासनापरतैव वाक्यस्य युक्ता ।

षयवाक्यमुदाहरन्ति । * य एष इत्यादि * । * श्रूयते इति * छा-
न्दोग्ये षष्ठे प्रपाठके उपमकोसलविद्यायां श्रूयते । वाक्यार्थस्तु, ब्र-
ह्मेतीत्यन्तं पुरःस्फूर्तिकः । अग्रे तु पूर्ववाक्यं यदाचार्येणोक्तम्, अहं
तु ने तद्वक्ष्यामि यथा पुष्करपलाश आपो न श्लिष्यन्ते एवमेववि-
दि पापं कर्म न श्लिष्यते इति फलम् । तत्र निदर्शनं स आह ।
* तद् यद्यपीत्यादि * तत् तत्र इदं निदर्शनम् । यद्यप्यास्मिन् अक्षिपुरु-
षस्थानभूते अक्षिणि, सर्पिर्वो उदकं वा सिञ्चति धारया भूयः पात-
यति, वर्त्मनी अक्षयावरणादिभूते पक्ष्मणी एव गच्छति प्राप्नोति । ते
एवाहं स्निग्धे च भवतां, न त्वक्षि । तथाच यत्स्थानस्येदं माहात्म्यं
तस्य ज्ञाने सति पापसंश्लेषो न भवतीत्यत्र किं वक्तव्यमिति बोध्यः ।

अज्ञानैश्चतुष्कोटिकः संशय उपन्यस्तः । किमत्र प्रतिबिम्बात्मा
निर्दिश्यते, विज्ञानात्मा वा, इन्द्रियाधिष्ठातृदेवता वा, परमेश्वरो
वेति । स न युक्तो, दृश्यत इतिपदेन विज्ञानात्मदेवतयोरदृश्यमानयो-
र्निरासादिति बोधयितुं संशयाकारमाहुः * तद्वेत्यादि * । ननु दर्शन-
विषयत्वं ब्रह्मणोऽपि नास्तीति संशय एवात्र न घटत इति शङ्का-
यां तद्वीजमाहुः । * विरुद्धेत्यादि * दृश्यते इत्युक्तं दर्शनम्, अमृ-
तत्वादिकं च परस्पराविरुद्धार्थौ, तद्वाचकत्वात् तथेत्यर्थः । पूर्वप-
क्षमाहुः । * तत्र दृश्यते इत्यादि * । प्रकरणसमाप्तौ हेतुरूपसंहारदर्श-
नादिना । * तत्सिद्ध्यर्थमित्युपसंहारासिद्ध्यर्थम् । ननु मास्तु तत्रोपसं-

अविरोधे हि ब्रह्मपरता । उपास्यत्वेन ब्रह्मधर्माणामन्वयो
भविष्यतीत्येवं प्राप्त उच्यते । अन्तरः, अक्षिमध्ये दृश्यत इत्युक्तः
परमात्मैव । कुतः । उपपत्तेः । उपपद्यते हि तस्य दर्शनमार्षम् ।
सर्वत्र ब्रह्म पश्यन् बहिः सन्निधाने तस्य स्थानस्यात्कृष्टत्वात्
तत्र भगवन्तमुपदिशति । लोकं वा व तेऽवोचन्नहं तु ते तद्व-
क्ष्यामीति महदुपक्रमाच्च ।

हारस्तथा सति प्रकरणैक्याद् ब्रह्मवाक्यत्वमेवाप्त्येत्यत आह । * अ-
विरोधं हीत्यादि । यदि हि दृश्यत इत्युक्तं दर्शनं न विरुद्ध्यते तदा
तथात्वं शक्यवचनं, न तु तदभावेऽपीत्यर्थः । ननु त्वन्मतेऽप्यभ्या-
दिपदविरोध इत्यत आह । * उपास्यत्वेनेत्यादि * सिद्धान्तं व्या-
चक्षते * उपपद्यत इत्यादि * । * आर्षमिति * साधनविशेषजन्यम् । तद्
व्युत्पादयन्ति * सर्वत्रेत्यादि * । * उत्कृष्टत्वादिति * जलाद्यसंश्लेष-
ण तन्माहात्म्यबोधकत्वात् । तेन स्वल्पस्थानोपदेशोऽपि न तस्य ब्रह्म-
त्वसाधक इत्यर्थः । नन्वात्मविद्योपसंहारस्य पूर्वं दर्शितत्वात् प्रकर-
णाननुग्रहं हेतोः साध्यसमत्वे कथं ब्रह्मतासाधकत्वमित्यत आहुः ।
* लोकमित्यादि * उपकोसलेन ब्रह्मोपदेशोऽपह्नुतेऽपीमे नूनमीदृशा
अन्यादृशा इति वदता आचार्येणाग्निकृते उपदेशे ज्ञाने, उपकोसलेना-
चार्याक्षयाऽग्न्युक्तेऽनूदिते, आचार्यो लोकं वा व किल तेऽवोचन्नित्य-
नेन कं ब्रह्म खं ब्रह्मेति यदवोचन्नग्नयस्तल्लं कं प्राप्यमवोचन् । श्रुतौ
लोकानिति पाठे त्वग्नित्विद्याप्राप्याः पृथिव्यादय, आत्मविद्याप्राप्यं
ब्रह्म चैक्येषवृत्त्या सङ्गृह्यते । तत्राग्निविद्योक्तलोकप्राप्त्युपायस्यादि-
त्यपुरुषोपासनादिरूपस्य तैरुक्तत्वादात्मविद्योक्तलोकप्राप्त्युपायभू-
ताम्, आचार्यस्तु ते गतिं वक्तुं तैराचार्यवक्तव्या गतिर्या बोधिता
साऽवशिष्यते । सा तु ज्ञातापि तदा भवति यदा प्रतिबन्धकापगम
इत्यभिसन्धायाचार्य आह । अहं तु ते तद्वक्ष्यामीत्यादि । तत एवं
फले श्रुते, उपकोसलः श्रद्धापूर्वकं, ब्रवीतु भगवानिति विज्ञापितवां-
स्तदा, य एषोऽक्षिणीत्याद्युक्तम् । तेन तद्वक्ष्यामीति या प्रतिज्ञा सा
महत् आत्मविद्यागतिकथनस्यैवोपक्रमस्तस्मात् । तथाचाग्निभित्त-

प्रतिबिम्बमात्रस्य च न पुरुषत्वनियमः । तस्माद् विरो-
धाभावादु ब्रह्मवाक्यमेव ॥ १३ ॥

स्थानादिव्यपदेशाच्च ॥ १४ ॥

एनं संयद्वाप इत्याचक्षते । एतं हि सर्वाणि वामान्यभिसं-
यन्ति । एष उ एव वामनीरेष हि सर्वाणि वामानि नय-
ति । एष उ एव वामनीरेष हि सर्वेषु लोकेषु भातीति ।
वामानि कर्मफलानि । तेषामेव मनोहरत्वेन तदर्थं कर्मकरणात् ।
कर्मफललयः कर्मफलदानं च यत् इति स्वर्गापवर्गफलदातृत्वमु-
क्तम् । सर्वलोकेषु भानं च । एष इति तमेवाऽक्षिपुरुषं निर्दिश्य
स्थानादि व्यपदिश्यते । न हि प्रतिबिम्बात्मनः स्थानादिव्य-
पदेशः सम्भवति ।

तुपसंहारे कृतेऽपि पुनस्तस्या एवोपक्रान्तत्वेन प्रकरणस्य सत्त्वान्न
हेतोः साध्यसमत्वमित्यर्थः । ननु तथापि प्रकरणे श्रुत्यपेक्षया दुर्ब-
लत्वाद्दर्शनश्रुतिसङ्कोचोऽनुचित इति प्रतिबिम्बपुरुष एवात्राङ्गीकार्य
इत्यत आहुः *प्रतिबिम्बेत्यादि* । सत्यं सङ्कोचोऽनुचितः स्याद् यदि
दर्शनविषयस्य प्रतिबिम्बस्य पुरुषत्वं नियतं स्यात् । तदेव तु न ।
अन्येषामपि प्रतिबिम्बात् । अतो विषयवशेन दर्शनश्रुतिसङ्कोचस्तव-
मतेऽपि तुल्यः । प्रकरणविरोधश्चाधिक इति न प्रतिपुरुषस्योपासना-
विधायकमिदं, किन्तु ब्रह्मवाक्यमेवेत्यर्थः ॥ १३ ॥

स्थानादिव्यपदेशाच्च ॥ पूर्वसूत्रोक्तस्य हेतोर्वाङ्मवलितत्वात्
सूत्रान्तरं पठतीत्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याचक्षते । * एतामित्यादि *
तथाचान्तरपदेन पूर्वसूत्रादेव स्थानप्राप्तेरस्मिन् सूत्रे स्थानादीत्यत्रात-
द्वगुणसंविज्ञान इत्यर्थः । एतेषां संयद्वाप्तत्वादीनां कथं ब्रह्मत्वगमक-
तेत्याकाङ्क्षायामेतद् व्याकुर्वन्ति * वामानीत्यादि * । * कर्मफललय
इति * एतस्यैवानन्दस्यान्यानिभूतानि मात्रामुपजीवन्तीति श्रुतेः,
सर्वं पद हस्तिपदे निमग्नमिति वत् सर्वेषां सुखानां तत्रैव श्लिष्टत्वेन
लोक्यादीनां तदवयवत्वेन च तत्रैव लय इत्यर्थः । एतेन स्थानपदस्यो-

चकारादेतत्तुल्यवाक्यस्याप्ययमेवार्थः । इन्द्रविरोचनप्रजा-
पतिसंवादे । अथ योऽयं भगवोऽष्मु परिख्यायत इत्यासुरम् ।
न तु य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत इत्यादि । तस्मादक्षिपुरुषो
ब्रह्मैव ॥ १४ ॥

सुखविशिष्टाभिधानादेव च ॥ १५ ॥

ननु किमिति निर्बन्धेन ब्रह्मवाक्यत्वं सम्पाद्यते । उपासना-
परत्वे को दोष इत्याशङ्काह । सुखविशिष्टाभिधानात् । ए-
तदमृतमभयमेतद् ब्रह्मेति । यद्यत्रोपासना विधियेत, एष आ-

करीत्या लयार्थकत्वमित्यपि व्याख्यातम् । तदा तु तद्गुणसंविज्ञान
एव । तथाचैतैः संयद्ब्रह्मत्वादिभिरसाधारणधर्मैरत्र ब्रह्मैव निश्चीयते ।
अतः पूर्वसूत्रोक्तो हेतुरपि तस्यैव साधक इत्यर्थः । एवं न्यायं वा-
क्यान्तरेऽप्यतिदेष्टुं सूत्रे चकार इत्याहुः * चकारादिन्यादि * । त-
स्मारयन्ति * इन्द्रेत्यादि * । तत्रापि प्रथमे पर्याये, य एषोऽक्षिणी-
त्यारभ्यैतद् ब्रह्मेत्यन्त एवमेवोपदिष्टत्वात् तदित्यर्थः । ननु तत्र, अथ
योऽयमित्यादिना प्रश्ने प्रजापतिना, एष एवेषु सर्वेष्वन्तेषु परिख्यायत
इति प्रतिबिम्बस्यैव निगमनात् कथं तस्यैतदेकवाक्यत्वमिति शङ्का-
यामाहुः * अथेत्यादि * । एतदग्रे, उद्दशराव इत्यादिना इन्द्रविरो-
चनयोर्बोधं परीक्ष्य ताभ्यां शरीर एवात्मत्वेन ज्ञाते प्रजापतिना, अ-
नुपलभ्यात्मानमित्यादिना तद्दोषकथनात् तस्यैवासुरत्वं बोधितम् ।
श्रुत्या चोपपादिनम् । अतस्तदेवासुरं, न तु ततः पूर्वतनमपीत्यर्थः ।
नच प्रजापतिनैवं श्लिष्टं किमित्युपदिष्टमिति शङ्काम् । अधिकारपरी-
क्षार्थत्वात् । नच मिथ्याभाषित्वं प्रतारकत्वं वा । अन्तर्यामिब्राह्मणे
तस्य सर्वान्तरत्वश्रावणात् प्रतिबिम्ब अबादौ चात्मनः सत्त्वेन, यत
एतदुपनिषदो भविष्यन्ति देवा वाऽसुरा वा ते पराभविष्यन्तीति
कथनेन तदुभयाभावादिति ॥ १४ ॥

सुखविशिष्टाभिधानादेव च ॥ अभिधानं विवृण्वन्ति * एतदमृ-
तमित्यादि * । अयमर्थः । अत्र ह्येतद्विशेषणत्रयं पूर्वमभिधायाग्रे

त्वेति । तदा अमृतादिवचनं व्यर्थं स्यात् । तद्धर्माणां पूर्वमेव प्राप्तत्वात् । तस्मादमृतमानन्दः, अभयं चिद्, ब्रह्म सत्, सच्चिदानन्द आत्मेत्युक्तं भवति । अतः, एष इत्यक्षिपुरुषं निर्दिश्य सुखविशिष्टमभिधीयते । सच्चितोर्न ब्रह्मख्यापकत्वमिति सुखमेव निर्दिष्टम् । अतः सुखविशिष्टाभिधानादेव ब्रह्मवाक्यमिति । एषा मुख्योपपत्तिरित्येवकारः ।

चकागात् सदादिभिरपि । तस्माद् ब्रह्मैवाक्षिपुरुषः ॥१५॥

श्रुतोपनिषत्कगत्यभिधानाच्च ॥ १६ ॥

स्वरूपतो निर्णयि फलतो निर्णयमाह । श्रुतोपनिषत्कस्य, श्रुता उपनिषद् विद्या येन तस्य प्रविदो या गतिर्देवयानाख्या

संयद्ब्राम्त्वमिदं उच्यन्ते । तेनैतत्त्रयस्य स्वरूपबोधकत्वमिति ज्ञायते । तच्च सच्चिदानन्दात्मकमतोऽत्राऽमृतपदमानन्दवाचकमिति सनत्कुमारं सुखरूपं भूमानं प्रस्तुत्य, यो वै भूमा तदमृतमिति छान्दोग्ये श्रावणाज्ज्ञेयम् । अभयपदं चिद्वाचकमिति त्वभयं ह वै जनक प्राप्तोऽसीति ज्ञानोपदेशोत्तरमभयपदेनोपसंहारात् । ब्रह्मपदं सद्वाचकमिति च, सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेत्यत्र प्रथमनिर्देशादिति । एवं सति पूर्वं यदग्निभिः कंपदेन सुखविशिष्टमुक्तं, तदत्राऽमृतपदेनाभिधीयते । नच सच्चितोरापि स्वरूपभूतत्वाद् ब्रह्मविख्यापकत्वं शङ्क्यम् । तयोर्यथायथं जडे जीवे च प्रव्यक्तत्वेनैकान्तिकतथात्वाभावात् । अतः सुखमेव विशेषणत्वेन निर्दिष्टम् । * सदादिभिरिति * आनन्दसहभूतैः सच्चित्संयद्ब्राम्त्वादिभिः ।

रामानुजाचार्यास्त्वेतदग्रे, अत एव च स ब्रह्मेति सूत्रान्तरं पठन्ति । अर्थस्तु, अत एव सुखविशिष्टाभिधानादेव, स खेपदोपदिष्ट आकाशो ब्रह्मेति । तत् पूर्वसूत्रेण गतार्थत्वादन्यैर्नाद्रियते ॥१५॥

श्रुतोपनिषत्कगत्यभिधानाच्च ॥ एतत्सूत्रप्रयोजनमाहुः । * स्वरूपत इत्यादि * । * फलत इति * फलस्य तात्पर्यलिङ्गत्वात् तथे-

साऽक्षिपुरुषविदोऽप्युच्यते । अथ यदु वै वास्मिन् शव्यं कर्म
कुर्वन्ति, यदि च नार्चिषमेवाभियन्तीत्युपक्रम्य चन्द्रमसो वि-
द्युतं तत्पुरुषोऽमानवः स एतान् ब्रह्म गमयति । एष देवपथो
ब्रह्मपथ इत्येतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्तं नानतन्तं इति
ब्रह्मविदोऽप्येष एव मार्गः पुनरावृत्तिरहितः । चकारस्तूक्तसमु-
च्चयेनाधिकरणपूर्णत्वबोधकः ॥ १६ ॥

अनवस्थितेरसम्भवाच्च नेतरः ॥ १७ ॥

त्यर्थः * ब्रह्मविदो या गतिरिति * एतस्या ब्रह्मविदो गतित्वं छा-
न्दोग्य एव पञ्चाग्निविद्यायां तद्य इत्थं विदुर्ये चेमेऽरण्ये श्रद्धा तप
इत्युपासने तेऽर्चिषमभिसम्भवन्तीत्यादिना आवितम् । सैवात्र प्रत्य-
भिज्ञायते । गीतायामप्यग्निर्ज्योतिरहः शुक्लः षण्मासा उत्तरायणम्,
तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जना इत्यनेन च । *अथेत्यादि*
वाक्यार्थस्तु, अथेति प्रतिज्ञायाम् । यदु चैव यदि, अस्मिन् पुरुषवे-
त्तरि मृतं, शव्यं शवसंस्काररूपमौर्ध्वदैहिकं कुर्वन्ति ज्ञातयां, यदि च
न कुर्वन्ति, उभयधार्प तेषामक्षिपुरुषविदां न परलोके फलवैषम्य-
मित्युक्त्वा विद्यावतां गमनप्रकारं वदति । अर्चिषमित्यादिना । अ-
मानव इति । मनुकृतसृष्टावनुत्पन्नः । मनवश्च शिवपर्यन्ता बोध्याः ।
सलोकपालामुनयो मनुनामाद्यं मनुं प्राञ्जलयः प्रणेमु रिति चतुर्थस्क-
न्धे मैत्रेयेण महादेवेऽपि मनुपदप्रयोगात् । तेन भगवतो दूत इत्य-
र्थः । देवपथ इति । देवैर्गमयितृभिरुपलक्षितो मार्गः । *ब्रह्मपथ इति*
ब्रह्मणः प्राप्यस्य परस्य सम्बन्धी मार्गः । *आवर्तमिति* आवृ-
त्तिसाधनभूतमार्गम् ।

मायावादिनस्तु, ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीति श्रुतेः सद्योमुक्ति-
मङ्गीकुर्वाणा इमां गतिं नाद्रियन्ते । तत्तु व्याख्येयश्रुतिविरोधादवाप-
क्ष्यम् । अतिक्रान्तभावसहकारेण सद्योमुक्तिक्रममुत्तयोरुपपत्त्योक्त-
श्रुतिविरोधाभावेनैतद्वक्तुर्भ्रान्तत्वापत्त्या चैतत्त्यागायांगार्दित ॥ १६ ॥

अनवस्थितेरसम्भवाच्च नेतरः ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः । *

इदमेवाधिकरणं पुनर्निषेधमुखेन विचारयति । न नूपासना-
परत्वेऽपि सर्वमुपपद्यते । तद्धर्मव्यपदेशेनैवोपासनोपपत्तेः ।
अतः सर्वा उपपत्तयो व्यपदेशिवद्भावेन सङ्गच्छन्त इत्येवं प्राप्तं
उच्यते । इतरो नात्र वाक्यार्थः । अनवस्थितेरस्थिरत्वात् । उ-
पदेशकवाक्यत्वादुपदेशेरेव चक्षुर्गतं भवेत् । तथाच वक्तुर्दर्शना-
भावादनानुत्पत्त्यम् । द्रष्टुरपगमे चापगच्छति सद्वितीये तु सद्वितीयः ।
उपासनाकाले च सुतरामनवस्थितिः । सद्वितीयोपासनयामपि
श्रवणमननयोर्भिन्नविषयत्वादनवस्थितिः । वक्तुरेव नियमे गु-
रोर्निर्वन्धेन सुतरामनवस्थितिः ।

इदमित्यादि * तथाचोक्ताधिकरणद्वयविषयवाक्ये उपासनाप्रसङ्गा-
भावेन सन्देहानुदयादत्र तु तदुदयात् पुनर्विचार इत्यर्थः । पूर्वपक्षं
ग्राहयन्ति * नन्वित्यादि* । विभजन्ते * तद्धर्मैत्यादि* प्रतिबिम्बपुरुष-
स्य ह्युपासना ब्रह्मत्वेन कर्तव्यात्रोच्यते । ब्रह्मत्वे तु तदेव बुद्ध्यावा-
रोहति, यदा ब्रह्मधर्मास्तत्र व्यपदिश्यन्ते । अतो व्यपदेशिवद्भावेन
व्यपदेशवता ब्रह्मणा तुल्यं वर्तमानतया प्रतिबिम्बपुरुषेऽवगते उपा-
सना सिद्ध्यतीति तत्परत्वे सर्वा उपपत्तयो गत्याभिधानान्ताः सङ्गता
भवन्तीति दर्शनश्रुतिसङ्कोचो न युक्तस्तस्याः प्रथमावगतत्वेनासङ्गात-
विरोधतया मुख्यत्वादित्यर्थः । सिद्धान्तं व्याचक्षते * इतरो नेत्या-
दि* । * भवेदिति* दृश्यत इति पदेन दृश्यतया प्रतिपाद्यं भवेत् । अय-
मर्थः । त्वया ह्यक्षिस्थाने दृश्यत्वकथनात् प्रतिबिम्बपुरुषो वाक्यार्थ-
त्वेनापाद्यते । तत् तदा स्याद् यदि दृश्यत्वं तस्य नियतं स्यात् । तदेव
तु न । कुतः । अस्थिरत्वात् । तथाहि । किमत्राचार्येण स्वचक्षुर्गतं
उपदिश्यते, परचक्षुर्गतं वा । आद्ये वक्तुरनाप्तत्वादस्थिरत्वम् । द्वि-
तीये तु द्रष्टरि पश्यत्येव प्रतिबिम्बात् तदपगमे प्रतिबिम्बस्याप्यपग-
मादस्थिरत्वम् । द्रष्टरि सद्वितीये तस्य सद्वितीयत्वादकत्वोपदेशस्य
विरोधादस्थिरत्वम् । उपासनाकाले च चित्तस्य स्थैर्याय नेत्रनिमीलने

किञ्च । मनसो ह्युपासनं कर्तव्यम् । तत्र चासम्भव एव । तादृशधर्मवत्त्वं च न सम्भवति । आसुरत्वं च भवेदिति चकारार्थः । तस्मादक्षिस्थाने सहज एव यो भगवानस्ति तत्परमेवैतद्राक्यमिति सिद्धम् । व्यापकसर्वगतस्य सर्वतःपाणिपादान्त-

— — —

प्रतिबिम्बमात्राभावादुपास्यस्याभावादुपासनायाः सुतरामाख्यत्वम् । यदि च द्वितीयं विना तदसम्भवात् पक्षीद्वितीयस्य यागादिवत् सद्वितीयस्यैवोपासनाऽत्रोपगम्यते, तदा तु वाक्यश्रवणकाले श्रोतुरेकत्वादुपासनाकाले चान्यसापेक्षत्वाच्छ्रवणमननयोः प्रकारभेदेन भिन्नविषयत्वात् प्रतीयमाणानुष्ठियमानावस्थयोरुपासनायाः प्रकारैक्याभावेन वैरूप्यादनवस्थितिः । यदि च श्रवणदशायां वक्तुः सत्त्वाद्वैरूप्यं परिह्रियते, तदा तु वक्तुरेव सद्वितीयत्वानियमे गुरोर्निर्वन्धापत्त्या निर्वन्धस्य कर्तुमशक्यत्वेन च सुतरां दुष्टत्वादनवस्थितिरिति । एवमनवस्थितिं व्युत्पाद्यासम्भवं व्युत्पादयन्ति *किञ्चेत्यादि* * तत्रेति * मनसि । तथाच प्रतिबिम्बस्य सन्निधापयितुमशक्यत्वादुपासनाया असम्भव इत्यर्थः । उपासनार्थं धर्माणां कल्पितत्वाङ्गीकारे सर्वैर्व्याख्यातस्य वक्ष्यमाणप्रकारकस्यासम्भवस्येष्टत्वापादने पूर्वपक्षनिरासस्य कर्तुमशक्यत्वादेवं व्याख्यातम् । अथेतरव्याख्यातमपि सङ्गृहीतुं चकारसुचितं दूषणद्वयमन्यदाहुः * तादृशेत्यादि * आत्मत्वाऽमृतत्वादिधर्मवत्त्वं प्रतिबिम्बस्य न सम्भवति । तस्या उपासनायाः प्रतिबिम्बपरत्वे तस्या आसुरत्वं विरोचनप्रतिपन्नत्वेन श्रावितं भवेत् । ततश्च गतिविरोधो भवेदिति चकारार्थ इत्यर्थः । सिद्धमाहुः * तस्मादित्यादि * । * सहज इति । स्वाभाविकः । ननु तथापि व्यापकस्य ब्रह्मणः स्वल्पे स्थाने स्थितिः कथमुपपद्यत इत्याकाङ्क्षायां तामुपपादयन्ति *व्यापकेत्यादि* । तथाच सर्वतःपाणिपादान्तत्वेन पुरुषस्य प्राकट्यात् स्वल्पमपि स्थानं पर्याप्तं भवतीत्यत उपपद्यत इत्यर्थः । ननु सगुणस्योपाधिविशेषपरिच्छिन्नतया तावति स्वल्पे स्थाने स्थितिरुपपद्यत एवेति तद्विहाय सर्वतःपाणिपा-

त्वादानन्दमूर्तिर्भगवानेव । ब्रह्मवादे त्वेषैव मर्यादा । सगुणवा-
दो ब्रह्मवादाज्ञानादिति ॥ १७ ॥

अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्धर्मव्यपदेशात् ॥ १८ ॥

दान्तत्वं किमर्थमाद्रियत इत्यत आहुः * ब्रह्मवादे इत्यादि * । ब्रह्मैव
सर्वमिति वादो ब्रह्मवादः । स च बहु स्यामित्यादिश्रुतिसिद्धः । तत्र
च सर्वतःपाणिपादान्तत्वं श्रुतौ गीतायां च सिद्धमतस्तथाङ्गीक्रिय-
ते । यः पुनः सगुणवादः स तु ब्रह्मवादाज्ञानादेकदेशमादाय जघ-
न्याधिकारिणः प्रति प्रवृत्तो नाद्रियत इत्यर्थः । भागस्त्वाश्विपुरुषस्य
मण्डलब्राह्मणे, स एष एवेन्द्रो योऽयं दक्षिणेऽक्षन् पुरुषोऽथेयमि-
न्द्राणीत्यादिना हृदयदेशे जीवसंसारदशायां आवितः । इन्द्राणीं च
भगवान् स्वात्मानमेव कृतवान् । स आत्मानमेव द्वेष्टाऽपातयत् ततः
पतिश्च पत्नी चाभवनामिति पुरुषविभ्रब्राह्मणश्रुतेः । एवञ्चैतेनाधिकर-
णत्रयेण सम्भोगप्राप्तिसूत्रभाष्ये सूचितं सर्वरूपत्वानन्दरूपत्वस्वक-
र्तृत्वभेदेन त्रिविधमपि वैशेष्यं साधितं ज्ञेयम् । एवञ्चात्र निर्दोषत्व-
रूपं वैशेष्यं एव प्रकटसञ्चिदानन्दरूपत्वात्मकं तज्ज्ञातुरपि दोषनि-
वारकत्वरूपं च हेतुद्वयमुपोद्घातत्वेनोक्तमितिदमपि तस्यैव शेषः ।

अत्र विज्ञानेन्द्रेण काण्वपञ्चमाध्यायस्थं, यत् साक्षादपरांक्षाद्
ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरस्तं मे व्याचक्ष्वेति प्रश्ने प्रवृत्तम्, एष न आ-
त्मा सर्वान्तरो योऽशनायापिपासे शोकं मोहं जरां मृत्युमत्येतीति
वाक्यमुपन्यस्य तदर्थस्य ब्रह्मत्वं चिन्तितम् । तदविरुद्धमित्युप-
रम्यते ।

शैवस्तु, अनवस्थितिसूत्रे भिन्नमाधिकरणं स्वीकृत्य, 'अङ्गुष्ठमा-
त्रः पुरुषोऽङ्गुष्ठं च समाश्रितः । ईशः सर्वस्य जगतः प्रभुः प्रीणानि
विश्वभुग्' इति तैत्तिरीयमहोपनिषद्वाक्यं विषयत्वेनोदाहृतवान् ।
तत्र प्राणो वा ब्रह्म वेति संशयः, ब्रह्मैवेति निर्णयः, तं शिवत्वेन नि-
गमितवान् । तत्र शिवत्वांशे दूषणं ग्रहस्ते प्रपञ्चितमित्युप-
रम्यते ॥ १७ ॥ ५ ॥

अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्धर्मव्यपदेशात् ॥ पूर्वाधिकरणे भोग-

य इमं च लोकं परञ्च लोकं सर्वाणि च भूतान्यन्तरो य-
मयतीत्युपक्रम्य श्रूयते । यः पृथिव्यां तिष्ठन् पृथिव्या अन्तरो
यं पृथिवी न वेद यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमय-
तीत्येष त आत्मान्तर्याम्यमृत्न इत्यादि ।

वैलक्षण्यसाधकं वैशेष्यमन्तर्गुहास्थितेऽक्षिपुरुषे चोपपादितम् । वाज-
सनेयिनां मण्डलब्राह्मणे, स एष एवेन्द्रो योऽयं दक्षिणेऽक्षन् पुरुषो-
ऽथेयमिन्द्राणीत्यादिना हृदयदेशे तयोर्भोगस्य श्रावणात् । अतः परं
तदेव वैशेष्यं स्पष्टदशायाममृत्तत्वाद्न्तर्यामिणि सर्वहृदयदेशवर्ति-
न्यस्तीति बाधनायेंदमधिकरणमारभ्य । इत्याशयेन विषयवाक्यमुदा-
हरन्ति * य इमं चेत्यादि * । * श्रूयत इति * वाजिशशिनां बृह-
दारण्यके श्रूयते * इत्यादीत्यादिपदेनावगम्याकाशवाय्वादित्यचन्द्र-
तारकादिगिव्युत्पन्नयितुमर्बलोकसर्ववेदसर्वयज्ञसर्वभूतप्रणावाक्य-
श्रुः श्रौत्रमनस्त्वक्तेजस्तमारेतआत्मान्तान्येवंविधानि वाक्यानि संश्रु-
ह्यन्ते । एतेषु स्तनायत्स्वन्तानि दशाधिदैववाक्यानि । ततो यथाय-
थमेकैकमाधिलोकाधिदैवाधियज्ञाधिभूतवाक्यम् । ततः प्राणादीनि
दशाध्यात्मवाक्यानीत्येवं चतुर्विंशतिः । स न आत्मेति माध्यन्दिनपा-
ठे । काण्वपाठे त्वन्तरिक्षमधिकम् । आत्मस्थाने विज्ञानमुच्यत इति
भेदः । ततः, अहो द्रष्टा अश्रुतः श्रोता अमनो मन्ता अविज्ञातो वि-
ज्ञाता नान्योऽनोऽस्ति द्रष्टा नान्योऽनोऽस्ति श्रोता नान्योऽनोऽस्ति मन्ता
नान्योऽनोऽस्ति विज्ञातैष त आत्मान्तर्याम्यमृत्नोऽनोऽन्यदार्तमित्यु-
पसंहारः । वाक्यार्थस्तु य इमं च लोकम् एतज्जन्मीनं देहं, परं च
लोकं जन्मान्तरयीयं देहं सर्वाणि भूतानि ब्रह्मादितृणस्तम्बान्तानि, अ-
न्तरोऽक्ष्यन्तरवर्ती सन् यमयति दारुयन्तवद् भ्रामयति स्वसमुचित-
व्यापारं कारयतीत्येवं कार्यद्वारा तं ज्ञापयित्वा, तत्स्वरूपप्रश्न उदा-
लकेन कृत इत्युपक्रमे उक्त्वा याज्ञवल्क्योक्तमुत्तरं, यः पृथिव्यामि-
त्यादिना कथयति । तत्र तादृशान्तर्यामिसत्तायां, भीषाऽस्माद् वातः
पवते, एतस्यैवाक्षरस्य प्रशासने गार्गि द्यावापृथिवी विधृतं तिष्ठत
इत्यादिश्रुतीः प्रमाणत्वेनाभिप्रेत्याह । यः पृथिव्यामित्यादि । तत्र यः
पृथिव्यां तिष्ठन् सोऽन्तर्यामीत्युक्ते जडाद् भेदसिद्धावपि पृथिव्यव-

तत्राधिदैवमधिलोकमधिवेदमधियज्ञमधिभूतमध्यात्मं च क-
श्चिदन्तरवस्थितो यमयिताऽन्तर्यामीति श्रूयते । तत्र संशयः ।
किमन्तर्याम्याधिदैवादिषु सर्वत्रैक एव, अथाधिदैवादीनां भेदाद्

स्थितेषु सर्वप्राणिष्वतिप्रसङ्ग इति तद्वारणाय विशिनष्टि । यः पृथि-
व्या अन्तर इति । अण्वन्तर इत्यर्थः । एवं बहिष्ठप्राणिवारणेऽपि त-
दन्तःस्थस्याभिमानिनो वारणं न सम्भवतीति तद्वारणार्थं विशिनष्टि ।
यं पृथिवी न वेदति । पृथिव्यभिमानिनी देवतात्मा यं न वेद न जा-
नातीति । तेन तद्विज्ञ इत्यर्थः । एवं जडाज्जीवाच्च भेदे सिद्धेऽपि
तस्य तत्र स्थितः किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायामाह । यस्य पृथिवी
शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमयतीति । गामाविश्य च भूतानि धार-
याम्यहमोजसति भूतधारणकार्यसिद्ध्यर्थं, सा शरीरम् । तन्नियमनं
च तत्कार्यसिद्ध्यर्थम् । अन्यथा तद्विसम्मतौ कार्यं न सिद्धेदिति ।
अत्र द्वितीयमन्तरपदं नामधातुनस्पन्नम्, अन्तरं करोत्यन्तरयति,
अन्तरयतीत्यन्तर इति सर्वान्तःस्थापकत्वबोधनार्थम् । अन्यथा पौ-
नरुक्त्यापत्तेरिति । एवं सर्वत्र बोध्यम् । अत्र प्रश्नवाक्यानुक्तधर्माणां
बोधनं तज्ज्ञानज्ञापकं ज्ञेयम् ।

अस्मिन् वाक्यसमूहे कुत्र संशय इत्यपेक्षायामाहुः । *तत्राधी-
त्यादि* । संशयाकारं तद्वीजं चाहुः *किमित्यादि* तथाच सर्वा-
न्तर्यामिणोपसंहारान् सर्वत्रैकः । अधिदैवादिपदानामव्ययीभावेन
तत्र तत्राधिकरणे यौगिकत्वेऽपि, पुरुषश्चाधिदैवतं, स्वभावोऽध्या-
त्ममुच्यते, अधिभूतं क्षरो भावः, अधियज्ञोऽहमेवात्रेति गीतायां, तं
योगमनाहत्य रूढेर्वा, तत्तदधिकृत्य यो वर्तत इति योगान्तरपुरस्का-
रेण योगरूढेर्वा बोधनादेतेषां नामत्वमवधार्यते । समानन्यायादधिवेदा-
धिलोकयोरपि तथात्वम् । नपुंसकलिङ्गं तु लोकाश्रयत्वादाशिष्यम् ।
एवं सिद्धे तेषां नामत्वे तैरप्युपसंहाराद् भिद्यते चेति तद्वीजमित्य-
र्थः । नन्वन्तर्यामिणः पृथिव्याद्यन्तर्वर्तित्वस्यात्र कथनादन्तर्वर्तिनश्च
ब्रह्मत्वस्यान्तस्तद्धर्मोपदेशादित्यत्र साधितत्वादत्र सन्देह एव न
घटत इति किमर्थमधिकरणारम्भ इत्याकाङ्क्षायां तदुपगम्य सन्देहं

भिद्यत इति । सामान्यतस्त्वन्तस्तद्धर्मोपदेशादिति न्यायेनाऽत्रापि ब्रह्मत्वं सिद्धमेव । तथा शब्दभेदात् सन्दिह्यते । अधिदैवादिशब्दभेदा आधारधर्मा भगवत्युपचर्यन्ते, अथवा संज्ञानिशिष्टा अन्य एवेति । तत्र तत्तदधिकृत्य यो वर्ततेऽभिमानेन तस्य तादृशशब्दप्रयोगः ।

अधिलोकादयश्च शाखान्तरेऽन्यत्रैव प्रसिद्धा योगरूपापकाः पञ्चस्वाधिकरणेषु । अधिलोकमधिज्यौतिषमित्यादि । अतोऽधिदैवादिशब्दा यौगिकाः सन्तो न भगवति वर्तितुमुत्तमह-

समर्थयन्ति * सामान्यत इत्यादि * । * तथाशब्दभेदादिति * अधिदैवादिशब्दभेदात् । कथं ततः सन्दिह्यते इत्यत आहुः * अधिदैवेत्यादि * देवानां समूहो दैवम् । दैवे इत्याधदैवमित्येवमधिकरणार्थकाव्ययीभावनिष्पन्ना एते शब्दा योगेन तौस्तानाधारानभिदधाना अत्र पृथिव्यादिवाक्यसमुदायान्ते सर्वलोकाद्येकैकवाक्यचतुष्टयान्ते प्राणादिवाक्यसमुदायान्ते च यथायथमुपनिबद्धा अधिलोकादिषु पुनरुक्ततामापद्यमाना व्यर्थाः सन्तः स्वप्रयोगसामर्थ्येनाधिदैवत्वादि रूपान् धर्मास्तत्तदाधारेषु बोधयन्तीति ते षड्भेदा आधारधर्माः शब्दतः सन्निहितेऽन्तर्यामिणि भगवत्युपचर्यन्ते । * अथवा तत्तदधिकृत्य येऽभिमानेन तत्र तत्र वर्तन्तेऽभिमानिनोऽधिदैवादिसंज्ञानिशिष्टाः षडन्ये कल्पनीया, यद्धर्मा भगवत्युपचाराद् भवेयुरित्येवं सन्दिहो घटत एवेत्यर्थः । एवं सन्दिहं समर्थयित्वा पूर्वपक्षमाहुः । * तत्रेत्यादि * । * तत्तदधिकृत्येति * तत्तत् पृथिव्यादिकमधिकरणीकृत्य अभिमत्याऽहमिति स्वीकुर्वन् यो वर्तते तत्र तिष्ठति तत्सम्बन्धी अधिदैवादिप्रयोगः । सांख्यपञ्चशिखवृत्तौ तत्तदभिमानिषु प्रसिद्धत्वादिति । ननु यागद्वयस्य तौल्येऽप्यत्राभिमानिग्रहणे को हेतुरित्याकाङ्क्षायां तमुपपादयन्नधिकरणपक्षं दूषयति * अधिलोकेत्यादि * । * शाखान्तरे इति * तैत्तिरीयाणां शिक्षापनिषदि । * अन्यत्रैवेति * लोकादेष्वधिकरणेषु । * अत इत्यादि * वैदिकप्रसिद्धेर्बलिष्ठत्वात् ते तत्र यौगिकाः सन्तो यौगिका-

न्ते । नाप्यन्ये कल्पनीया यद्धर्मा उपचाराद् भगवति भवेयुः ।
कल्प्यमानस्य सर्वानुस्यूतस्य तादृशस्य भगवद्द्वयतिरिक्तस्या-
सम्भवात् । तस्मादन्तर्यामिब्राह्मणं कुत्राप्ययुक्तं सत् तत्तदाभि-
मानदेवतास्तुतिपरमेव तत्तदुपासनार्थं भविष्यति ।

अज्ञानं चासन्देहे सन्देहवदुपपद्यते । देहोऽसवोऽक्षा इति

नामौपचारिकप्रयोगादर्शनात् ते तत्र नथा भवितुं न शक्ता इत्येष
हेतुरित्यर्थः । नहि मास्तु भगवति वृत्तिरन्येष्वभिमानेष्वेव साऽ-
स्त्वित्यतन्नामपि दूषयति * नापीत्यादि * । * कल्पनीया इति *
संज्ञित्वेन कल्पनीयाः । कुतो नेत्यत आह * कल्प्यमानस्येत्यादि *
एते हि शब्दाः कचिद्वाक्यमङ्गान्ते, कचिच्च बहुवचनान्तसर्वलांकादि-
शब्दार्थतत्राक्यान्ते प्रयुक्ता इति तेषु तत्तत्तन्मङ्गानुस्यूतस्याभिप्रेतत्वेन
तादृशस्यापि कचित् प्रतिनयनत्वदर्शनेनात्र च तदनुक्त्या भगवद्-
तिरिक्तस्याभिमन्तुः संज्ञितयाऽत्र कल्पयितुमशक्यत्वेनासम्भवादि-
त्यर्थः । सिद्धमाह * तस्मादित्यादि * । * तस्मादिति * एतेषां
शब्दानामधिकरणे वर्तने वैयर्थ्यस्य बाधकतया, भगवति वर्तनेऽभि-
मानस्य बाधकतया, सङ्ख्याताभिमानिनि जाव वर्तने च तदनुक्तेर्बाध-
कतयाऽधिकरणस्य भगवताऽतिरिक्तस्याभिमन्तुश्च तत्संज्ञित्वेन व-
क्तुमशक्यत्वे संज्ञोपजीविन उपचारस्यापि वक्तुमशक्यत्वादन्तर्या-
मिब्राह्मणं पूर्वोक्तं न्वेतुमयुक्तं सत् तथेत्यर्थः । नन्वेवमपि वक्तुम-
शक्यम् । तेषु वाक्येषु यं पृथिवी न वेदेत्यादिभिरुक्तस्यान्तर्याम्यज्ञा-
नस्य श्रावणात् तस्य चाभिमानिधर्मत्वादित्यत आह * अज्ञानं च-
त्यादि * उक्तविधमज्ञानमपि, सो अङ्ग वेद यदि वा न वेदेत्यत्र
यथा सन्देहः कल्पनयाच्यते तथाऽज्ञानमप्युच्यते इत्युपपद्यत इ-
त्यर्थः । ननु तथापि ज्ञाने अज्ञानं काप्यदृष्टं कथं कल्पनीयमित्यतो हे-
त्वन्तरमाह * देह इत्यादि * इदं षष्ठस्कन्धे दक्षस्तुतावसि । 'देहां-
ऽसवोऽक्षा मनवो भूतमात्रा नात्मानमन्यं च विदुः परं यत् । सर्वं
पुमान् वेद गुणांश्च न ज्ञो न वेद सर्वज्ञमनन्तमीड' इति । अत्र मन-
तोऽन्तःकरणानि । अर्थस्तु देहादयो मात्रान्ता आत्मानं दृश्यं स्वस्व-

न्यायाद्वा । न तु निषिद्धमंज्ञा भगवति कल्पयितुं शक्येति ।
एवं प्राप्ते, उच्यते ।

अन्तर्याम्यधिदैवादिषु । अन्तर्यामी अधिदैवादिषु भगवा-
नेव । नान्यस्तादृशो भवितुमर्हति ।

ननु चोक्तं भगवति कथं निषिद्धकल्पनमिति । तत्राह ।
तद्दर्शयपदेशात् । तेषां धर्मास्तद्धर्माः । तत्प्रयुक्तबोधकाः । ते
विशेषेण भगवत्प्रतिदिश्यन्ते । सर्वेषां तत्तत्कार्यसामर्थ्यं च भगव-

रूपम्, अन्यम् इन्द्रियवर्गदेवतारूपं न विदुः । यद् उक्तं सर्वं तत् तन्मू-
लभूतान् गुणान् सत्त्वादींश्च पुमांजीवो वेद् । तज्ज्ञः पूर्वोक्तसर्वज्ञोऽपि
सन् यम इतोऽप्यधिकं सर्वज्ञ न वेद्, तमनन्तं भगवन्तमहमीडे स्तौमी-
ति । तथाच यथात्र देहादीनां जडतया योग्यताभावेनासम्भवक्षिपेधो
नित्यानुवादस्तथा, यं पृथिवी न वेदेत्यादावपि पृथिव्यादिपदैर्जडपराम-
र्शाज्ज्ञाननिषेधो नित्यानुवाद इति नन्वायादुपपद्यत इत्यर्थः । ननु
कुतोऽयमाग्रहः क्रियते, भगवत्संज्ञात्वमेव कुतो नाद्रियत इत्यत आह
* न त्वित्यादि * । * निषिद्धमंज्ञेति * निषिद्धेनाभिमानेन कृता
संज्ञा सा निकृष्टा । अनुत्कृष्टस्य ह्युत्कृष्टत्वेनोपासनं दृश्यते, मनो ब्र-
ह्मेत्यादौ, न तुत्कृष्टस्य निकृष्टत्वेन । अतः कल्पयितुमशक्येत्यर्थः ।
एवं पूर्वपक्षमुक्त्वा सिद्धान्तं व्याचक्षते * उच्यत इत्यादि * । अत्र
तेष्वधिदैवादिपदैश्चान्तर्यामी भगवानेवोच्यते । न ह्यन्य एकः सर्वो-
नुस्यूतो भवितुमर्हति । नन्वाभिमानिष्वेताः संज्ञाः प्रसिद्धाः । भगव-
ति तु नाभिमान इति निषिद्धस्याभिमानस्य कल्पनं कथं कर्तव्यमि-
त्याशङ्कायां तद्धारणायैतत्प्रवृत्तिनिमित्तं सूत्रे आचार्य आह । तद्दर्श-
यपदेशादिति । तेषां पृथिव्यादीनां तदभिमानिनां च ये धर्मास्ते न-
द्धर्मास्तत्प्रयुक्तेस्तत्कार्यव्यापारविशेषाधका भूतधारकत्वादयस्तदधि-
ष्ठातृत्वादयश्च ते नियमयितृत्वरूपेण विशेषेण भगवत्प्रतिदिश्यन्ते ।
पृथिव्यादिवाक्येष्वभिमान्यज्ञेयत्वस्य पृथिव्यादेः शरीरत्वस्य पृ-
थिव्यादिपदैस्तदुभयं गृहीत्वा तद्यमनस्य च बोधनेन कथ्यन्ते,
तस्मात् । एतस्यैव व्याख्यानं * सर्वेषामित्यादि * चोऽप्यर्थः * ।

तो, न तु स्वतस्तेषामिति । एवञ्च सत्यन्यत् सर्वं सङ्गतं भवति ।
तस्माद् ब्रह्मवाक्यमेव ।

— — —

एवञ्चेत्यत्र चोऽवधारणे तथाचायमर्थः । सांख्ये हि तत्तदभिमान्येव
नियामकतयाऽधिदैवपदेनोच्यते । करणमेव शरीरे वर्तमानतयाऽध्यात्म
पदेन । विषयश्च भूतेषु वर्तमानतयाऽधिभूतपदेन । गीतादौ तु पुरुषादय
उच्यन्ते । अत्र तु ततोऽप्यधिकाः शब्दा इति सांख्योक्ता गीतोक्ताश्चा-
र्था नात्राभिप्रेताः । अथ प्रश्नानुरोधान्न्यूनतादोषं परिहृत्य गीतोक्ताः
स्वभावदयो ग्राह्यास्तदापि तेषां ये धर्मास्तत्तदधिष्ठातृत्वादयस्तेऽपि
भगवन्नियमितास्त्ववश्यं वाच्याः । एकस्य सर्वानुस्यूतस्य नियन्तु-
र्बोधनार्थमेवान्तर्यामिब्राह्मणस्य प्रवृत्तत्वात् । एवं सति यदि तेऽति-
रिक्ता अत्राभिप्रेताः स्युस्तदा पृथिव्यादिवत् तानपि नियम्यतया व-
देत् । अतस्तेऽत्राधिदैवादिपदेषु नाभिप्रेताः । किन्तु, इत्याधिदैवतमि-
त्यादाविति शब्दः प्रकारे हेतौ वा भवेत्तथा वा तेन हेतुना वाऽधिदै-
वतादिशब्दानां भगवद्वाचकत्वमेव बोधयतीति । तेनेदं सिद्ध्यति ।
विषयवाक्य उद्दालकेनैतल्लोकपरलोकयोः सर्वभूतानां चान्तर्वर्तित्वे
सति सन्नियामकोऽन्तर्यामिशब्दवाच्यः पृष्टः । तत्र चेद् याज्ञवल्क्य-
स्तावदेव वदेत् तदाऽन्तर्यामिज्ञातृत्वं न स्फुटीभवेदत उद्दालकश्रुतौ-
स्तद्धर्मान् विशेषतः पृथिव्यादिवाक्यैः प्रकाशयति । तत्र पृथिव्यब-
धिकार्यं भगवत्प्रयुक्तमिति गीताद्वादशाध्याये, गामाविश्य च भूता-
मीति साङ्गेनोक्तम् । ततः सर्वस्य चाहं हृदि संनिविष्ट इत्यादिना-
ऽन्तर्यामित्वं पुरुषोत्तमत्वं च निगमितम् । आकाशकार्यस्य तथात्वं
तृतीयस्कन्धे, अदो ददाति श्वसतां पदं यन्नियमाज्जभ इति स्फुटम् ।
वाय्वादित्यकार्यस्य तथात्वं, भीषाऽस्मादिति श्रुतौ । तत्राग्नीन्द्रयोः
कार्यं न स्फुटं, तदपि तृतीयस्कन्धे, वर्षतीन्द्रो दहत्यग्निरित्यनेन बो-
धितम् । अत्र त्विन्द्रस्थाने विद्युस्तनयित्नु । एवमन्येषां कार्यस्यापि
भगवत्प्रयुक्तत्वं ततस्ततो बोध्यम् । विषयश्रुतावधिदैवतपदं, सूत्रे
त्वधिदैवपदं, तथापि न तयोरर्थभेदः । गीतायाम्, अधिदैवं किमु-
च्यत इति प्रश्ने, पुरुषश्चाधिदैवतमित्युत्तरात् । एवं देवधर्माणां भगव-

अन्यथा त्वधिकारणरचना, अन्तस्तद्धर्माधिकारणेन मतार्थ-
त्वादयुक्तैव ॥ १८ ॥

प्रयुक्तत्वबोधनात् परलोकात्मकजन्मान्तरीयदेहयमयितृत्वज्ञानं स्व-
स्य याज्ञवल्क्येन प्रकाशितम् । ततो लोकपदस्य भूरादिस्वाधारेष्वपि
प्रयोगाद्, अथाधिलोकमिति प्रतिज्ञाय तत्सम्बन्धि सर्वं पूर्ववद् बोधि-
तम् । ततो लोकान् कथं यमयतीत्यपेक्षायां, वेदयज्ञाभ्यां यमयतीति
बोधनायाधिवेदाधियज्ञवाक्यद्वयमुक्तम् । ततः सर्वभूतयमनं पूर्ववदे-
वेति बोधनायाधिभूतवाक्यम् । तत एतल्लोकनियमनबोधनाय दशा-
ध्यात्मवाक्यानीत्येवं कार्यज्ञानमुक्त्वा, तत्स्वरूपमिदमित्यतया वक्तु
मशक्यमिति बोधनायादृष्टो द्रष्टव्याद्याह । तत उपसंहारे, अतोऽप्य-
दर्शनामित्यनेन तस्य सुखरूपत्वं यदाऽऽह तदान्तर्यामिज्ञातृत्वं वक्तुर-
वगत्योद्दालकस्तूर्णी भूत इत्युक्तम् । तेन सर्वेषां स्वल्पेषु महत्स्वन्य-
सापेक्षेषु तन्निरेपेक्षेष्वपि कार्येषु यत् सामर्थ्यं तदन्तर्यामिणः सका-
शादेव, न तु स्वन इति साधितम् । तदेव, यत्किञ्चित् पौरु-
षं पुंसां मेने कृष्णानुकम्पितमिति श्रीभागवते । तेनाधिदै-
वादिपदप्रवृत्तिनिमित्तभूता योऽभिमानः सोऽपि भगवत्प्रयुक्त इति
तेषां पदानामभिमानिष्वौपचारिकत्वबोधनायैव तत्कथनं, नो चे-
त् तद्वैयर्थ्यमेव । तदनुक्तावपि विवक्षितज्ञापनस्याप्रत्यूहत्वादि-
ति सिद्ध्यति । तेन सूत्रस्थमधिदैवादिष्विति पदं देहलीदीप-
वदुभयत्रापि सम्बद्ध्यते । तथाचानेनास्पष्टलिङ्गेनान्तर्यामिण एक-
त्वसाधनाज्ञाधिकरणवैयर्थ्यमिति । मतान्तरं दूषयन्ति * अन्य-
थेत्यादि * । सा रचनात्वेवम् । अस्मिन् वाक्येऽन्तर्यामीत्यपूर्वसंज्ञा-
दर्शनात् किमधिदैवाद्यभिमानो देवतात्मा, किं वा परमात्मेत्यादिः
संशयः । तत्र पृथिव्येवास्यायतनमग्निलोको मनो ज्योतिरिति श्रुतौ
कार्यकरणवत्त्वात् पृथिव्यादीनन्तस्तिष्ठन् यमयतीति देवतात्मनः
स्थितेरुक्तत्वात् तस्य यमयितृत्वसम्भवादित्येवं प्राप्ते, तद्धर्माणामा-
त्मत्वाऽमृतत्वपृथिव्याद्यज्ञातत्वादीनां निर्देयात् परमात्मैवोच्यत इ-
त्यादिरूपा । सा त्वन्तस्तद्धर्माधिकरणे स्पष्टलिङ्गैरेव सिद्धा । अत्रा-
ऽप्यमृतत्वादिभिः स्पष्टैरेव लिङ्गैरुपपाद्यत इति तथेत्यर्थः ॥ १८ ॥

नच स्मार्तमतद्धर्माभिलापात् ॥ १९ ॥

ननु ब्रह्मवादे अन्तर्यामी न प्रसिद्धः । जीवब्रह्मजडानामेव प्रसिद्धत्वात् । अतोऽन्तर्यामिणः सांख्यपरिकल्पितस्य गुणयोगात् तादृशस्य ब्रह्मत्वे वा कः पुरुषार्थो भवेत् ।

न हीश्वरं प्रकृतिधर्माखण्डमन्तर्यामिणं मन्यन्ते । तादृशस्योपनिषत्स्वभावात् पूर्वपक्षन्यायेन स्तुतिपरता, तन्मतस्य वा श्रौतत्वमित्याशङ्क्य परिहरति । नच स्मार्तं, स्मृतिप्रसिद्धं स्मार्तं सांख्यमतसिद्धमिति यावत् । तादृशमन्तर्यामिरूपमत्र भवितुं नार्हति ।

नच स्मार्तमतद्धर्माभिलापात् ॥ सूत्रमवतारयितुं किञ्चिदाशङ्काहुः * नन्वित्यादि * । अयमर्थः । सर्वे खल्वेदं ब्रह्म, सन्मूलाः सौम्येमाः प्रजा इत्यादिश्रुतिसिद्धो वादो ब्रह्मवादः । तत्र तु कार्यत्वेन जडजीवौ, कारणत्वेन ब्रह्मेति त्रय एव पदार्थाः प्रसिद्धाः । अन्तर्यामी तूभयथापि न प्रसिद्धः । अतो नियमनरूपेण चेतनधर्मेणाऽऽत्मत्वेन च प्रधानं जडं व्युद्स्य, ब्रह्म वा जीवौ वा कश्चित् कल्प्यः । तत्र ब्रह्मणोऽशरीरत्वात् साधारणजीवस्य च सर्वनियामकत्वादर्शनात् कार्येश्वरभूत एव कल्पनीयः । तादृशश्च महत्तत्त्वं प्रकृतिं वा योऽभिमन्यते, स भवति । तत्रापि महत्तत्त्वावस्थान्तररूपसूत्रान्तर्गतत्वं नास्य विवक्षितमिति प्रकृत्यभिमान्येव भवतीति तादृशस्यान्तर्यामिणः सांख्यपरिकल्पितस्य तद्गुणानां सत्त्वादीनां तमस एव वा योगात् सर्वनियामकस्य ब्रह्मत्वे साधिते कः पुरुषार्थः सिद्धेत । अस्मिद्धौ हेतुः * नहीत्यादि * तथाचोपनिषत्सु तादृशेश्वरस्याभावेन श्रुतिविरोधभवनात् कोऽपि पुरुषार्थः सिद्धेत । अतः पूर्वपक्षन्यायेनान्तर्यामिब्राह्मणस्य प्रकृत्यभिमानिस्तावकत्वं वा, सांख्यमतस्य श्रौतत्वं वाङ्गीकार्यमित्याशङ्क्य परिहरतीति । एवं सूत्रमन्वयार्थं तदर्थं बहिष्यन्तो, देवतास्तुतिपरत्वस्याग्रिमसूत्रे निरसनीयत्वमिदं द्वितीयमेव परिहरतीत्याहुः * नचेत्यादि * । नपुंसकप्रयोगं समर्थयन्ति । * अन्तर्यामिरूपमिति * । इत्वंश द्विधा व्याकुर्वन्ति

कुतः । अनद्धर्माभिलापात् । तद्धधर्माणामनभिलापात् । तद्विरुद्धधर्माणां चाभिलापात् । न ह्यत्र सत्त्वरजस्तमोगुणास्तत्कार्यं वा अभिलष्यते । तद्विरुद्धाश्चैते धर्मा, यस्य पृथिवी शरीरमित्यादि । तस्मात् सांख्यपरिकल्पितं नान्तर्यामिरूपमत्र भवितुमर्हतीति मिद्धम् । एवं सति ब्रह्मधर्मा एवैते भवन्तीति ब्रह्मवादः फलिष्यति ॥ १९ ॥

शारीरश्चोभयेऽपि हि भेदेनैनमधीयते ॥ २० ॥

ननूक्तन्यायेन शारीर एव भवतु । को दोषः, किमिति ब्रह्मपरत्वं कल्पयामिति । तत्राह । शारीरश्च । नेत्यनुवर्तते । शारीरश्च जीवो नान्तर्यामिब्राह्मणे तत्तदभिमानिरूपो, यस्य पृथिवी शरीरमितिवाक्यानुरोधेन भवितुमर्हति । ततोऽपि भिन्नतयाऽन्तर्यामिणो वचनात् । उभयेऽपि काण्वमाध्यन्दिनब्राह्मणद्वयेऽपि एनं जीवं भेदेनैवाधीयते ब्राह्मणाः । निःसन्देहार्थमुभय-

तद्धर्मैत्यादि * । के विरुद्धा धर्मा इत्यन आहुः * तद्विरुद्धा इत्यादि * न हि महदादा विद्यमाने तदभिमन्तुर्व्यष्टिभूताः पृथिव्यादयः शरीराणि युगपद् भवितुमर्हन्ति । नच योगिवदिनि वाच्यम् । गुणप्रधानभावगमकानुपलम्भात् । नापि गमकं कल्पयितुं शक्यम् । तद्धर्मानभिलापस्य बाधकस्योक्तत्वादिति । स्फुटमाश्रमम् ।

रामानुजाचार्यास्तु, शारीरश्चैतन्त्यन्तमिदं सूत्रमङ्गीकुर्वन्ति ॥ १९ ॥

शारीरश्चोभयेऽपि हि भेदेनैनमधीयते ॥ सूत्रमवनारयन्ति * नन्वित्यादि * तथाच यथा संवर्गादिविद्या अङ्गविद्यास्तथाऽन्तर्यामिब्राह्मणमपीति देवतात्मस्नावकत्वेऽपि ब्रह्मवादाविरोधात् को दोष इत्यर्थः । परिहारं व्याकुर्वन्ते * नेत्यादि * । * ततोऽपीति * अभिमानदेवतातोऽपि । * उभय इति * ब्राह्मणा इत्यस्य विशेषणम् । * निःसन्देहार्थमिति * । विज्ञानपदेन बुद्धिरुच्यत इति सन्दे-

यग्रहणात् । यो विज्ञाने तिष्ठन्निति काष्ठाः । य आत्मनि ति-
ष्ठन्निति माध्यन्दिनाः । नचाऽऽत्मशब्देनान्यः सम्भवति । अ-
न्येषां पूर्वमेव पठितत्वात् । अन्ते हि जीवमाह । तस्मादन्तर्या-
मिब्राह्मणे ब्रह्मैव वाक्यार्थ इति सिद्धम् ॥ २० ॥

अदृश्यत्वादिगुणको धर्मोक्तेः ॥ २१ ॥

मुण्डके हि श्रूयते । कस्मिन्नु भगवो विज्ञात इति पृष्ठे, द्वे
विद्ये वेदितव्ये इत्युत्तरमाह । तत्र नामरूपात्मकजगतो विज्ञाना-
र्थं नामांशे वेदादिः । रूपांशे परा च । तत्र वेदादिविद्यायां

हनिरासार्थम् । नन्वतति व्याप्नोतीत्यात्मेति योगमादाय दिगा-
काशप्राणेष्वन्यतमः कश्चिद् ग्रहीतुं शक्य एवेति कुनो न सम्भवती-
त्यत आहुः * अन्येषामित्यादि * । हिहेतौ । स्फुटमन्यत् । एवञ्चान्न
स्थितिकर्तृत्वनिर्वाहकतयोपोद्घातेन सर्वनियमनं विचारितमिति त-
दसम्भवः परिहृतः ॥ २० ॥ ६ ॥

अदृश्यत्वादिगुणको धर्मोक्तेः ॥ पूर्वाधिकरणविषयवाक्ये,
अमृत इति, अतोऽन्यदार्तमिति च कथनादन्तर्यामिणि सर्वहृदयदेश-
वर्तिनि भोगवैलक्षण्यसाधकं वैशेष्यं दर्शितम् । सृष्टिदशायां नियाम-
कत्वं चोक्तम् । तत्र पुनरदृष्टो द्रष्टेत्याद्युक्तम् । तत्र कुत इत्याकाङ्क्षायां
तत्र हेतुबोधनाय सृष्टिपूर्वदशायां सर्वाभावान्नियामकत्वं न भविष्य-
तीत्याशङ्कायां च तदाप्यक्षरं नियमयतीति बोधनाय चोपोद्घातेने-
दमधिकरणमारभ्यत इति प्रसङ्गरूपां सङ्गतिं बोधयितुं विषयवाक्य-
मुदाहरन्ति * मुण्डके हीत्यादि * अत्र सर्वा उपनिषद् विषयवा-
क्यतया ज्ञेया । * इति पृष्ठ इति * अनेन वाक्येनैकविज्ञानेन सर्ववि-
ज्ञाने पृष्ठे । * इत्युत्तरमाहति * इत्यादिनोत्तरमाह । किमुत्तरमाहेत्य-
पेक्षायामाहुः । * तत्रेत्यादि * । * तत्रेति * उत्तरमध्ये । तथाचैत-
द्विद्याद्यं सर्वविज्ञानार्थमाहेत्यर्थः । अत्र कस्मिन्नंशे सन्देह इत्यपे-
क्षायामाहुः । * तत्र वेदेत्यादि * । कुतः सन्देह इत्यपेक्षायां तद्विज-

न सन्देहः । परायां सन्दिह्यते । किमेषा सांख्यमतविद्या ब्रह्म-
विद्या वेति । सांख्यधर्माभिलाषात् सन्देहः । अथ परा यया त-
दक्षरमधिगम्यते, यत्तददृश्यमग्राह्यमगोत्रमनर्गमचक्षुरश्रोत्रं तद-
पाणिपादं नित्यं विभुं सर्वगतं सुमूर्क्षं तदव्ययं, तद्रूपयोनिं
परिपश्यन्ति धीरा इत्यादि । अग्रे च, दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः
स बाह्याऽभ्यन्तरो ह्यजः । अपाणो ह्यभ्याः शुभ्रो ह्यक्षरात् पर-
तः पर इत्युक्त्वा, एतस्माज्जायते इति निरूप्य, अभिमूर्द्धा
चक्षुषी चन्द्रमूर्यावित्यादिना रूपमुक्त्वा पुनः पुरुषात् सृष्टिमाह ।

तत्रैकप्रकरणत्वादेकवाक्यता वक्तव्या । तत्राक्षरपुरुषयोर्भेदः
प्रतीयते । तयोरुभयोरपि सृष्टिः । तद् ब्रह्मत्वादं न सङ्गच्छते ।

— — — —

माहुः । *सांख्यधर्मेत्यादि* तथाचोपक्रमे, स ब्रह्मविद्यां सर्वविद्या-
प्रतिष्ठामथर्वाय ज्येष्ठपुत्राय प्राहेति प्रतिज्ञानादग्रे सांख्यधर्माभिला-
षाच्च सन्देह इत्यर्थः । तदभिलाषमुपपादयन्ति *अथेत्यारभ्य* ।
सृष्टिमाहेत्यन्तम् । *अग्र इति* द्वितीयमुण्डके । तथाच पू-
र्वमुण्डके, अदृश्यत्वादिगुणकस्य भूतयोनित्वकथनात् तादृशत्वस्य
प्रधाने सांख्यैरङ्गीकारात् । द्वितीयमुण्डके च, पुरुषं तद्रूपं ततोऽग्रे
पुमान् रेतः सिञ्चति योषितायां बह्वीः प्रजाः पुरुषात् सम्प्रसूता इति
कथनात् प्रकृतिसंयोगेन पुरुषरूपस्य सृष्टेश्च तैरङ्गीकारात् तदभि-
लाष इत्यर्थः । एवं सन्देहबीजमुक्त्वा पूर्वपक्षमाहुः *तत्रेत्यादि*
मुण्डकत्रये एकस्यैव मतस्य प्रतिपादितत्वेन वाक्यानामितरेतरसाका-
ङ्क्षतयैकप्रकरणात्वादेकवाक्यता सर्वस्य वक्तव्येत्यर्थः । तर्ह्युपक्रमस्या-
ऽसञ्जातविरोधत्वेनावान्तरवाक्यापेक्षया प्रबलत्वाद् ब्रह्मवाक्यत्वेनैव
सा भवत्वित्यत आह *तत्राक्षरेत्यादि* । *प्रतीयत इति* अ-
क्षरात् परतः पर इत्यत्र प्रतीयते । *सृष्टिरिति* एतस्माज्जायते प्रा-
ण इत्यादिनोक्ता सृष्टिः । *न सङ्गच्छत इति* बाधकोपपत्तेरुपक्रमा
पेक्षया प्राबल्यात् न सङ्गच्छते । ननु सांख्ये प्रकृतेरेव सृष्टिरङ्गीक्रियते,

तस्मात् सांख्यमतमेवैतत् । प्रकृतिपुरुषयोः श्रिष्टत्वादन्यतरप्राधान्येनोभयोः स्रष्टृत्वम् । उभयात्मकत्वाज्जगतः । रूपमपि समष्टेर्व्यष्टीनामग्रं ह्युत्पत्तिरिति । तिरोहितरूपत्वान्न ब्रह्मविद्या । किन्तु स्मृतिरेवेति । ब्रह्मविद्या वेदविद्या, उपचाराद्वेति । एवं प्राप्त उच्यते । अदृश्यत्वादिगुणकः परमात्मैव । ब्रह्मविज्ञानेनैव सर्वविज्ञानात् । तत् एव विद्याया अपि परत्वम् । अक्षरस्यापि ब्रह्मत्वं, पुरुषस्यापि । तयोः परापरभावः । अभेदश्च । एतादृश एव हि

न पुरुषादतः कथं तन्मतसिद्धिरित्यत आह * प्रकृतिपुरुषयोरित्यादि * । * उभयात्मकत्वादिति * जीवजडात्मकत्वात् । * रूपमपि समष्टिरिति * अग्निर्मूर्द्धेत्याद्युक्तं रूपमपि श्रिष्टस्यैवेत्यर्थः । अत्र युक्तिमाहुः * व्यष्टीनामित्यादि * । नन्वेतत्सर्वं ब्रह्मवादेऽपि तुल्यमित्यत आह * तिरोहितेत्यादि * सच्चिदानन्दरूपस्य विषयवाक्येऽनुक्तत्वेन तिरोहितरूपत्वात् तथेत्यर्थः । ननु तथापि ब्रह्मविद्यापदविशेषो दुर्वार इत्यत आह * ब्रह्मविद्येत्यादि * ब्रह्मपदस्य वेदऽपि शक्तेस्तथा । नन्वग्रे विद्ययोः परापरविभागमुक्त्वा तत् उपनिषत्समाप्तावक्षरविद्यासमापने, तेषामेवैतां ब्रह्मविद्यां वदनेति प्रकृतपरामर्शपूर्वकं ब्रह्मविद्यापदकथनाद् वेदविद्यापक्षो न साधीयानित्यत आह * उपचाराद्वेति * । एवं पूर्वपक्षमुक्त्वा सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याचक्षते * उच्यत इत्यादि * । * ब्रह्मविज्ञानेत्यादि * एकविज्ञानेन सर्वज्ञानस्य ब्रह्मविद्यालिङ्गत्वम्, अपि वा तमादेशमप्राक्ष इत्यादिश्रुत्यन्तरे सिद्धम् । प्रकृतेऽपि, कस्मिन्नु भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञानं भवतीति प्रश्नस्योत्तरत्वेनादृश्यत्वादिगुणकस्य ततः सृष्टेश्च कथनेन तद्विज्ञानादेव सर्वविज्ञानबोधनादक्षराधिगमकत्वादेव विद्यायाः परत्वबोधनाच्च तद्विज्ञानमत्रापि दृश्यत इति स परमात्मैव, न तु प्रकृतिः । तद्विज्ञानेन पुरुषाविज्ञानात् तद्विद्यया मोक्षाभावेन परत्वानङ्गीकाराच्च तथेत्यर्थः । अत्रापि धर्मोक्तेरेव हेतुत्वम् । नन्वत्राक्षरपुरुषावुक्तावन उभयोर्विज्ञानेन तथात्वमुच्यते, न त्वेकविज्ञानेनेति नायं हेतुरित्यत आहुः * अक्षरस्येत्यादि * । * एतादृश एव हीति * अन्यथा पुरुषस्यैव

ब्रह्मनादः । तत्र प्रथममक्षरस्य ब्रह्मत्वमाह । अदृश्यत्वा-
दिगुणकः परमात्मैव । कुतः । धर्मोक्तेः । तथाऽक्षरात् स-
म्भवतीह विश्वमिति । इयं चोपनिषत् । न ह्यत्र ब्रह्मव्यतिरि-
क्ताज्जगदुत्पत्तिरस्ति । पुरुषस्य ब्रह्मत्वं निःसन्दिग्धमेव । ईष-
दानन्दतिरोभावेन ब्रह्माऽक्षरमुच्यते । प्रकटानन्दः पुरुष इति ।
ब्रह्मविदानोति परमिस्रैव तथा निर्णयात् । तस्माददृश्यत्वा-
दिगुणकः परमात्मैव ॥ २१ ॥

विशेषणभेदव्यपदेशाभ्यां च नेतरौ ॥ २२ ॥

ननु पूर्वपक्षन्यायेन ब्रह्मविद्याख्यायामपि स्मृतिर्ब्रह्मवि-
द्यैवाऽस्तु । द्वे ब्रह्मणी वेदितव्ये मूर्ते चाऽमूर्ते चेत्यत्र विकार-

कथनस्य पादत्रयेणैव सिद्धेरक्षरात् परतः पर इति तुरीयं पादं न
घटेत् । प्रयोजनाभावात् । तथाच ब्रह्मवादस्य परापरभावपूर्वकाभेद-
घटितत्वेनात्राप्येकविज्ञानादेव सर्वविज्ञानस्याभिप्रेतत्वेन हेतुरस्त्ये-
वेत्यर्थः । ननूभयोः कथमभेद इत्याकाङ्क्षायामाहुः * तत्रेत्यादि * ।
* तत्रेति * अभेद उभयोर्वर्तव्ये । विश्वोत्पत्तेः कथं ब्रह्मधर्मत्वमत
आहुः * इयमित्यादि * । नन्वेवं ब्रह्मत्वेनोभयोरभेदे, अक्षरात्
परतः पर इति कथं परापरभावव्यपदेश इत्यत आहुः । * ईषदि-
त्यादि * तथाचावस्थाभेदमादायायं भेदव्यपदेशो, न तु व-
स्तुभेदादतो, न ब्रह्मवादव्याघात इत्यर्थः । एवं भेदप्रत्ययस्य
श्लिष्टस्त्रष्टृत्वस्य तिरोहितरूपत्वस्य च सांख्यधर्मत्वं निराकृतम् ।
अतः परं पूर्वमवस्थाभेदस्यानुक्तत्वाद् तदङ्गीकारे प्रतिज्ञान्तरस्य
निग्रहस्थानस्यापत्तिरित्येतन्निराकुर्वन्ति * ब्रह्मविदित्यादि * । तच्चान-
न्दमयसूत्रस्य द्वितीयवर्णक उपपादितम् । अतो न दोषापपत्तिरित्य-
र्थः । सिद्धमाहुः * तस्मादित्यादि * ॥ २१ ॥

विशेषणभेदव्यपदेशाभ्यां च नेतरौ ॥ सूत्रमवतारयन्ति *
नन्वित्यादि * । * स्मृतिर्ब्रह्मविद्यैवेति * । स्मृतिरेव ब्रह्मविद्येति योजना ।

स्यैव ब्रह्मपदवाच्यत्वम् । अतः प्रकृतिपुरुषावेव वाक्यार्थ इति परिहरति । इतरौ न भवतो वाक्यार्थरूपौ । कुतः । विशेषणभेदव्यपदेशाभ्याम् । विशेषणभेदो व्यपदेशश्च ताभ्याम् । अदृश्यत्वादयो गुणा न प्रकृतेर्भवन्ति । सर्वस्यापि तद्विकारत्वात् । न हि घटदर्शनेन मृन्न दृश्यत इति वदितुं युक्तम् । ब्रह्मवादे पुनः सर्वभवनसमर्थत्वाद् ब्रह्मणि विरोधाभावः । न हि निखं सदैकरूपं विक्रियमाणं च भवितुमर्हति । सर्वब्रह्मधर्मतुल्यत्वे तदेव ब्रह्मेति जितं ब्रह्मवादिभिः ।

अयमर्थः । पञ्चशिखवृत्तावव्यक्तपर्यायेषु नपुंसकलिङ्गस्याऽक्षरपदस्य पाठाद् योनिपदस्योपादानवाचकत्वाद् भूतयोनित्वमव्यक्तलिङ्गम् । अक्षरात् परत्वं च पुरुषलिङ्गम् । अतस्तत्सर्वं न्यक्कृत्य ब्रह्मविद्यात्वं न स्थापयितुं शक्यम् । कस्मिन् विज्ञात इति प्रश्नवाक्ये कस्मिन् मते विज्ञात इत्यर्थस्य शक्यवचनत्वादेतस्य सर्वविज्ञानस्य ब्रह्मविद्यालिङ्गत्वाभावात् । नापि ब्रह्मविद्येति समाख्यया । द्वे ब्रह्मणी इति श्रुत्या ब्रह्मपदस्य विकारेऽपि शक्तौ ग्राहितायां तस्या अप्यन्यथासिद्धत्वात् । लिङ्गापेक्षया पञ्चमत्वेनातिदौर्बल्याच्च । अतो लिङ्गबलात् प्रकृतिपुरुषावेव वाक्यार्थ इति परिहरतीत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * इतरावित्यादि * । * व्यपदेश इति व्यपदेशभेदः । आद्यं व्युत्पादयन्ति । * अदृश्येत्यादि * । ननु ब्रह्मवादेऽप्ययं दोषस्तुल्य इति सोऽपि न वदितुं युक्त इत्यत आहुः । * ब्रह्मवाद इत्यादि * । ननु प्रकृतावपि तथासामर्थ्यमङ्गीक्रियते । अतः परिहारतौल्यान्नैतदपि ब्रह्मवादलिङ्गमित्यत आहुः । * न हीत्यादि * । * भवितुमर्हतीति * । प्रधानस्य परिणामित्वतयैवाङ्गीकारात् तदेतादृशं भवितुं नार्हति । तथाचोक्तरीत्यैकदेशदर्शने तददृश्यत्वस्याशक्यवचनत्वादेतेनैव प्रकृतिवादव्युदास इत्यर्थः । नन्वेतादृशत्वमेव तस्याः कल्प्यमित्यत आहुः । * सर्वेत्यादि * । * जितमिति * । सांख्यवादिनः प्रतिज्ञासन्न्यासप्रतिज्ञान्तरयोश्च-

यः सर्वज्ञः सर्वविदित्यादयस्तु सुतरामेव न प्रकृतिधर्माः । व्यवधानाच्च न पुरुषसम्बन्धः । अक्षरनिरूपण एव पुरुषविशेषणाच्च । येनाक्षरं पुरुषं वेद सत्यमिति । तस्मादक्षरविशेषणानि, न प्रकृतिविशेषणानि । नापि पुरुषविशेषणानि सांख्यपुरुषस्य । न हि दिव्यत्वादयो गुणाः पुरुषस्य भवन्ति । न हि तन्मते पुरुषभेदो ह्यङ्गीक्रियते जीवब्रह्मवत् । नच तस्य बाह्याभ्यन्तरत्वम् । सर्वत्वाभावात् । न हि तस्माज्जायने प्राणादिः । तस्मात् पुरुषविशेषणान्यपि न सांख्यपुरुषविशेषणानि । अतो विशेषणभेदः ।

पाताज्जितमित्यर्थः । अन्यमपि विशेषणभेदमाहुः । * य इत्यादि * नन्वेतानि पुरुषविशेषणानीति न दोष इत्यन आहुः । * व्यवधानादित्यादि * अदृश्यत्वसर्वज्ञत्वादयः प्रथममुण्डकं, पुरुषनिरूपणं च द्वितीयमुण्डक इति व्यवधानात् तथेत्यर्थः । पुनर्विशेषणान्तरमाहुः । * अक्षरेत्यादि * । तथाचाक्षरनिरूपणो आद्यन्तयोः पुरुषविशेषणदर्शनात् पुरुषात्मकमक्षरमत्राभिप्रेतं, न प्रकृत्यात्मकमतस्तथेत्यर्थः । येनेति वाक्यं तु प्रथममुण्डकमस्मिन्निति । ननु पञ्चशिखवृत्तौ पुंलिङ्गस्याक्षरपदस्य पुरुषपर्यायेषु पाठात्रपुंस्त्वमनाहत्य पूर्वत्रापि पुरुष एव ग्राह्यः । तथा सति पुरुषविशेषणानि कुतो न सांख्यपुरुषविशेषणानीत्यत आहुः । * न हि दिव्येत्यादि * साक्षित्वकैवल्यमाध्यस्थ्यद्रष्टृत्वाकर्तृत्वातिरिक्तधर्मानङ्गीकारात् तथेत्यर्थः । ननु बहुषु कश्चित् तादृशोऽप्यस्तु, को दोष इत्यत आहुः । * न हि तन्मत इत्यादि * । तथाच नानापुरुषङ्गीकारेऽपि सर्वेषां तुल्यत्वमेव तन्मते, न तु नियम्यनियामकभावानादिनोत्कर्षापकर्षाद्यतस्तथाङ्गीकारस्तन्मतभङ्गक इत्यर्थः । ननु दिव्यत्वे दिविभवात्मलौकिकत्वं वा । तदुभयमपि व्यापकत्वप्राकृतगणवैलक्षण्ययाभ्यामुपपद्यते । एकत्वं च जात्यपेक्षया । शेषास्त्वमूर्तत्वादयः सिद्धान्ते न तुल्या इति कथं ते तत्र नेत्यत आहुः । * नचेत्यादि * । किञ्चै-

व्यपदेशभेदश्च । ब्रह्मविद्यैवैषेति । स ब्रह्मविद्यां सर्वविद्यामित्युपक्रमे, प्रोवाच तां तत्त्वतो ब्रह्मविद्यामिति मध्ये, तेषामेवैतां ब्रह्मविद्यां वदेत्यन्ते । तस्मान्न सांख्यपरिकल्पितौ प्रकृतिपुरुषौ धाक्यार्थः । न हि ब्रह्मा ज्येष्ठपुत्राय स्मृतिरूपां विद्यां वदतीति चकारार्थः ॥ २२ ॥

रूपोपन्यासाच्च ॥ २३ ॥

अग्निर्मूर्द्धा चक्षुषी इत्यादिरूपं न हि प्रकृतिपुरुषयोरन्यत-

कत्वस्य जातिप्रयुक्तत्वे सर्वेषां तौल्याद्, दिव्यो ह्यमूर्त इति मन्त्रानन्तरमन्त्रोक्ता सृष्टिरपि सर्वैश्वर्यः स्यादिति सापि सांख्ये तथानङ्गीकाराद् विभिद्यते । तथा महदादिक्रमेण तन्न सृष्टिर्न तु प्राणादिक्रमेण, न वा सह, न वा ततः साक्षात् । अतोऽपि तथेत्यर्थः । एवं विशेषणभेदरूपं दूषणं व्युत्पादितम् । द्वितीयं व्युत्पादयन्ति । * व्यपदेशेत्यादि * । तथाच यदि सांख्यमतविद्याऽत्राभिप्रेता स्यात् तदा त्रिषु कचित् सांख्यविद्यामिति, तत्त्वविद्यामिति वा वदेत् । अतो विद्याव्यपदेशभेदादपि तथेत्यर्थः । * ब्रह्मेति * हिरण्यगर्भो वेदाचार्यः ॥ २२ ॥

रूपमपि समष्टिव्यष्टिजनकस्य यदुक्तं तदपि सांख्यमताद् भेदज्ञापकमित्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याकुर्वन्ति ॥ रूपोपन्यासाच्च ॥ नचेदं रूपं श्लिष्टस्येति शक्यवचनम् । यथा सुदीप्तात् पावकादिति मन्त्रेण केवलदादक्षरात् सृष्टिमुक्त्वा, ततो, दिव्यो ह्यमूर्त इति मन्त्रेण केवलस्य पुरुषस्याक्षरात् परत्वमुक्त्वा, तत, एतस्माज्जायत इति मन्त्रेण एतत्पदेन केवलं पुरुषं परामृश्य ततः प्राणादिसमष्टिसृष्टिमुक्त्वा तस्यैव रूपमग्निर्मूर्द्धेत्येति मन्त्रे वदन्ती श्रुतिर्मन्त्रान्ते, एष सर्वभूतान्तरात्मेति केवलं परामृशति । ततोऽग्रे, तस्मादग्निः समिध इत्यादिभिर्व्यष्टिसृष्टि वदतीति । इदं च न केवलस्य तन्मतीयस्य । तथा तैरनङ्गीकारात् । नापि केवलायाः । अन्तरात्मत्वोक्तिविरोधात् । अतः प्रकृतिपुरुषयोरन्यतरस्य न सम्भवतीति । ब्रह्मवादे तु विश्वरूपत्वेन विश्व-

रस्य सम्भवति । ब्रह्मवादे पुनर्विश्वकायस्यैतद्रूपम् । सूत्रविभा-
गात् पुनर्मुख्योपपत्तिरेषेति सूचितम् । चकारेण श्रुत्यन्तराधि-
रोध एकवाक्यता च सर्वेषां वेदान्तानामिति । तस्मादक्षरशब्देन
पुरुषशब्देन च ब्रह्मैव प्रोक्तमिति ब्रह्मविधैवैषेति सिद्धम् ॥२३॥

कायत्वस्यैवोक्तत्वादुपपन्नतरम् । अतो नात्र सांख्यगन्धोऽपीत्यर्थः ।
विशेषणभेदव्यपदेशरूपोपन्यासेऽय इत्यनुक्त्वा यदत्र भिन्नं सूत्रमुक्तं
तत्तात्पर्यमाहुः * सूत्रेत्यादि * । * चकारेणेत्यादि * । तथाचैतद्द्वय-
मपि तन्मतबाधकतया चकारेण सङ्गृहीतमित्यर्थः । तेन सांख्यमत-
सिद्धे कार्येश्वरेऽतिव्याप्तिर्निवारिता ।

रामानुजाचार्यास्तु, यया तदक्षरमधिगम्यत इत्युपक्रान्तस्य
भूतयोनेरक्षरस्येव, यः सर्वज्ञः सर्वविदित्यग्रिमवाक्ये परामर्शादक्षर-
पदेन परमात्मैवोच्यते । अक्षरात् परतः पर इत्यत्र तु पञ्चम्यन्तेना-
ऽक्षरपदेन भूतसूक्ष्ममचेतनमुच्यते । तथाचाक्षरादव्याकृतात् परः
पुरुषस्तस्मादपि परः परमात्मैव । अत्र गमकं तु भूतयोनित्वं परात्प-
रत्वं रूपं च लिङ्गत्वात् । भूतसूक्ष्मस्याक्षरत्वं तु, अश्नुत इति
वा, न क्षरतीति वा स्वविकारव्याप्त्या महदादिवन्नामान्तराभिलाष-
योग्यक्षरणाभावाद्वा योगेन कथञ्चिदुपपद्यत इत्याहुः । तत्रेदमव-
धेयम् । गीतायां द्वादशे, 'एवं सततयुक्ता ये भक्तास्त्वां पर्युपास-
ते । ये चाप्यक्षरमव्यक्तं तेषां के योगवित्तमा' इति प्रश्नेन तदुक्त-
रेण चाक्षरपुरुषोत्तमयोरैक्यमवस्थामेदेन भिन्नत्वं च बोधितम् ।
ततः पञ्चदशे, द्वाविमौ पुरुषौ लोक इति सन्दर्भे अक्षरपुरुषादुत्त-
मत्वं स्वस्योक्तम् । श्वेताश्वतरश्रुतावपि, क्षरं प्रधानममृताक्षरं हरः
क्षरात्मानावीशने देव एक इत्यक्षरस्यात्मत्वं, देवस्य क्षराक्षरेषि-
तृत्वं चोक्तम् । अत्राप्यक्षरस्य पुरुषत्वं पूर्णमुक्त्वा अक्षरात् परत्वं
पुरुषस्य यदुच्यते तेन गीताद्युक्तीतिकमवाक्षरपुरुषयोः स्वरूपं ज्ञा-
प्यते । न तु तदक्षरमतिहाय भूतसूक्ष्मरूपम् । प्रकृतहानाप्रकृतक-
ल्पनयोः प्रसङ्गात् । नच परत इति पञ्चम्यन्तवैयर्थ्यम् । एतस्याक्ष-
रविशेषणत्वेनोपपत्तेः । सांख्ये प्रधानस्याप्यक्षरपदवाच्यत्वेन तद्वार-

णस्यात्रावश्यकत्वादिति ।

भास्कराचार्यास्तु, परत इति पदमक्षरविशेषणत्वेनाङ्गीकुर्वन्ति । अक्षरपदं चात्र प्रधानबोधकमङ्गीकुर्वन्ति । रूपं च कारणात्मनः कार्यात्मनावस्थितस्येति चाहुः ।

शङ्कराचार्यास्त्वग्निर्मूर्द्धेत्यादिनोक्तं रूपं परमेश्वरस्येति व्याख्याय, नेदं रूपं परमेश्वरस्य । जायमानमध्ये एतदुपन्यासात् । एतस्माज्जायते प्राण इति पूर्वं प्राणादीनां, तस्मादग्निः समिधो यस्य सूर्य इत्यनन्तरं च दर्शनात् । नच सर्वात्मत्वबोधनाय मध्ये पाठ इति युक्तम् । पुरुष एवेदं विश्वं कर्मेत्यस्य सृष्टिकथनोत्तरं वक्ष्यमाणत्वात् । अतो हिरण्यगर्भः समवर्तताग्र इति, स वै शरीरी प्रथम इति श्रुतिस्मृतिभ्यां तस्यैव जायमानत्वशरीरित्वयोर्निश्चायनात् तस्यैवेदं रूपम् । नच सूत्रवैयर्थ्यम् । परमेश्वरप्रतिपत्तिहेतुतया तस्योक्तत्वादित्यन्ये मन्यन्त इत्याहुः ।

वाचस्पतिस्तु प्रकरणापेक्षया सन्निधेर्निर्बलत्वात् प्रकरणिन एवेदं रूपमिति यद्यपि सिद्ध्यति, तथापि प्रकरणिनः शरीरेन्द्रियादिरहितस्य विग्रहवत्ताविरोधात् सिद्धे प्रकरणिनोऽसम्बन्धे मूर्धादिश्रुतीनामत्यन्तविप्रकृष्टप्रकरणापेक्षयाऽतिबलिष्ठत्वाज्जायमानमध्यपातित्वं जायमानग्रहणे कारणमुपन्यस्तं भाष्यकृतेत्याह । तन्मन्दम् । भाष्यकृता एतस्यान्यमतत्वेनैवोपन्यासात् । तदुपन्यासारम्भे, अन्ये पुनर्मन्यन्त इति पुनःशब्देनास्य पक्षस्येष्टत्वस्य स्वयमेवापादनात् । भाष्यकारस्यैवमभिप्राये तेन मूर्द्धादिश्रुतिरेव प्रमाणतयोपन्यस्येत । अतः सूत्रं भाष्यं च स्वाग्रहमात्रेण विरुद्धप्रतिपाण्डित्यं द्योतयतीति बोध्यम् । एतेनैव भैक्षवमपि दत्तोत्तरम् ।

शैवस्तु पूर्वानुसार्येव ।

माध्वास्तु, 'अपरं त्वक्षरं या सा प्रकृतिर्जडरूपिका । श्रीः परा प्रकृतिः प्रोक्ता चेतना विष्णुसंश्रया । तामक्षरं परं प्राहुः परतः परमक्षरम् । हरिमेवाखिलगुणमक्षरत्रयमीरितम्' इति स्कान्दादक्षरपदं त्रिष्वपि रुढमङ्गीकृत्य, अक्षरात् परतः पर इत्यत्र प्रकृतितः परं यल्लक्ष्मीरूपमक्षरं तस्मादपि परोऽदृश्यत्वादिगुणकोऽक्षरशब्दवाच्यः पुरुषस्तदुभयभिन्न उक्तविशेषणादेव । यः सर्वज्ञ इत्यादिविशेषणात् प्रकृतितोऽपि भिन्नः । तस्मादेतद् ब्रह्म नामरूपमन्नं च जायत इति

वैश्वानरः साधारणशब्दविशेषात् ॥ २४ ॥

अधिकरणत्रयेण भोगमुपपाद्य पूर्वाधिकरणे अदृश्यत्वादि-
गुणानुक्त्वा प्रसङ्गाद् रूपमुपन्यस्तम् । अधुना साकारब्रह्मतामु-
पपादयितुमिदमधिकरणमारभते । को न आत्मा किं ब्रह्मेति,
आत्मानमेवेमं वैश्वानरं सम्प्रत्यक्षेणितमेव नो ब्रूहीति चोपक्रम्य
द्युसूर्यवाय्वाकाशवारिपृथिवीनां सुतेजस्त्वादिगुणयोगमेकैको-
पासननिन्दया च मूर्द्धादिभावमुपदिश्याऽऽम्नायते ।

नामरूपाद् ब्रह्मणः शब्दब्रह्मरूपाच्चतुर्मुखाद्भेदेन व्यपदेशाच्च विर-
ञ्चयः । जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशस्य महिमानमिति वीतशोक इती-
शान्यत्वव्यपदेशाच्च रुद्रः । यदापश्यः पश्यते रुक्मवर्णं कर्तारमीशं
पुरुषं ब्रह्मयोनिमिति रूपोपन्यासाच्च न ब्रह्मरुद्रावित्याहुः ॥२३॥ ॥७॥

वैश्वानरः साधारणशब्दविशेषात् ॥ एवमदृश्यत्वाद्यधिकरणेना-
ऽन्तर्यामिणोऽदृष्टत्वेऽदृश्यत्वरूपो हेतुः प्रसङ्गाद्दर्शितः । अतः परं प्र-
स्तूयमानाधिकरणस्य पूर्वोक्तसर्वोपपादकत्वबोधनाय तत्प्रयोजनमा-
हुः * अधिकरणत्रयेणेत्यादि * । अत्ता चराचरग्रहणाद्, गुहां प्रवि-
ष्टावात्मानौ हि तद्दर्शनाद्, अन्तर उपपत्तेरित्यधिकरणत्रयेण वैशे-
ष्यबोधनात् त्रिविधं भोगमुपपाद्यान्तर्याम्यधिकरणे तद्वैशेष्यमन्त-
र्यामिणि निगमयित्वा, अदृश्यत्वाद्यधिकरणे तस्यादृष्टत्वोपपादकान्
अदृश्यत्वादिगुणानुक्त्वा रूपाभावादेवादृश्यत्वादीतिशङ्कानिरासाया-
न्तरात्मनस्तत्प्रसङ्गाद्रूपमुपन्यस्तम् । परमात्मक्षरयोरभेदः परापरभाव-
श्चोक्तः । तत् तदा सङ्गच्छते, यदि ब्रह्मणः साकारता वास्तवी स्या-
त् । परमात्मनो विरुद्धधर्माश्रयत्वं च स्यात् । अतस्तदुपोद्घातत्वेना-
ऽधुनेदमधिकरणमारभत इत्यर्थः । एवं सङ्गतिमुक्त्वा विषयवाक्य-
मुदाहरन्ति * को न आत्मेत्यादि * । इदं च छान्दोग्ये सप्तमप्रपाठके
वर्तते । तत्रोपक्रमे, प्राचीनशालसत्ययज्ञेन्द्रद्युम्नजनबुडिलनामानः प-
ञ्चापि श्रुताध्ययनवृत्तसम्पन्नाः कचन समेत्य मीमांसां चक्रुः । को न

आत्मा, किं ब्रह्मोति । अत्र स्वात्मब्रह्मणी अभिन्ने भिन्ने वेति संशयो न तेषां विचारबीजं, किन्त्वस्मदुपास्य आत्मा कः, किं ब्रह्म, तदेकदेशो वेति संशयो विचारबीजमित्यनुपदमेव व्युत्पादयिष्यामः ।

यदत्र कैश्चिद् व्याख्यातम् । आत्मब्रह्मशब्दयोरितरेतरविशेषण-विशेष्यत्वाद् ब्रह्मस्य आत्मपरिच्छिन्नमात्मानं निवर्तयत्यात्मेति चात्म-व्यतिरिक्तस्यादित्यादिब्रह्मण उपास्यत्वं निवर्तयति । अतो, ब्रह्म आ-त्मैव, आत्मा ब्रह्मैवेत्यभेदेन सर्वात्मा वैश्वानरो ब्रह्म स्व आत्मेति फ-लिष्यतीति । तन्न । किम आबुत्त्या वाक्यभेदस्य स्फुटत्वेन विशेषण-विशेष्यभावप्रतीत्यनुदयादेतदुपपादनभूताग्रिमग्रन्थानुरोधेन तथाङ्गी-कारेऽपि तत्रात्मान उपास्यत्वेनैव सिद्धतया तत्र प्रत्यगात्माभेदापादन-स्यासङ्गतत्वादिति । अतः पूर्वोक्तसंशय एव विचारबीजम् । मी-मांसाफलं त्वग्रे वक्तव्यम् । ततः स्वविचारणया तन्निश्चयमलभमाना उद्दालकनामानमन्यं वैश्वानरोपासकं संशयवारकत्वेन सम्भा-वितवन्नः । सर्वेऽपि तन्निकटे यदा गतास्तदा तेन विचारितम् । एते प्रश्नार्थमागता महाश्रोत्रिया अहमित्र वैश्वानरोपासका, नाह मेऽशो-ऽधिकोऽतोऽन्यमभ्यनुशासानीति । तत एवं निश्चित्य तद्विचारं कैकेयमुपदिष्टवान् । ततस्ते षडपि कैकेयराजनिकटे गताः । तदा स राजा तेषां पृथक् पृथक् पूजां पुरोहितादिद्वारा कारयित्वा धनं दातुमारब्धवान् । यदा न जगृहुस्तदा, न मे स्तेनो जनपद इत्या-दिना स्वस्य सद्वृत्ततामुक्तवान् । तथापि ते धनं न जगृहुस्तदा तेषामधिकलिप्सां सम्भाव्याहं यक्ष्यमाणोऽस्मि, ऋत्विक्समानं धनं प्रत्येकं दास्यामि, तावत् स्यातव्यमित्युक्ते, ते स्वाभिप्रायमु-क्तवन्तः । आत्मानमेवेमं वैश्वानरं सम्प्रत्यध्येषितमेव नो ब्रूहीति । तदा राजा तदधिकारपरीक्षार्थं, प्रातर्वः प्रतिवक्तास्मीत्युक्त्वा अन्तःपुरं प्रविष्टः । ततो द्वितीयोऽहिं ते समिद्भारपाणयो राजसमीपं गताः । ततो राज्ञा, एते धनविद्याप्रतिष्ठावन्तोऽपि स्वाभिमानं परि-त्यज्यैतज्जिज्ञासयैवं समागता अतोऽधिकारिण इत्यवगत्य तत्प्रति-भापरीक्षणाय प्रत्येकं पप्रच्छ, कं त्वमात्मानमुपास्स इति । तदा तैः क्रमेण द्युसूर्यादिषु स्वस्वोपास्यात्मत्वेनोक्तेषु, एष वै सुतेजा आत्मा वैश्वानरो यं त्वमात्मानमुपास्स इत्यादिना द्युसूर्यवाय्वाकाशवारि-पृथिवीनां क्रमेण सुतेजस्त्वविश्वरूपत्वपृथग्गर्भात्मत्वबहुत्ववरि-

यस्त्वेतमेवं प्रादेशमात्रमभिविमानमात्मानं वैश्वानरमुपास्ते
स सर्वेषु लोकेषु सर्वेषु भूतेषु सर्वेष्व्वात्मस्वन्नमन्ति । तस्य ह वा
एतस्यात्मनो वैश्वानरस्य मूर्द्धैव सुतेजाश्चक्षुर्विश्वरूपः प्राणः पृथ-
ग्भवर्मात्मा सन्देहो बहुलो वास्तरेव रयिः पृथिव्येव पादाबुदर एव
वेदिलोमानि बर्हिर्हृदयं गार्हपत्यो मनोऽन्वाहार्यपचनमास्यमाह-
वनीय इत्यादि ।

त्वप्रतिष्ठात्वगुणयोगं मूर्द्धचिपातान्ध्रत्वप्राणोत्क्रमणदेहविशरणवस्ति-
भेदपादविम्लानिकथनरूपया एकैकोपासननिन्दया च मूर्द्धचक्षुः-
प्राणदेहमध्यभागवस्तिपादभावमुपदिश्याग्रे आम्नायत इत्यर्थः ।

* यस्त्वेतमित्यादि * एतदर्थस्तु, यस्त्वेनं भवत्पुष्टम, एवं म-
दुक्तप्रकारेण तत्तदवयवविशिष्टमेकं, प्रादेशमात्रं, मात्रं कात्स्न्यैऽव-
धारण इति कौशाच्छ्रुत्यन्तरे मूर्द्धचिबुकान्तराले प्रतिष्ठितत्वक-
थनात् प्रादेशपरिमाणकत्वेनावधारितम्, अभिविमानं तादृशपरिमा-
णकत्वेऽप्यभितः सर्वतो विगतं मानं परिमाणं यस्मात् तादृशम्, आ-
त्मानं नियामकं, वैश्वानरं विश्वान् नराश्रयनीति यास्केन पृषोदरा-
दितया निरुक्तं स्वप्रापकम् उपास्ते चिन्तयति । स सर्वेषु लोकेषु
द्युप्रभृतिषु, सर्वभूतेषु चराचरेषु शरीरेषु सर्वेष्व्वात्मसु जीवेश्वन्न-
मांस्त सर्वात्मभूतः सत्तास्तानेकदेशाभिविमानिनो न्यक्कृत्य तत्तद्धीवृ-
त्तिभिस्तत्तदिन्द्रियैश्च तद्देह्य स्वयं भुङ्क्ते । तस्य ह वा एतस्य स-
र्वावयवविशिष्टस्यात्मनो वैश्वानरस्य मूर्द्धैव सुतेजाः, त्वदुपांस्यद्युरूपः
सुतेजस्त्वगुणविशिष्टः । एवमग्रेऽपि । विश्वरूपो नानारूपवानादि-
त्यः । पृथग्भवर्मात्मा आवहोऽहोदिभेदेन वान् वायुः । सन्देहो देह-
मध्यभागः । बहुलः सर्वगतत्वादाकाशः । वस्तिर्नाभ्यग्नोभागः ।
रयिः, अन्नोत्पादनद्वारा धनजनकत्वाद्धनरूपा आपः । प्रतिष्ठा पादौ
पृथिवी । वेदिराकारसाम्यात् । बर्हिरास्तीर्णत्वसाम्यात् । हृदयं गा-
र्हपत्यो, हृदयाद्धि मनः प्रणीतमिवानन्तरं भवतीति साम्यात् । अन्वा-
हार्यपचनो दक्षिणाग्निः । आहवनीयो हवनस्थानत्वसाम्यात् । एवं

तत्र संशयः । किं वैश्वानरशब्देन ब्रह्म प्रतिपादयितुं श-
क्यते, न वेति । अर्थस्यातिसन्दिग्धत्वात् सन्देहः । तत्रोपक्रमे
ब्रह्मात्मपदप्रयोगोऽस्ति नान्यत् किञ्चित् । उपपादने त्वतद्धर्मा
एव । साकारस्य तु लोकन्यायेनाब्रह्मत्वम् ।

वैश्वानरो यद्यप्यत्रावेव प्रसिद्धस्तथापि पूर्वकाण्डसिद्धत्वा-

विषयमुक्त्वा संशयाकारं तद्बीजं चाहुः । * किमित्यादि * । * अ-
र्थस्येत्यादि च * । कथमतिसन्दिग्धत्वमित्यत आहुः * तत्रेत्यादि *
तद्बीजे विचार्ये । उपक्रमे विचाराकारकथने ब्रह्मात्मपदयोः प्रयो-
गोऽस्ति, को न आत्मा, किं ब्रह्मेति । तत्र किम आवृत्त्या वाक्यभेदा-
वगमाद्विशेषणाविशेष्यभावाप्रतीत्या द्वयोः प्रकरणित्वमापाततः प्रती-
यते । नान्यत् किञ्चिदन्यतरस्य प्रकरणित्वोपपादकम् । अत उपक्रमस्य
सन्दिग्धत्वादर्थस्यातिसन्दिग्धत्वम् । अथाग्रिमग्रन्थे, कं त्वमात्मान-
मुपास्स इति प्रश्नस्य दिवमेव भगवो राजन्त्रित्यादिप्रत्युत्तरादुपास्य-
स्यैवात्मनो विचारविषयत्वं, न प्रतीचोऽस्य । ततश्च समेत्येत्यस्य
स्वस्वोपास्यरूपप्रकाशनेन संविदं कृत्वेत्यर्थात्, को न आत्मेत्यत्रोपास्य
तथा परामृष्टस्यैव विशेषजिज्ञासाबोधकं किं ब्रह्मेति वाक्यम् । तथा
सत्युपपादनग्रन्थाद् ब्रह्मण एव प्रकरणित्वं निश्चीयत इत्युच्यते, न-
दापि तस्य ह वा पतस्यात्मनो वैश्वानरस्य मूर्द्धैव सुतेजा इत्यादि-
रूपस्य तन्निष्कर्षग्रन्थस्य विचारे त्वब्रह्मधर्मा एव सिद्ध्यन्ति । सुतेजः-
प्रभृतीनां जन्यानामेवार्थानां मूर्द्धादिरूपत्वनिष्कर्षात् । नच, 'यच्छ-
ब्दयोगः प्राथम्यं सिद्धत्वं चाप्यनूयता । तच्छब्दयोग औत्तर्यं साध्य-
त्वं च विधेयता' इत्यनूयविधेयलक्षणयोर्विचारं मूर्द्धादीनां सिद्धा-
नामर्थानामनूयत्वस्य सुतेजआदीनां जन्यानां विधेयत्वस्य चावग-
मात् साकारस्य ब्रह्मणोऽवयवानां नित्यानामेव तद्रूपत्वं कल्पनयोप-
दिश्यत इति न ब्रह्मत्वहानिरिति शङ्क्यम् । यतः साकारस्य तु लोक-
न्यायेनाब्रह्मत्वम् । विमतो वैश्वानरो न ब्रह्म । साकारत्वात् । द्युप्र-
भृतिलोकवदिति प्रयोगात् । अत एवमप्यर्थस्यातिसन्दिग्धत्वमित्य-
र्थः । एवं सन्देहबीजमुपपाद्य पूर्वपक्षमाहुः । * वैश्वानर इत्यादि *

देवतात्मपरिग्रहो युक्तः । ततश्च, संवत्सरो वा अग्निवैश्वानर इति श्रुतेः संवत्सरस्य प्रजापतित्वाच्च हिरण्यगर्भोपासनापरमिदिमिति गम्यते । ब्रह्मात्मशब्दावपि हि तत्रैव युक्ततरौ । तदुपासकस्यैवान्नभोजनत्वमपि सर्वत्र युक्तम् । प्रादेशमात्रत्वमपि मुख्यजीवत्वादस्मदाद्यपेक्षया स्थूलत्वाभिप्रायम् । विराडभिमानित्वाच्च लोकावयवत्वम् । वेदगर्भत्वादग्नित्रयात्मकत्वमिति । तस्माद्विरण्यगर्भोपासनापरमेवैतद्वाक्यं, न भगवदुपासनापरमिद्वत् प्राप्तम् ।

उच्यते । वैश्वानरः परमात्मैव । कुतः । साधारणशब्दविशेषात् । साधारणशब्दाद् विशेषः । ये पूर्वपक्षे साधारणशब्दा

अग्निवैश्वानरो वह्निरिति कोशस्मृतेवैश्वानरशब्दो भूताग्नावेव प्रसिद्धः । तथापि पूर्वकाण्डे, विश्वस्मा अग्निं भुवनाय देवा वैश्वानरं केतुमन्हामकृण्वन्नित्यादावहःकेतुत्वकथनेनोत्कर्षवत्तया सिद्धत्वाद् देवतात्मपरिग्रहो युक्तः । पूर्वकाण्डे एव, वैश्वानरस्य सुमतौ स्याम राजा हि कं भुवनानामभिधीरिति देवतात्मन्यपि सिद्धत्वात् । तत एव देवतात्मपरिग्रहप्राप्तावप्युत्तरकाण्डे वाजिनां बृहदारण्यके सप्तान्नब्राह्मणे, संवत्सरो वा अग्निवैश्वानर इति श्रावणात् तैत्तिरीयाणां बृहन्नारायणोपनिषदि प्रजापतिः संवत्सर इति श्रुतेः संवत्सरस्य प्रजापतित्वाच्च हिरण्यगर्भोपासनापरमिदं वाक्यमिति गम्यते । यद्यपि माण्डूक्यादौ, विश्वो वैश्वानरः प्रथमः पाद इति श्राव्यते, तथापि तैजसो हिरण्यगर्भो द्वितीयः पाद इति श्रावणात् तत्परत्वमेव युक्तम् । तस्य च ब्रह्मनामकत्वाज्जीवसमष्टिरूपत्वाद् ब्रह्मात्मशब्दावपि तत्रैव युक्ततरौ । ते योऽहंग्रहणोपास्ते तस्य यथा कतुरितिन्यायेन तद्भावात् तदुपासकस्यैव सर्वत्रान्नभोजनं युक्तम् । भोजनत्वमिति पाठे, भोजनत्वं भोक्तृत्वम् । नन्यादित्वात्त्वयुः । शेषमुक्तानार्थम् । एवं पूर्वपक्षमुक्त्वा सिद्धान्तं विशदीकुर्वन्ति । * उच्यत इत्यादि * । हेतुं व्याकुर्वन्ति *साधारणेत्यादि* अत्र साधार-

हिरण्यगर्भपरतया ततोऽपि विशेषोऽस्ति । येन भगवानेव वैश्वानरो भवति । प्रादेशमात्रस्यैव द्युमूर्द्धत्वादिधर्मः । न हि विरुद्धधर्माश्रयत्वं भगवदुप्यतिरिक्ते सम्भवति । सर्वभवनसामर्थ्याभावात् । साधारणाद्धर्माच्छब्द एव विशेष इति वा । विशेषादिवेव वक्तव्ये साधारणशब्दशब्दौ प्रादेशमात्रस्यैव वैश्वानरशब्दवाच्यत्वं, द्युमूर्द्धत्वादिकं तस्यैवात समासेन द्योतयतः । अन्यथा विरोधाभावात् ।

यदपि लोकात्मकं स्थूलं रूपं तदपि भगवत एव, न हिरण्यगर्भस्येति । पुरुषत्वाच्चस्य ।

णशब्दशब्दस्य, ये इत्यादिना विभजनात् साधारणशब्देभ्यो विशेष इत्येवं बहुवचनविग्रहस्य विवक्षितत्वेऽपि, ग्रहणे क य एकवचननिर्देशः स ब्रह्मादिपदान्भोजनवाक्यगतैकजात्यभिप्रायात् । विशेष आधिक्यं, तत्किमित्यपेक्षायां स्फुटीकुर्वन्ति * प्रादेशेत्यादि * । अस्मिन् पक्षे शब्दशब्दस्य पदवाक्यसाधारण्यात् सन्देहः स्यादिति समासान्तरं तमर्थमाहुः । * साधारणादित्यादि * । तथाच शब्दे विशेषः शब्दविशेषः । वाक्योक्तात् साधारणाद् द्युमूर्द्धत्वादेर्धर्माद् वाक्यरूपे शब्द एव यो विशेषो विरुद्धधर्माधारत्वलक्षणस्तस्मादित्यर्थः । ननु विशेषस्यैव हेतुत्वे साधारणशब्दयोः कथनस्य किं प्रयोजनमत आहुः * विशेषादित्यादि * । * सम सेन द्योतयत इति * समासघटिकायाः पञ्चम्या ल्यब्लोपप्रयुक्तत्वेन श्रौतयोस्तत्प्रकृतिभूतयोः प्रादेशमात्रवाक्यद्युमूर्द्धादिवाक्यरूपयोः शब्दयोः समभिव्याहारेण परस्परसामानाधिकरण्यसूचनाद् द्योतयतः । * अन्यथेति * वैयधिकरण्ये । एतेन ल्यब्लोपार्थग्रहणे युक्तिरुक्ता । ननु सूत्रसिद्धं विरुद्धधर्माश्रयत्वं तु प्रादेशमात्राभिविमानपदयोः पौर्वापर्यसमभिव्याहाराभ्यां लभ्यते । तावत् द्युमूर्द्धत्वादेर्हिरण्यगर्भसाधारण्यं कथं निवर्ततामित्यत आहुः * यदपीत्यादि * । तत्र हेतुः * पुरुषत्वात् तस्येति * अयमर्थः । श्रुतौ पुरुषशब्दश्चतुर्धा प्रयुज्यते । पुरा आसेति, पुरुष-

तीनि, पुरि शेन इति त्रिधा योगेन । एकश्चा आकारविशेषे रूढ्या ।
 प्रकृते च मूर्द्धाद्यङ्गभावणाद् रूढ एवाभिप्रेयते । सा च कुत्र मुख्येति
 विचारे सामान्यतः शब्दमात्रस्याङ्कारविकृतित्वेन नङ्गाच्ये ब्रह्मण्येव
 मुख्या । आनन्दमयाधिकरणेऽन्तःस्थस्यानन्दमयस्य परस्यैव विज्ञान-
 मयादिषु पुरुषाकारसमर्पकत्वेन त्रिमृष्टत्वाच्च । सहस्रशीर्षा पुरुषः,
 वेदाहमेतं पुरुषं महान्नमित्यादावपि तथैव सिद्धत्वाच्च । एवं सति,
 पुरुषौ चात्ममानवावित्यभिधानकोशेनान्यत्र शाक्तग्राहणेऽपि, 'तथा
 पुरुषशब्दोऽयं वासुदेवेऽवतिष्ठते । विना ते पुण्डरीकाक्ष कोऽन्यः
 पुरुषशब्दभाक् ॥ भगवानिति शब्दोऽयं तथा पुरुष इत्यपि । निरुपाधी
 च तर्तेन वासुदेवे सनातने ॥ ब्रह्माद्याः सकला देवा यक्षगन्धर्वाकन-
 राः । ते सर्वे पुरुषांश्चादुच्यन्ते पुरुषा इति' इति शिवतत्त्वविवेक-
 लिखितपुराणात्, 'स एव वासुदेवोऽयं साक्षात् पुरुष उच्यते । स्त्रीप्राय-
 मितरत्न सर्वं जगद् ब्रह्मपुर सरम् ॥ स एव वासुदेवोऽयं पुरुषः प्रो-
 च्यते बुधैः । प्रकृतिस्पर्शराहित्यात् स्वानन्द्याद् वैभवादापि' इति नृ-
 सिंहपुराणाच्च परास्मिन् ब्रह्माणं वासुदेवे एव मुख्यः । अतस्तस्यैव
 पुरुषत्वादितरवारणाच्च । नचैतरवारणेऽपि न शिवस्य वारणमिति
 शङ्क्यम् । प्रकृतिस्पर्शराहित्यस्वानन्द्याभ्यां तस्यापि वारणात् । शिवः
 शक्तियुतः शश्वदिति श्रीभागवतवाक्येन, 'जगत्कारणतापन्नः शिवया
 मुनिपुङ्गवाः । सा तस्यापि भवच्छक्तिस्तथा हीनो निरर्थक' इत्या-
 दिपञ्चविंशद्भिः सूतसंहितावाक्यैश्च सर्वदा सर्वावस्थासु शिवस्य
 प्रकृतियुक्तत्वनदधीनत्वयोरुक्तत्वात् । शिवः शक्त्या युक्तो यदि
 भवति शक्तः प्रभवितुं नचदेवं देवो न खलु कुशलः स्पन्दितुमपीति
 सौन्दर्यलहरीं शङ्कराचार्यैरपि तथाङ्गीकारादिति । नच कारणास्थ
 सर्वाभिः कार्यावस्थाभिरवस्थावत्त्वात् तादृशं रूपं ध्यानायमवोच्यते,
 न तु तद्वास्तवं कारणरूपमिति वाच्यम् । अत्र मूर्द्धैव सुतेजा इत्या-
 दिना सिद्धान्त्येवाङ्गानि निर्दिश्य तेषां शुभ्रभृतिरूपताविधानादङ्गाना-
 म्भवास्तवत्वस्याशक्यवचनत्वात् । नच पृथिव्येव पादावित्यत्र वि-
 परीतोद्देश्यविधेयभावाच्चैवमिति शङ्क्यम् । पूर्ववाक्य उद्दालकं प्रति,
 पादौ त्वेतावात्मन इत्युक्तत्वात् । नच वैद्यके, मूत्राशयपुटो बस्ति-
 रितिकथनादत्र तदुल्लेखेन कार्यरूपत्वमाकारस्य शङ्क्यम् । बस्तिर्ना-
 मेरधो द्वयोरितिकोशोक्ताया नाभ्यधोभागमात्रताया अत्र विवक्षित-

विश्वस्य जडस्य नरस्य जीवस्य च भगवदंशत्वेन देवता-
त्वाद् देवताद्वन्द्वे चेति विश्वानरौ । तौ निवामो यस्मेति, तस्य
निवाम इत्यण् । तेन परमेश्वर एव वैश्वानरो भवति, नान्यः ।

त्वात् । अन्यथा जलस्य सूत्रीभावेनाऽप्रयोजकत्वे तस्मिन् रयित्वक-
थनस्य विरुद्धत्वप्रसङ्गात् । तस्य जलनामत्वाभावात् । एतद्वा अपां
नामधेयं गुह्यं यदाधात्रा इतिवद् गुह्यनामत्वेनाप्यश्रावणाच्च । नच
साकारस्य पूर्वपक्षोक्तेन लोकन्यायेनाऽब्रह्मत्वं शङ्क्यम् । विरुद्धधर्मा-
श्रयत्वेन मिद्धे वैश्वानरस्य ब्रह्मत्वं तस्याप्रयोजकत्वात् । अलौकिका-
ऽऽकारत्वेन सत्प्रतिपक्षत्वाच्च । नचात्र मानाभावः शङ्क्यः । सहस्र-
शीर्षा पुरुषः, सर्वतः पाणिपादं तदित्यादिश्रुतीनामेव मानत्वात् ।
सर्वत्रैकस्यैव ब्रह्मणः प्रतिपाद्यत्वात् । अतः साकारस्यैव ब्रह्मनाप्रति-
पादनार्थमेवं कथनमिति, नात्र हिरण्यगर्भादिरूपता प्रतिपादयितुं
शक्येति ।

तेन शङ्करभास्कराचार्याभ्यां यद् व्याख्यातं, साधारणयोर्वै-
श्वानरात्मशब्दयोर्यो विशेषो सुसुद्धत्वाद्विस्तस्मादिति । तद्धिरण्यग-
र्भसाधारण्यादसङ्गतमिति बोधितम् ।

ननु भवत्वेवं, तथापि वैश्वानरशब्दस्य कथं ब्रह्मणि समन्वय
इत्याकाङ्क्षायां योगरुद्धेति बोधयितुं योगं बोधयन्ति । *विश्वस्येत्या-
दि* । विश्वो वैश्वानरः प्रथमः पाद इतिश्रावणाद् ब्रह्माण्डदेहस्य
विश्वस्य जडस्य तैजसो हिरण्यगर्भो द्वितीयः पाद इति श्रावणा-
न्नरस्य तदन्तर्गतस्य मुख्यजीवस्य च पादत्वे भगवदंशत्वेन देवतात्वा-
द्देवताद्वन्द्वे कृते, देवताद्वन्द्वे चेति सूत्रेणानङ्घ्रि जाने, विश्वानरौ । ततो
निवासार्थेऽणिङ् कृते तथेति तथेत्यर्थः । तस्य निवास इत्यण् इति पाठे
तु, विश्वानरयोर्निवास इति विग्रहान्तरमपि बोध्यते । तथा सत्येको-
ऽर्थो विग्रहोपन्यासेनेतरश्च सूत्रोपन्यासेनेत्येवमपि विरुद्धधर्माश्रय-
त्वाय संगृहीतं भवतीति बोधितं ज्ञेयम् । यद्यपि निरुक्ते, वैश्वानरस्य
सुमंतौ स्यामेत्यत्र, विश्वान्नराज्ञयति, विश्व एनं नरा नयन्तीति वा,

भगवदंशत्वादन्यत्रोपचारात् प्रयोगः । तस्माद् वैश्वानरः पर-
मात्मा ॥ २४ ॥

अथवा विश्वानर एवेति निरुक्तीनामुक्तिः । सायणीये च विश्वेषां
नराणां हित इति । अन्यत्रापि च, नरे संज्ञायामिति विश्वपदस्य दीर्घ
विधाय ऋष्यणा व्युत्पादनम् । तथाप्यत्र जीवजडव्यावृत्त्यर्थमेवाचा-
र्यस्य प्रवृत्तत्वादेव व्युत्पादनम् । ननु भवत्वेवं, योगरूढ्याः सर्वसा-
धारणत्वाद् व्युत्पादनमनतिप्रयोजनमिति शङ्कायामाहुः । * भगवदंशो-
त्यादि* । तथाच पुरुषपदवदत्रापि रूढ्यादिच्छायामात्रम् । वस्तुनस्तु
जातिनिबन्धना प्रशंसानिबन्धना वा गौणीत्यर्थः । सिद्धमाहुः । * त-
स्मादित्यादि* । * तस्मादिति* । उक्तीति काद् विशेषात् सर्वेषां
पदवाक्यानां तदनुगुणत्वाच्चेत्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु, विशेष्यत इति विशेषो विशेष्यमाणत्वम् ।
जाठरभूतदेवतात्मपरमात्मसाधारणस्य वैश्वानरशब्दस्य परमात्मा-
साधारणधर्मैर्विशेष्यमाणत्वादित्येवं सौत्र हेतुं व्याख्याय औपन्यवा-
दीनां षण्णां, को न आत्मा, किं ब्रह्मेति विचार्य भेदस्य निर्देशाज्जी-
वात्मत्वे निवारिते, तेषां जीवात्मनामात्मभूतं ब्रह्म जिज्ञास्यमिति नि-
श्चयं तज्जिज्ञासुभिर्वैश्वानरात्मज्ञं कैकेयं राजानमागम्य पृच्छ्यमानो
वैश्वानर आत्मा परमात्मैवेति विज्ञायते । किञ्चात्मब्रह्मशब्दाभ्यामुप-
क्रम्य पश्चात् सर्वेषु वाक्येष्व्वात्मब्रह्मशब्दाभ्यां व्यवहारे कर्तव्ये ब्रह्म-
शब्दस्थाने निर्दिश्यमानो वैश्वानरशब्दो दृश्यतेऽनः स शब्दो ब्रह्मैवाभि-
धत्त इति विज्ञायते । किञ्च । सर्वलोकसर्वभूतसर्वात्मस्वप्नादनमग्नि-
प्रोतेष्ठीकातूलदाहवत् सर्वपाप्मदाहश्चाग्रे वैश्वानरात्मविज्ञानफलत्वेन
आव्यमाणौ ज्ञानविषयं वैश्वानरं परब्रह्मत्वेन विज्ञापयत इत्याहुः ।
अत्र ब्रह्मधर्मैर्विशेष्यमाणत्वं त्वायानि, परन्त्वत्किंशेनेति बोध्यम् ।

मिश्रशुश्रुतु, सर्ववेदान्तसाधारणो यः शब्दविशेष आत्मब्रह्म-
रूप इति व्याचक्ष्यतुः । तत्त्वात्मब्रह्मशब्दयोर्ब्रह्मपरताया उपपादनसा-
पेक्षतया तयोः साध्यसमत्वेन सिद्धवद्धेतुतानर्हत्वादुपेक्षमेव ।

माध्वास्तु, आत्मशब्दः परे विष्णो नान्यत्र कचिदिष्यत इति-
स्मरणाद् विष्ण्वसाधारणेनात्मशब्देन विशेषणादिति व्याकुर्वन्ति ।

स्मर्यमाणमनुमानं स्यादिति ॥ २५ ॥

व्याख्यानानेन भगवत्परत्वाद् वाक्यस्य प्रमाणान्तरमाह ।

तदप्यात्मशब्दस्योपक्रमस्य संशयवाक्याग्रिमप्रश्नादिवाक्यतत्राग्रिम-
निष्कर्षवाक्येषु प्रयोगेण जीवसाधारण्यदर्शनेन चोपपादनसापेक्षतया
शिथिलमेव ।

तस्मात् सिद्धान्तोक्तहेतुरेव प्रबलः । यत्तु छान्दोग्यभाष्ये प्रा-
देशमात्राभिबिम्बमानपदयोर्व्याख्यानम् । प्रादेशाद्युमूर्द्धादिपृथिवीपा-
दान्तास्तैरध्यात्मं मीयते ज्ञायत इति प्रादेशमात्रो, मुख्यादधु करणे-
ष्वर्तत्वेन मीयत इति वा, द्युलोकादिपृथिव्यन्तप्रदेशपरिमाणो वा,
प्रकर्षेण शास्त्रेणादिश्यन्त इति प्रादेशाद्युलोकादय एव, तावत्परि-
माणो वा । शाखान्तरे तु मूर्द्धादिचिबुकप्रतिष्ठ इति प्रादेशमात्रं क-
ल्पयन्ति । इह न तथाभिप्रेतः । तस्य ह वा एतस्यात्मन इत्युपसंहा-
रात् । प्रत्यगात्मतया अभिविमीयते ज्ञायत इत्यभिबिम्बमान इति । तत्तु
न युज्यते । मूर्द्धादिचिबुकप्रतिष्ठतया प्रादेशमात्रत्वस्य काल्पनिकत्वे
मानाभावात् । नच, तस्य ह वा एतस्यात्मन इत्यादिना द्युमूर्द्धत्वा-
दिकथनमेव मानमिति वाच्यम् । तदेजति, तन्नैजति, अणारणीयान्
महतो महीयानात्मा गुहायां निहितोऽस्य जन्तोः, अणीयान् व्रीह-
र्ज्यायानाकाशादित्यादिश्रुतिभिः सिद्धे विरुद्धधर्माधारत्वे, अभिज्ञानि-
मित्तोपादानतोपगमेनः स्वयमप्युपगते, मायायां युक्तिविरोधस्य भूष-
णत्वे च स्वीकृते द्युमूर्द्धत्वप्रादेशमात्रत्वयोः स्वमतपरमताभ्यामवि-
रोधस्य भूषणत्वे च स्वीकृते द्युमूर्द्धत्वप्रादेशमात्रत्वयोः स्वमतपरम-
ताभ्यामविरोधसिद्धेस्तथा कथनस्य काल्पनिकत्वानुपपत्तिभक्तत्वात् ।
प्रत्यगात्मत्वेन विमीयमानस्य विषयत्वेनाब्रह्मत्वस्य भामत्यां स्वीका-
रात् । व्याख्येयग्रन्थेऽपि, को न आत्मा, किं ब्रह्मेत्येतयोर्भिन्नवाक्य-
त्वपक्ष एकवाक्यत्वपक्षे च प्रत्यगात्मब्रह्माभेदमानाभावस्योपपादित-
त्वाच्च । तस्माद् विरुद्धधर्माधारत्वादिकमत्राविवादम् ॥ २४ ॥

स्मर्यमाणमनुमानं स्यादिति ॥ ननु पूर्वसूक्तोक्तहेतुना सिद्धे
वैश्वानरस्य परमात्मत्वे किमिति सूत्रान्तरारम्भ इत्याकाङ्क्षायामाहुः ।
* व्याख्यानेनेत्यादि* । तथाच स्मारस्येन तथाप्रतीत्यभावाद्ग्रहवा-

केचित् स्वदेहे हृदयावकाशे प्रादेशमात्रं पुरुषं वसन्तम् ।

चतुर्भुजं कञ्जरयाङ्गशङ्खगदाधरं धारणया स्मरन्तीति ।

स्मर्यमाणं रूपमनुमानं स्यात् । प्रादेशमात्रवैश्वानरस्य ब्रह्मत्वे । स्मरणं हि मननं श्रुतस्य भवति । श्रुतिवाक्येभ्य एव हि श्रवणम् । यदि प्रादेशमात्रवैश्वानरप्रतिपादकजातीयानां न ब्रह्मवाक्यत्वं स्यात् तदा स्मरणं नोपपद्यते । अतः, इति हेतोः प्रादेशमात्रवैश्वानरो भगवानेवेति सिद्धम् ॥ २५ ॥

शब्दादिभ्योऽन्तःप्रतिष्ठानान्नेति चेन्न, तथा दृष्टुमप-

देशादसम्भवात् पुरुषमपि चैनमधीयते ॥ २६ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु यदि स्मर्यमाणमनुमानं

दित्वमाशङ्कोतेति तन्निवारणायारम्भ इत्यर्थः । स्मर्यमाणं स्फुटीकुर्वन्ति * केचिदित्यादि * । स्मर्यमाणस्य कथमनुमानत्वमित्यत आहुः * स्मरणं हीत्यादि * । * स्मरणं नोपपद्येतेति * ये हि ब्रह्म स्मरन्ति ते श्रुतिः श्रुत्वैव स्मरन्त्यतस्तत्राभावे तन्नोपपद्येत । तथाच प्रादेशमात्रत्वस्मरणं प्रादेशमात्रत्वस्य श्रुत्यर्थत्वानुमापकमित्यर्थः । तेन,

अनन्तशाखासापेक्षे वैदिकार्थस्य निर्णये ।

स्वबुद्धिकल्पितादर्याद् बलीयानुपबृंहितः ॥

इति बोधिनम् ।

अन्ये तु, 'द्यां मूर्द्धानं यस्य विप्रा वदन्ति खं वै नामि चन्द्रसूर्यौ च नेत्रे । विशः श्रोत्रे विद्धि पादौ क्षितिं च सोऽर्चन्त्यात्मा सर्वभूतप्रणता' इति । 'यस्याग्निरास्यं द्यौर्मूर्द्धा खं नामिश्चरणौ क्षितिः । सूर्यश्चक्षुर्विशः श्रोत्रे तस्मै लोकात्मने नमः' इत्युदाहृत्य स्मर्यमाणं श्रुत्यनुमापकं स्यादिति व्याकुर्वन्ति ॥ २५ ॥

शब्दादिभ्योऽन्तःप्रतिष्ठानान्नेति चेन्न तथा दृष्टुमपदेशादसम्भवात् पुरुषमपि चैनमधीयते ॥ शङ्कांशं व्याकुर्वन्ति * नन्वित्यादि *

स्यादिति वाक्यार्थो निर्णीयते, तदा स्मृत्यन्तरेणान्यथापि व्याख्येयम् । 'अहं वैश्वानरो भूत्वा प्राणिनां देहमाश्रितः । प्राणापानसमायुक्तः पचाम्यन्नं चतुर्विधम्' इति जाठर एवाग्निर्वैश्वानरो भवति । तस्यैव भगवद्विभूतित्वात् । वाक्यार्थो यथाकथञ्चिद् योजयिष्यते । न तु विरुद्धधर्माणां विद्यमानत्वाद् भगवत्परत्वं वाक्यस्य । विरुद्धधर्माः शब्दादयः । अन्तःप्रतिष्ठानं च । अग्निर्वैश्वानर इति शब्दः केवलवैश्वानरपदे भवेत् । भगवत्परत्वं योगेन । तदाग्निसाहचर्यादग्निरेव भवेत् । तस्यैव च त्रेताग्निकल्पनमुपासनार्थम् । प्राणो हि देवता तद् यद्भक्तं प्रथममागच्छेत् तद्धोमीयमित्यादिना । तदेतेभ्यो हेतुभ्योऽन्तःप्रतिष्ठितत्वमपि न भगवद्धर्मः । पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं वेदेति भिन्नहेतुहेतुश्च भवतीति न चकारः । तस्माद् विरुद्धधर्माणां विद्यमानत्वान्न भगवान् वैश्वानर इति चेत् ।

* इति वाक्यार्थो निर्णीयत इति * एवं प्रकारेण स्मरणेन निर्णीयते । ननु भगवद्विभूतौ चेद् योज्यं, तदा भगवति योजनं कुतो निषिद्धत इत्यत आह * न त्वित्यादि * । कः शब्द इत्यतस्तं दर्शयति * अग्निरित्यादि * । अयमर्थः । वाजिनां वैश्वानरविद्याप्रकरणे, य एषोऽग्निर्वैश्वानर इति वैश्वानरसमानाधिकरणतया अग्निरिति श्रूयते । तथाच यदि समानप्रकरणे केवलो वैश्वानरशब्दः स्यात् तदा तस्मिन् पूर्वोक्तेन योगेन भवेद् भगवत्परत्वम् । प्रयुक्ते तु शब्दान्तरे । तत् * तस्मादग्निसाहचर्यादग्निरेव वैश्वानरो भवेत् । यास्कोक्तस्य योगान्तरस्य तत्रापि शक्यवचनत्वात् । नच योगतौल्येऽग्नौ कुतः पक्षपात इति शङ्क्यम् । अत्राप्यग्रे हृदयं गार्हपत्य इत्यादिना तस्यैव वैश्वानरस्य त्रेताग्निकल्पनमुपासनार्थं दृश्यते । नचेदमप्युभयत्र तुल्यमिति शङ्क्यम् । प्राणो हि देवतात्राग्रे पठ्यते । तद्यद्भक्तं प्रथममागच्छेत् तद्धोमीयम् । स यां प्रथमामाहुतिं जुहुयात् तां जुहुयात् प्राणाय स्वाहेत्यादिना स्वाहायोगाच्चतुर्थ्या चावगतेः । तस्य

न । तथा दृष्ट्युपदेशात् । सर्वभोक्तृत्वं भगवतो वक्तुं तथा दृष्टिरुपदिश्यते । विरुद्धधर्माणां तत्तद्भावापत्तिरित्यैश्वर्यमेव भगवतो वर्णितम् ।

तर्हि कार्यवाक्यमेवास्तु स्मृत्यनुरोधादिति चेत् तत्राह । अमम्भवात् । न हि तस्य द्युमूर्द्धत्वादयो धर्माः सम्भवन्ति । उपचारादुपासनार्थं परिकल्पनं भविष्यतीति चेन्न । पुरुषमपि चैनमधीयते, वाजसनेयिनः । स एषोऽग्निवैश्वानरो यत्पुरुषः । स यो हैतमेवाग्निं वैश्वानरं पुरुषविधं पुरुषेन्तःप्रतिष्ठितं वेदेति ।

मुखं च जाठर एव । आहुतिप्रापकत्वात् । अयमग्निवैश्वानरो योऽयमन्तःपुरुषे येनेदमन्नं पच्यते यदिदमद्यत इति वाजसनेयिब्राह्मणोक्ताल्लिङ्गात् । तदिदं सूत्रस्थेनादिपदेन सूचितम् । तदेतेभ्यो हेतुभ्यो जाठर एव ग्राह्यो, न परमात्मा । न वाऽन्तःप्रतिष्ठानात् परमात्मा ग्रहीतुं शक्यः । यतोऽन्तःप्रतिष्ठितत्वमपि न भगवद्धर्मः । वाजसनेयिभिः, स यो हैतमेवमग्निं वैश्वानरं पुरुषविधं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं वेदेति समामननात् । यद्यप्यन्तःप्रतिष्ठानं वाक्यस्य जाठरपरतानाधने भिन्नो हेतुरिति सूत्रे चकारोऽपेक्षितः । तथापि भक्तस्य होमीयत्वमाहुतर्देवताप्राप्तिश्च या आदिपदेन संगृहीता, तन्नाप्येतदेव प्रयोजकमिति हेतुरपि भवतीति तथात्वबोधनाय न चकारः । स्फुटमन्यत् । परिहारांशं व्याकुर्वते *नतथेत्यादि* । पूर्वोक्तहेतुना वाक्यस्य जाठरविभूतिपरत्वं न वक्तुं शक्यते । कुतः । तथादृष्ट्युपदेशात् । भगवतः सर्वभोक्तृत्वं वक्तुं जाठरदृष्टिरत्रोपदिश्यते, तस्मात् । नचोत्कृष्टे हीनदृष्टेर्दोषावहत्वस्य पूर्वं साधितत्वादत्र तादृशदृष्ट्युपदेशस्यायुक्तत्वं शङ्क्यम् । भगवतः सर्वकारणत्वेन भगवन्निष्ठानां तेषां तेषां विरुद्धधर्माणां तत्तद्भावापत्तिः । यथा कारणत्वस्याष्टाविंशतितत्त्वादिरूपता, तथा पाचकत्वस्य जाठराग्निरूपतेति स्वयं त्वविक्रिय एकरसएवेति भगवतः ऐश्वर्यमेव वर्णितमतो न दोष इत्यर्थः । * तर्ह्येत्यादि * ननु धर्माणां तत्तद्भावापत्तिः कार्यार्थेति कार्यं मुख्यम् । तर्हिदं कार्यवाक्यमेवास्तु । गीतास्मृत्यनुरोधात् । न तु ब्रह्मवाक्यमिति चेत् तत्राहस्य-

तस्मात् पुरुषत्वं, पाठान्तरे पुरुषविधत्वं वा जाठरस्य न सम्भवतीति भगवानेव वैश्वानरः । भगवत्परत्वे सम्भवसम्भवनकल्पना न युक्तेति ॥ २६ ॥

अत एव न देवता भूतं च ॥ २७ ॥

वैश्वानरो न ऊयेत्यादिमन्त्रैर्देवताया महाभूताग्नेर्वा वाक्यार्थतेति कस्य चिद् बुद्धिः स्यात् । तदप्यतिदेशेनैव परिहरति । मुख्योपपत्तिर्भगवत्परत्वे सम्भवति नान्यकल्पना युक्तेति ॥ २७ ॥

साक्षादप्यविरोधं जैमिनिः ॥ २८ ॥

अधुना परिमाणविशेषो विचार्यते । प्रादेशमात्रत्वं भगवतः स्वाभाविकं कृत्विमं वेति । अस्मिन् मिद्ध एव पूर्वोक्तं मिद्धं भवेदिति विचार्यते । तत्रास्मिन्नर्थे चत्वार ऋषयो वेदार्थचिन्तकाः प्रकारभेदेन । तत्र केवलं शब्दबलविचारका आचार्याः ।

शंः । शेषमुत्तानम् * । पाठान्तर इति * सौत्रे पुरुषविधमिति पाठान्तरे । ननु पुरुषत्वादिकमपि काल्पनिकं पूर्ववदस्त्विति चेत् तत्राहुः । * भगवदित्यादि * सर्वे वेदा इत्यादिश्रुतिभिर्मुख्यसम्भवे गौणस्यान्याय्यत्वाच्च तथेत्यर्थः ॥ २६ ॥

अत एव न देवता भूतं च ॥ * इत्यादीत्यादिपदेन, वैश्वानरं केतुमहामित्यादीनां संग्रहः ॥ २७ ॥

साक्षादप्यविरोधं जैमिनिः ॥ एतदादिषु पञ्चसूत्रेषु, मन्यत इत्यस्याध्याहारो ज्ञेयः । ननु चतुर्भिः सूत्रैः सर्वस्मिन्नधिकरणार्थे सिद्धे एतेषां सूत्राणां किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायामाहुः । * अधुनेत्यादि * । * पूर्वोक्तमिति * । असाधारणभगवद्धर्मरूपं विरुद्धधर्माश्रयत्वम् । * शब्दबलेत्यादि * शब्दस्य बलमुच्चारणक्रमादितात्पर्यम् । तद्धि-

शब्दार्थयोजैगिनिः । आश्रमरथ्यस्तु शब्दोपमर्जनेनार्थविचार-
कः । केवलार्थविचारको वादरिरिति । आचार्यः पुनर्विचारावि-
चारयोर्दोषं पश्यन् विचारमपि वदस्तेषामल्पबुद्धिरुयापनाय ना-
मान्याह ।

तत्र जैमिनिरुभयबलविचारकः प्रथमं निर्दिश्यते । व्याप-
कस्य प्रादेशमात्रत्वे साक्षादपि कल्पनाव्यतिरेकेणापि स्वरूप-
विचारणैवाविरोधं मन्यते जैमिनिः । आकाशवद् व्यापकं सर्व-
तःपाणिपादान्तं ब्रह्म । अत एव साकारत्वमनन्तमूर्तित्वं ब्रह्म-
णः स्वेच्छया परेच्छया स्वभावतश्च विभक्तमिव । त्रयोऽपि
नियतपरिमाणाः । अनियतपरिमाणास्तु आकाशवत् परिच्छे-
दनिरूप्याः । तद् वृद्धिहासाभ्यां तथा भवन्ति ।



चारेणार्थविचारका व्यासपादा इत्यर्थः । ननु तथापि ऋषिना-
मकथनस्य किं प्रयोजनमत आहुः । * आचार्यः पुनरित्यादि *
। बृहदारण्यके प्रथमे गार्गीब्राह्मणे, मा ते मूर्द्धा व्यपदतदन-
तिप्रश्न्या वै देवता अतिपृच्छस्मि गार्गी मातिप्राक्षीरित्यतिप्रश्ने दो-
षश्रावणेन, कठवल्ल्यां, नैषा तर्केण मनिरापनेयेति निषेधेन च का-
ल्पनिकातिविचारं दोषः पर्यवसितः । तैत्तिरीये च, तत्त्वेव भयं वि-
दुषोऽमन्वानस्येत्यविचारेऽपि दोषः श्राविनः । अत आचार्यस्तमिमं
विचाराविचारयोर्दोषं पश्यन्, तदन्वेष्टव्यं, तद्विजिज्ञासितव्यं, सो-
ऽन्वेष्टव्यः, स विजिज्ञासितव्य इत्यादिश्रुत्युक्तत्वाच्छब्दबलेनैव कर्तव्यं
विचारमपि स्वशास्त्रे वदस्तेषां आह । तथाच शब्दबलविचारस्य
मुख्यत्वज्ञापनमेव प्रयोजनमित्यर्थः । जैमिनेः प्राथम्ये हेतुः * उभय-
बलविचारक इति * । सूत्रं व्याकुर्वन्ति * व्यापकस्येत्यादि * कल्प-
नाव्यतिरेकेण व्यापकत्वप्रादेशमात्रत्वयोः कथमविरोध इत्याकाङ्क्षा-
यां तं प्रकारमुपपादयन्ति * आकाशेत्यादि * । यद्यपि श्रुतौ प्रादेश-
मात्रमभिधिमानमिति क्रमेणोक्तं, तथापि शब्दक्रमादर्थः क्रमो बली-

स्मृतावप्युक्तम् ।

विष्णोस्तु त्रीणि रूपाणि पुरुषारूपान्यथो विदुः ।

प्रथमं महतः स्रष्टृ द्वितीयं त्वण्डसंस्थितम् ॥

तृतीयं सर्वभूतस्थं तानि ज्ञान्वा निमुच्यत इति ।

यानिति पञ्चमस्य, श्रुतिलक्षणमानुपूर्व्यं तत्प्रमाणत्वादर्थोच्चेति प्रथ-
मसूत्रे विचारितमग्निहोत्रं जुहोति यवागूं पचतीत्यत्र सिद्धम् । अ-
र्थक्रमस्य बलिष्ठत्वानादरे अदृष्टकल्पनाप्रसङ्गत् । तदत्राप्यादरणी-
यम् । अन्यथाऽत्र विरुद्धधर्माधारत्वकल्पना प्रसज्येत । सम्भवति
चार्थक्रमादरेण परिमाणाविरोधितं प्रकारमतिहाय विरुद्धधर्माश्रय-
त्वकल्पनमयुक्तम् । तस्मिन् प्रकारे कथं सम्भव इति चेदित्यम् । आ-
काशवत् सर्वगतश्च नित्य इति, सर्वतःपाणिपादं तदिति श्रुतिभ्यामे-
वंविधं ब्रह्मस्वरूपं सिद्धमतः स्वरूपबलादेव ब्रह्मणः साकारत्वमन-
न्तमूर्तित्वं च । यदेकमव्यक्तमनन्तरूपमिति, पश्य मे पार्थ रूपाणि
शतशोऽथ सहस्रश इति श्रुतिस्मृतिभ्यां सिद्धम् । तच्च कचिद्, बहु
स्यामिति श्रुतः स्वेच्छया, कचिच्च, यद्यद्विधा त उरुणाय विभाव-
यन्ति तत्तद्रूपः प्रणयसे सद्नुग्रहायति वाक्यात् परेच्छया, कचिच्च
पूर्वोक्तरीत्या स्वभावतश्च तं तं प्रति तत्तत्प्रकारेणोपासनेन प्रकटी-
भवति । प्रणयस इत्यस्य तत्तद्रोचरत्वं प्रापयस इत्यर्थात् । नच रू-
पभेदे ब्रह्मभेदः शङ्काः । यदेकमिति श्रुतेरविभक्तं च भूतेषु विभक्त-
मिव च स्थितमिति च गीतावाक्यात् । अतः पुरुषं पुरुषविधं पुरुषे-
ऽन्तःप्रतिष्ठितमिति त्रयोऽपि प्रकारा नियतपरिमाणाः । यदि चाकाश-
वदिति श्रुत्या विचार्यास्तदा ते अनियतपरिमाणा आकाशवत् प-
रिच्छेदनिरूप्याः परिच्छेदकवृद्धिहासाभ्यां नानापरिमाणा भवन्ति ।
ननु श्रुतौ पुरुषं पुरुषविधमित्यादिकं वैश्वानरविशेषणं, न तु प्रका-
राणाम् । परिमाणं च द्रव्यधर्मो, न तु धर्मधर्मोऽतो नेदं युक्तमत
आहुः । * स्मृतावित्यादि * । * उक्तमिति * पुरुषत्वमुक्तम् । त-
थाच्च वैश्वानरस्यैव त्रिधा वर्तमानत्वाशोक्तानुपपत्तिरिति सर्वमुपप-
न्नमित्यर्थः । तृतीयस्यानन्तरूपत्वं नियतपरिमाणत्वं च व्याकुर्वन्ति ।

भूतेषु पञ्चधा । उदरेऽङ्गुष्ठमात्रः । हृदये प्रादेशो मूर्द्धनि
च मनमीन्द्रियेषु चाणुः । चित्ते व्यापकः । एकस्याप्युपक्रमे
सर्वेषु तथात्ववादो विभूतिरभेदाय । तस्माद् वैश्वानरस्य पुरुष-
त्वात् सच्चिदानन्दरूपेणैव प्रादेशमात्रत्वं न विरुद्ध्यते । अतः
साकारब्रह्मवाद एव जैमिनेः सिद्धान्तः ॥ २८ ॥

* भूनेष्वित्यादि * । * पञ्चधेति * ध्यानार्थं प्रादेशमात्रं अश्रयार्थ-
मङ्गुष्ठमात्रः स्वामित्वार्थमक्षिस्थितः फलार्थं सर्वदेहस्थित आनन्दमयो
वैश्वानरः शिरसि प्रतिष्ठितः सर्वार्थे इति निबन्धोक्तपञ्चकार्यार्थं प-
ञ्चभिः प्रकारैः । * उदरेऽङ्गुष्ठमात्र इति * अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषो मध्य
आत्मनि तिष्ठतीति श्रुतेस्तथा । स च, अथो तिष्ठत्या चित्तस्यान्ते ना-
भ्यामुपरि तिष्ठतीति तैत्तिरीयश्रुतेरुदरे शरीरस्थित्यर्थम् । * प्रादेश-
इति * प्रादेशमात्रः । स हृदये व्याख्यातो, मूर्द्धन्यग्रे वक्ष्यते । तत्र
हृदि ध्यानार्थम् । शिरसि सर्वार्थम् । चक्षुषश्चक्षुरित्यादिश्रुतेस्तत्त-
न्निमनार्थं तेषु तिष्ठन् मनःप्रभृतीनामणुत्वस्य वक्ष्यमाणत्वात् तद-
नुरोधेनाणुः । तत् सर्वव्यापकं चित्तमाकृष्य व्योम्निधारयेदिति वा-
क्ये चित्तस्य व्यापकत्वेऽस्तेषु तिष्ठन्तद्वृद्ध्यर्थं व्यापकः । ननु प्रा-
देशमात्रस्यात्र प्रकृतत्वात् तद्विचार एव कार्योऽन्यविचारस्य किं प्र-
योजनमित्यत आहुः । * एकस्येत्यादि * एकस्य प्रादेशमात्रस्याप्यु-
पक्रमे सर्वभूतस्थेषु नानारूपेषु भगवत्त्ववादो विभूतिरूपस्य भगवद्-
भेदं बोधयितुम् । तथाच वैश्वानरस्वरूपे विचारितया दिशा सर्वेषु
विरुद्धधर्माधारत्वं बोध्यमिति व्यासाशयप्रकटनायायं विचार इत्य-
र्थः । तेन सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * । * पुरुषत्वादिति *
आत्मत्वात् । पुरुषो चात्ममानवविति कोशात् । तथाचाकाशवदि-
त्यादिश्रुतिद्वयोक्तरीत्या स्वरूपविचारणैव परिमाणद्वयाविरोधो जैमि-
निमत इत्यर्थः । ननु जैमिनिमते साकारवाद इत्यत्र किं मानमित्या-
काङ्क्षायां, जैमिनीयचतुर्लक्षणीसमाप्तौ, स विष्णुराह हि, तद् ब्रह्मे-
त्याचक्षते तद् ब्रह्मेत्याचक्षत इति सूत्रद्वयात् तदनुसारेणाहुः । * अत-
इत्यादि * । * अत इति * एवमुभयबलविचारकत्वात् । इदं च

अभिव्यक्तेरित्याश्मरथ्यः ॥ २९ ॥

निराकारमेव ब्रह्म मायाजवनिकाच्छन्नं तदपगमेन पुरुषा-
कारेणाधिदैविकदेवताधिष्ठितेनाभिव्यक्तः पुरुषोऽन्तर्यामी ।

अत एव पुरुषविध इति । अभिव्यक्तेर्हेतोः साकारत्वमपि
मायापगमनकृतत्वान्न स्वाभाविकत्वम् । तथापि निर्दिश्यमानं
सच्चिदानन्दरूपमेवाश्मरथ्यो मन्यते ॥ २९ ॥

अनुस्मृतेर्बादरिः ॥ ३० ॥

बादरिः केवलयौक्तिकाश्चिन्तनवशात् प्रादुर्भूतरूपानुधादि-
का श्रुतिरिति । यद्याद्विया त उरुगाय विभावयन्ति तत्तद्रूपः प्र-
णयसे सदनग्रहायेति वाक्यानुरोधात् । अन्यथा बहुकल्पनायां
बुद्धिसौकर्याभावात् तार्किकादिमतेष्वपि तथात्वाद् युक्त्यनुरो-
धेन ब्रह्मवादोऽप्यन्यथा नेय इति हि मन्यते । अस्मिन् पक्षे
त्वतात्त्विकत्वम् । अथवा मायास्थाने अनुस्मृतिः । अभिव्यक्ति-
स्तु तुल्या । एवं सति बादरिमतेऽपि तात्त्विकमेव रूपम् ॥ ३० ॥

सूत्रद्वयं शतदूषणीकृता व्यङ्कटाचार्याभिधेन स्वग्रन्थे उपन्यस्तम् ॥ २८ ॥

अभिव्यक्तेरित्याश्मरथ्यः ॥ एतदादिषु त्रिषु सूत्रेष्वविरोधाभि-
त्यस्यानुषङ्गोऽधिको ज्ञेयः । * आधिदैविकदेवताधिष्ठितेनेति * ओ-
धिदैविकी देवेषु प्रणवमात्रावाच्येषु वर्तमाना या देवता ब्रह्मविष्णवा-
दिरूपा तत्तद्गुणगुणसमष्ट्याभिमानिनी तयाधिष्ठितेन शरीरतयाङ्गी-
कृतेन *अन एवेति* । अधिष्ठानादेव । सूत्रोक्तस्य हेतोः साकारपक्षे-
ऽप्युपपत्तेस्तमपि पक्षमाहुः । * अभिव्यक्तेरित्यादि * । * न स्वाभा-
विकत्वमिति * किन्त्वर्भकौकःसूत्रोक्तव्योमदृष्टान्तेनोपरवधदागन्तु
कत्वम् ॥ २९ ॥

अनुस्मृतेर्बादरिः ॥ अत्रापि भाष्यमुक्तानार्थम् ॥ ३० ॥

सम्पत्तेरिति जैमिनिस्तथा हि दर्शयति ॥ ३१ ॥

जैमिनिमते आकारवादे नियतसाकारं मन्यमानस्तदेकदेशी नियतमेव प्रादेशमात्रं भगवद्रूपं मन्यते । तन्निराकरणाय सर्वत्र प्रादेशत्वं सम्पत्तिकृतमित्याह ।

तत्र का सम्पत्तिः कथमिति स्वयमेव श्रुत्या प्रदर्शयति । वाजसनेयिब्राह्मणे द्युप्रभृतीन् पृथिवीपर्यन्तान् वैश्वानरस्यावयवान्, अध्यात्म्ये च मूर्द्धप्रभृतिषु चिबुकपर्यन्तेषु सम्पादयन् प्रादेशमात्रमिह वै देवाः सुविदिता अभिसम्पन्नास्तथा तु व एतान् वक्ष्यामि यथा प्रादेशमात्रमेवाभिसम्पादयिष्यामीति । स होवाच मूर्द्धनिमुपदिशन्नेष वा अतिष्ठा वैश्वानर इत्यादिना स-

सम्पत्तेरिति जैमिनिस्तथा हि दर्शयति ॥ ननु पूर्वं जैमिनेर्मते प्रदर्शितमधुना प्रकारान्तरेण किमिति प्रदर्शयत इत्याकाङ्क्षायामाहुः । * जैमिनिमत इत्यादि * परममहत्परिमाणप्रादेशमात्रयोः साक्षाद्विरोधबोधके जैमिनिमते यः साकारवादस्तस्मिन् य एकदेशी ईदृशं भगवत्स्वरूपं मन्यते । प्रादेशमात्रत्वस्य प्रदेशविशेषकृतत्वे तावन्मात्रस्य पुरुषाकारत्वाभावेन पुरुषश्रुतिविरोधादिति तदाशयः । अभिविमानत्वं जगन्निर्मातृत्वाद्, द्युमूर्द्धत्वादिकं तूपासनार्थमित्यविहङ्गम् । तन्निराकरणाय सर्वत्र * सर्वेषु वैश्वानरस्य प्रदेशेषु प्रादेशमात्रत्वं तथाह । तत्र सम्पत्तिकृतत्वे वाच्ये सा केत्याद्याकाङ्क्षायां सम्पत्तिं तत्कृतं प्रादेशमात्रत्वं च स्वयं जैमिनिः श्रुत्या प्रदर्शयतीत्यर्थः । * सम्पादयन्निति * कैकेय इति शेषः । श्रुतिं पठन्ति * प्रादेशमात्रमित्यादि * । * इत्यादिनेति * चक्षुषी उपदिशन्नुवाच, एष वै सुतेजा वैश्वानर इति । नासिके उपदिशन्नुवाच, एष वै पृथग्वर्त्मात्मा वैश्वानर इति । मुख्यमाकाशमुपदिशन्नुवाच, एष वै बहुलो वैश्वानर इति । मुख्या अप उपदिशन्नुवाच, एष वै रयिवैश्वानर इति । चिबुकमुपदिश-

स्पत्तिनिमित्तमेव प्रादेशमात्रत्वं वैश्वानरस्याह । न तु प्रादेशमात्र एव वैश्वानर इति । तदेकदेशिपरिहारं जैमिनिर्मन्यते ॥ ३१ ॥

आमनन्ति चैनमस्मिन् ॥ ३२ ॥

मुख्यं स्वसिद्धान्तमाह । व्यापक एव प्रादेश इति । न हि विरुद्धमुभयं भगवत्सन्तर्गाह्यमाहात्म्ये । तस्मात् प्रमाणमेवानुस-

न्नुवाच, एष वै प्रतिष्ठा वैश्वानर इतीत्येतावता सन्दर्भेण । अर्थस्तु, देवाद्युपभृतयः, सुविदिता, वैश्वानरमूर्द्धादिरूपेण भवद्भिर्मत्तः सुज्ञाताः । प्रादेशमात्रमिव ह वै अभिसम्पन्नाः प्रादेशपरिमाणकमिव वैश्वानरं, ह वै प्रसिद्ध्या प्राप्तवन्तः । कथं प्राप्तवन्त इत्याकाङ्क्षायां प्रकारं प्रतिजानीते, तथा तु व इत्यारभ्य सम्पादयिष्यामीत्यन्तम् । प्रतिज्ञातं विवृणोति । स होवाच मूर्द्धानमित्यादिना । एष द्युलोकात्मा देवः, अतिष्ठा वैश्वानरः । अतिष्ठागुणको वैश्वानरावयवः । वैश्वानरशब्दात् तस्येदमिति शैषिकोऽण् । एवमग्रेऽपि । तथाच मूर्द्धानमित्यादिनाऽध्यात्मं जीवावयवेषु तान् देवान् सम्पादयन् सम्पत्तिनिमित्तं तदाह । अतः स्थानानुरोधेन तदनुगुणा स्थितिः सम्पत्तिस्तदनुरोधनिमित्तं प्रादेशमात्रत्वं, न तु स्वाभाविकमित्यर्थः । एवं द्युपभृतीनामाध्यात्मिकं रूपमादायानियतपरिमाणपक्षव्याख्यानस्य श्रौतत्वसमर्थनेन नियतपरिमाणमङ्गीकुर्वाण एकदेशी निराकृतः ॥ ३१ ॥

आमनन्ति चैनमस्मिन् ॥ अतः परमेतस्यापि पक्षत्वसमर्थनाय सूत्रार्थं व्याकृतुमवतारयन्ति *मुख्यमित्यादि* । *मुख्यमिति* शब्दबलविचारेण सिद्धम् । तत्स्वरूपं तु व्यापक एव प्रादेश इति । व्यापकरूपेणैव प्रादेशमात्रो, न तु प्रदेशभेदरूपभेदाभिव्यक्त्यनुस्मृतिसम्पत्तिवशात् । तत्र प्रमाणम् *न हीत्यादि* । अयं श्रीभागवतषष्ठस्कन्धीयगद्यस्यार्थोपन्यासः । तेन सिद्धमाहुः । *तस्मादित्यादित्यादि* *नैषा तर्केण मतिरापनेयेति श्रुतेस्तर्कस्य निषेधेन श्रौतत्वा-

तेष्वं, न युक्तिः । शब्दबलविचार एव मुख्यः । ननु प्रातीति-
कविरोधादन्यथात्तकल्पनम् । वैश्वानरस्य पुरुषत्वं, पुरुषविधत्वं
पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितत्वं च वाजसनेयिनः समामनन्ति । न हि
तस्य तद्विधत्वं, तस्मिन् प्रतिष्ठितत्वं च सम्भवति युक्त्या । अ-
तोऽन्ये ऋषयो भ्रान्ता एव येऽन्यथा कल्पयन्तीत्यभिप्रेत्य स्व-
मतमाह ।

एनं वैश्वानरमस्मिन् मूर्द्धचिबुकान्तराले जाबालाः समामन-
न्ति । एषोऽनन्तोऽव्यक्त आत्मा योऽविमुक्ते प्रतिष्ठित इति ।
सोऽविमुक्तः कस्मिन् प्रतिष्ठित इत्यादिना भ्रूवोः प्राणस्य च



नुपपत्तिं विना युक्तेरनादरणीयत्वादुपबृंहणेन विरोधे निरस्ते श्रौत-
क्रमानादरस्याप्रयोजकत्वात् तथेत्यर्थः । एवं सूत्रतात्पर्यमुद्धात्य तत्र
श्रुत्यन्तरसंमतिं प्रदर्शयन्तो व्याकुर्वन्ति *वैश्वानरस्येत्यादि* । *म-
मामनन्तीति* *स एषो वैश्वानरो यत् पुरुषः स यो हैतमेवमग्निं
वैश्वानरं पुरुषविधं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं वेदेत्यग्निरहस्ये वर्तते । *
सम्भवति युक्त्येति* *भेदादिरूपया युक्त्या । तथाच ब्रह्मणः श्रुत्येक-
समधिगम्यत्वात् तद्वलेन विचारे तत्र भेदानुक्त्या तदभावेऽपि त-
त्रितयं मन्तव्यमित्यर्थः । एवमेकमामननं प्रदर्शितम् । यद्यपि सम्प-
त्तिरूपा युक्तिः श्रौती, तथापि कैकेयस्तथा तु व एतान् वक्ष्यामीत्या-
दिना मध्वादिष्वत् कल्पनयोपदिष्टवान् । न तु वास्तवरूपम् । सूत्र-
ततथासम्पादनवचनात् । तथा सति युमूर्द्धत्वादीनामध्यात्मं कल्पनो-
पदेशो, न तु स्वारसिकं तत्र मानम् । तच्च शब्दबलविचारे अप्र-
योजकम् । दहरविद्यार्थः, यावान् वा अयमाकाशस्तवान्तर्हृदय आ-
काश इत्यादिना कल्पनां विनैव तन्मानकथनवदत्रापि श्रुत्यन्तरे क-
थनात् । तथा सति सम्पत्तिकृतं प्रादेशमात्रपरत्वं जघन्याधिकारिणा-
मुपासनार्थत्वेन पर्यवस्यति । तच्चोक्तमाधिकारिणामनादरणीयमि-
त्याशयेनाहुः । *अत इत्यादि* *सूत्रे चकारादपरमामननं प्रदर्श-
यन्तो व्याकुर्वन्ति* *एनमित्यादि* । *इत्यादिनेति* *कस्मिन् प्रतिष्ठि-

यः सन्धिः स एष द्यौर्लोकस्य परस्य च सन्धिर्भवतीति । न ह्यनन्तः संकुचितस्थाने भवति । विशेषणवैयर्थ्यापत्तेः । युक्ति-
गम्या त्वब्रह्मविद्यैव । अविरोधेऽपि वक्ष्यति । श्रुतेस्तु शब्दमू-
लत्वादिति । ननु तथापि काचिद् वेदानुसारिणी युक्तिर्वक्त-
व्या, शास्त्रसाफल्येति चेत् । उच्यते । विरोध एव नाशङ्क-
नीयो वस्तुस्वभावात् । अयस्कान्तसन्निधौ लोहपरिभ्रमणे यः
युक्तिर्गर्भस्यौदर्यादाहे, रेतसो मयूरत्वादिभावे । न हि सर्वत्र
स्वभावदर्शनाभ्यामन्योपपत्तिः कैश्चिदपि शक्यते वक्तुम् । त-
स्यान्ते सुषिरमिसादिना श्रुतिरेवमेवाह ।

त इति प्रश्ने, वरणायां नास्यां च मध्ये प्रतिष्ठित इति । का वै वरणा
का च नासीति । सर्वानिन्द्रियकृतान् दोषान् वारयति तेन वरणा
भवतीति । सर्वानिन्द्रियकृतान् ऋषिप्राज्ञाशयति तेन नासी भवतीति ।
कतमन्वास्थ स्थानं भवतीति । ऋषोः प्राणस्य च यः सन्धिः स एष
द्यौर्लोकस्य परस्य च सन्धिर्भवतीत्यन्तम् । नन्वत्रापि प्रदेशादिभेदप-
क्षा एव भवन्तु, को दोष इत्यत आहुः । * न हीत्यादि * नचानन्त
इत्यत्र कालापरिच्छेद एवोच्यते, न देशापरिच्छेद इति शङ्काम् ।
आत्मत्वेनैव सिद्धे कालापरिच्छेदेऽनन्त इति विशेषणवैयर्थ्यापत्तेः ।
अतस्तद्वलाद्विरुद्धधर्माश्रयत्वमेवाभिप्रेतमित्यर्थः । ननु युक्त्या साधने
को दोष इत्यत आहुः । * युक्तीत्यादि * नैषा तर्कणेति श्रुतेस्तथेत्य-
र्थः । ननु सूत्रकृता स्फुटतयाऽनुक्तत्वेऽयमेव सूत्राशय इत्यत्र किं ग-
मकमत आहुः । * अविरोधेऽपीत्यादि * यद्यपि जाबालश्रुतौ वैश्वा-
नरः स्फुटतया नोक्तस्तथापि चिबुकान्तरेऽनन्तस्य प्रतिष्ठितत्वकथनात्
प्रादेशमात्रस्याभिविमानत्वं प्रत्यभिज्ञायते । अतस्तत्परत्वं तद्वाक्यस्य
बोध्यम् । * नन्वित्यादिनोक्ता युक्तिस्तु स्फुटतरैव । तस्याः कथं श्रुत्य-
नुसारित्वमित्यत आहुः । * तस्यान्ते इत्यादि * तस्यान्ते सुषिर-
सूक्ष्मं तस्मिन् सर्वं प्रतिष्ठितमिति तैत्तिरीये बृहन्नारायणोपनिषदि

यशोदास्तनन्धयस्य च भगवतो मुखारविन्दे विश्वमेव दृष्ट्वा
स्वप्नमायाऽविद्यानिराकरणाय मिद्धान्तमाह । अथो अमुष्यैव
ममार्भकस्य यः कश्चनौत्पत्तिक आत्मयोग इति । उलूखलबन्धने
चायमर्थो निर्णीतः । तस्मादानन्दांशस्यैवायं धर्मो, यत् स्वा-
भिव्यक्तिस्तत्र विरुद्धसर्वधर्माश्रयत्वमिति चकारार्थः । तस्मा-
त् प्रादेशमात्रो व्यापक इति वैश्वानरो भगवानेवेति सि-
द्धम् ॥ ३२ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीवल्लभाचार्यविरचिते ब्रह्मसूत्रा-
णुभाष्ये प्रथमस्याध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ १ ॥ २ ॥

सहस्रशीर्षानुवाके सुषिरस्य सूक्ष्मता तत्र सर्वप्रतिष्ठा च श्राव्यते । सा
वस्तुस्वभावादेवोपपद्यतेऽतस्तथात्वमित्यर्थः । दर्शनमुपन्यस्यन्ति *
यशोदेत्यादि * अत्र स्तनन्धयपदेन अदन्तस्य षड्दिनस्य पूतनाऽसु-
पयःपानकर्तृनयाऽवस्थासाधनविरोधोऽपि स्मार्यते । * निर्णीत इति *
बन्धनानां द्व्यङ्गुलन्यूतनायाः, पुनःस्त्रेच्छया बन्धनस्य च कथनाग्नि-
र्णीतः । शेषमतिरोहितार्थम् । एवञ्चात्र निराकारत्वादिना कर्तृत्वा-
सम्भवमाशङ्क्य तन्निरासाय साकारब्रह्मताविचारिता । श्रुतौ तु घर-
णा ङरूः । अस्य स्थानमित्यस्येति पदेनानन्तः परासृश्यते । प्राणपदेन
च नासिका । नासिके उपदिशन्नित्यत्र पृथग्ब्रह्मात्मनः कथनात् ।
द्यौरित्याकाशः । तत्र हेतुः । लोकस्य परस्य च सन्धिरिति । जीव-
लोकस्य परब्रह्मणश्च सन्धाजनकत्वादिति ।

अथात्र मतान्तराणि विचार्यन्ते । तत्र जाठराग्निप्रतीकस्य
जाठराग्न्युपाधिकस्य वा परमेश्वरस्योपास्यत्वं व्यासमते । जैमिनिमते
तु तदुभयकल्पनं विनैव साक्षात् परमेश्वरोपासनं विधीयत इति
साक्षादपीति सूत्रे व्याख्यायाभिव्यक्त्यादिसूत्रेषु प्रादेशमात्रत्वस्या-
विरोधो विचार्यत इति शङ्कराचार्याः प्राहुः ।

तत्रेदमवधेयम् । आचार्यस्तद्गुरुः सर्ववेदव्यासकर्ता स्वयं
समन्वयं प्रतिज्ञाय सरलां सुन्दरीं जैमिनिविचारितां युक्तिं श्रुत्यादि-

संमतां ज्ञानानः किमिति नोपगतवान् । अथ दुष्टां तर्हि कुतो न दू-
षितवानिति ।

भास्कराचार्यास्तु, नायं वैश्वानरशब्दो जाठराग्न्यभिप्रायेण
प्रयुक्तो, येनात्र तद्गुणकोपासनं कल्पयेत् । किन्तु यौगिकोऽयं शब्दो,
विश्वाश्वरान् नयतीति । तद्धितस्तु राक्षसवायसादिवत् स्वार्थे । अ-
भिविमानशब्दश्चाभिमुख्येन विचित्रं जगन्निर्मित इति वा, अभिग-
तश्चासौ विगतमानश्चेति वा योगेन । वैश्वानरशब्दस्य यौगिकार्थग्र-
हणे जाठरानलविशिष्टोपासनमनभिप्रेतं बादरायणस्येति साक्षात्सूत्रे
व्याचक्रुः । तत्र बीजं तु सौत्रोऽपिशब्दः । साक्षाद्विरोधं जैमिनिरपी-
त्यन्वयादिति तदाशयः ।

रामानुजाचार्यास्तु मतद्वयेऽपि जाठरविशिष्टपरमात्मोपासन-
मङ्गीकृत्य, वैश्वानरशब्दोऽग्निसाधारणोऽपि परमात्मधर्मविशेषितो
यथा विश्वेषां नराणां नेतृत्वादिना गुणेन परमात्मानमेवाचष्ट इति
निश्चीयते । तथा स एवोऽग्निवैश्वानरो यत्पुरुष इति वाजसनेयिपठि-
तोऽग्निशब्दोऽपि येनैवाग्रनयनादिना गुणेन योगाज्ज्वलने वर्तते तस्यैव
गुणस्य निरुपधिकस्य काष्ठां गतस्य परमात्मनि सम्भवादस्मिन् प्रकर-
ण्यो परमात्मासाधारणधर्मविशेषितः साक्षाद्व्यवधानेन परमात्मान-
मेवाभिधत्त इति साक्षात्सूत्रार्थमाहुः ।

सम्पत्तिसूत्रे चोपासकैः क्रियमाणायाः प्राणाहुतेरग्निहोत्रत्वस-
म्पादनार्थमुरःप्रभृतीनां वेदित्वाद्युपदेश इति । आमनसूत्रे च, एनं धु-
मूर्द्धत्वादिविशिष्टं वैश्वानरमस्मिन्नुपासकशरीरे प्राणाहुत्याचारत्वा-
यामनन्ति च । तस्य ह वा एतस्यात्मनो वैश्वानरस्य मूर्द्धैव सुतेजा
इत्याहुः ।

तत्रापीदमवधेयम् । अत्र ह्यौपन्यवादिसंवाद्वाक्येषु, मूर्द्धा-
त्वेण आत्मनश्चक्षुष्टेतदात्मन इत्यादिना यदुक्तं, तस्य निगमनमत्र प्र-
तीयते । तस्य ह वा एतस्यात्मनो वैश्वानरस्येति सर्वैः पदैस्तमेव प-
रामृदय मूर्द्धप्रभृतीनां समभिषयाहरणात् । तत्कथं सन्निहितपरित्या-
गेन व्यवहितस्योपासकस्य परामर्शः कर्तुं शक्यते । नचाग्रे सुतेजः
प्रभृतिभ्योऽतिरिक्तानामुरःप्रभृतीनां वेद्यादित्वकथनात् तथेति वा-
क्यम् । भगवतो विश्वकायत्वाय तन्मूर्द्धादीनां सुतेजस्त्वादिदृष्ट्युप-
देशवत्तस्य यज्ञत्वाय तदुरादीनां वेदत्वादिदृष्ट्युपदेशस्य शक्यव-

चनतया तस्योपासकावयवगमकताया निश्चेष्टुमशक्यत्वात् । नचैवं सति तद् यद्भक्तं प्रथममागच्छेदित्यादौ यः प्राणाग्निहोत्राधारत्वेनोपासकास्यादिपरिग्रहः स कथं सङ्गच्छेनेति शङ्क्यम् । सम्पत्तिस्तु त्रिविषयवाक्ये वैश्वानरावयवानामुपासकमूर्खादिसम्पत्तिकथनेन तेषां तत्र मानवदनुक्तानां तदुरःप्रभृतीनामप्युपासकोरःप्रभृतिषु सम्पत्त्या मानस्याभिप्रेततया सुखेनैव तदास्यादिपरिग्रहमङ्गलः । अत एव सर्वत्र वैश्वानरास्थितिबोधनायोपसंहारे, तस्माद्युद्दैवंविद् यद्यपि चण्डालाथोच्छिष्टं प्रयच्छेदात्मनि हैवास्य वैश्वानरे हुतः स्यादिति आहितम् । तस्मादत्र न जाठरप्रतीकोपासना, न वा तदुपाधिकोपासना, नापि तद्विशिष्टोपासना । किन्तु केवलपरमात्मोपासनेति निश्चयः ।

शैवभिक्षू अप्येतेनैव दत्तांस्तस्यैव, माध्वाश्च ।

प्रकृतमनुसरामः । एवमस्मिन् पादे जीवपुरःसरेणार्थसन्देहो निवारितः । मनोमयत्वादिधर्मवान् हिरण्यश्मश्रुत्वादिधर्मवानन्ताः । लौकिकभोगयोगेऽपि दोषरहितः प्रकटसच्चिदानन्दस्वरूपोऽधिदैवादित्रयनियामकोऽक्षरादुत्कृष्टः स्वत एव साकारो विरुद्धधर्माश्रयो भगवानेव, न जीव इति । तेन सर्वान्तर्याम्येको भगवानिति सिद्धम् । आधेयरूपो विचारित इति च ॥ ३२ ॥ ८ ॥

इति श्रीवल्लभाचार्यचरणनखचन्द्रनिवारितहृदयान्धकारेण

पीताम्बरतनुजपुरुषोत्तमेन कृते भाष्यप्रकाशे प्रथ-

माध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ १ ॥ २ ॥

प्रथमाध्यायस्य तृतीयः पादः ।

द्युभ्वाद्यायतनं स्वशब्दात् ॥ १ ॥

द्वितीयपादे आधेयरूपो भगवान् प्रतिपादितः ।

आधाररूपोऽत्र प्रतिपाद्यते । तेन सर्वं ब्रह्मेति फलिष्यति ।

द्युभ्वाद्यायतनं स्वशब्दात् ॥ अथ तृतीयपादं विवरिष्वोऽध्या-
यसङ्कृतिस्फोरणाय पूर्वपादार्थं वदन्तः प्रस्तुतस्यार्थमाहुः । * द्विती-
येत्यादि * । अयमर्थः । पूर्वपादस्यान्तस्तद्धर्माधिकरणप्रपञ्चरूपतया-
ऽष्टाधिकरण्यात्, 'उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मेत्युदाहृतः । यो लो-
कत्रयमाविश्य बिभर्त्यव्यय ईश्वर इति लक्षणं विचारितम् । तत्र प्र-
थमेऽन्तःस्थस्य मनोमयत्वादीनां धर्माणां, द्वितीये हिरण्यश्मश्रुत्वादी-
नां च बोधनेन तादृशधर्मविशिष्टं स्वरूपमन्तर्बोधितम् । ततस्त्रिभिः
कार्यबोधनेन बिभर्तिपदार्थस्य धारणपोषणात्मकं स्वरूपं बोधितम् ।
ततोऽन्तर्याम्यधिकरणेऽन्यत्वं परमात्मत्वमावेशः सपरिकरं लोकत्रयं
च बोधितम् । ततोऽहद्वयत्वाद्यधिकरणद्वये अव्यक्तत्वमीश्वरत्वं चा-
क्षरावुक्तमत्वेन विरुद्धधर्माधारत्वेन च विचारितम् । तदेतदुक्तम् *
आधेयरूपो भगवान् प्रतिपादित इति । तथा अहद्वयत्वाद्यधिकरणे,
यस्मात् क्षरमतीतोऽहमित्यपि विचारितमेव । अतः परं तल्लिङ्गाद्य-
धिकरणेषु य आधाररूपो निरूपितः सोऽत्र विचार्यते । तेन, 'पुरुषः
स परः पार्थ भक्त्या लभ्यस्त्वनन्यया । यस्यान्तःस्थानि भूतानि येन
सर्वमिदं ततम्' इति वाक्योत्तरार्द्धोक्तं विमृष्टं भविष्यति । तदेतदु-
क्तम् । * आधाररूपोऽत्र प्रतिपाद्यत इति । द्वितीयपादोक्तमनन्यभ-
क्तिलभ्यत्वं तु गुणोपसंहारपादे फलिष्यतीत्यतो नोक्तम् । एवं पाद-
द्वयोक्तस्य फलं समन्वयस्तत्स्वरूपं वदन्ति *तेनेत्यादि* । ननु पूर्व-
पाद आधेयनिरूपणोऽध्याकाशात्मत्वाकाशज्यायस्त्वब्रह्मक्षत्रौदनकत्व-
लोकशरीरकत्वादिभिर्व्यापकत्वावधारण्य आधाररूपताऽप्यवधारिता

इदं श्रूयते । यस्मिन् द्यौः पृथिवी चान्तरिक्षमोतं मनः सह
प्राणैश्च सर्वैः । तमेवैकं जानथ आत्मानमन्या वाचो विमुञ्चथा-
ऽमृतस्यैष सेतुरिति ।

बाधकानां बलिष्ठत्वात् साधकानामभावतः ।

आधारधर्मा बाध्येरन्निति पादोऽभिधीयते ॥

यस्मिन्नित्यादिवाक्ये च वाक्यार्थः सर्वबाधितः ।

अर्थात् प्रकरणाद्विज्ञादिति पूर्वं विचार्यते ॥

अत्र संशयः । द्युभवाद्यायतनं ब्रह्म, आहोस्वित् पदार्था-
न्तरमिति । अर्थान्तरमेव च भवितुमर्हति । द्युभवादीनां सूत्रे
मणिगणा इव प्रोतानां भारवाहकत्वान्न तद्वाहकः परमात्मा ।

भवतीति व्यर्थः पादारम्भ इत्यत आहुः । * बाधकानामित्यादि *
तेषु प्रेत्याभिसम्भवाध्वपारात्त्रन्तरात्मत्वादीनां साधितत्वेन बाधकानां
बलिष्ठत्वात् साधकानामसाधितत्वेन नैर्बल्यात्तदभावत आध्याधर्मा
ज्यायस्त्वादयो बाध्येरन्नतस्तथेत्यतो न व्यर्थ इत्यर्थः । क्रमानियामिका
त्ववसरसङ्गतिः । सा च जडार्थवारणरूपा द्वितीयपादारम्भ एवो-
क्तोति न पुनरुच्यते । एवं संगतिं प्रयोजनं चोक्त्वाऽधिकरणं विवरीतुं
विषयवाक्यमुपक्षिपन्ति * इदं श्रूयत इत्यादि * । * श्रूयत इति *
आथर्वणोपनिषद्द्वितीयमुण्डके श्रूयते । एतस्यैव वाक्यस्य प्रथमतः
कुतो विचार इत्याकाङ्क्षायामाहुः । * यस्मिन्नित्यादि * । * वाक्ये-
त्यादि * । * सर्वबाधित इति * सर्वैः प्रकारैर्बाधितः । * इतिहेतौ ।
अत्र बुद्धिस्थानात्मिकाधिकरणसङ्गतिरपि बोध्यते । तल्लक्षणं तु, बुद्धिस्थं
चिन्त्यते यत्र बुद्धिस्थानात्मिका तु सेति । तथाच तल्लिङ्गाद्यधिकरणे
आकाशपदस्य ब्रह्मवाचकत्वमङ्गीकृत्य ब्रह्मलक्षणस्य भूताकाशेऽति-
व्याप्तिवारणेऽपि सांख्यमतसिद्धे प्रधानेऽतिव्याप्तिमाशङ्क्य वारणात् ।
बाधादिकं विवरीतुं संशयपूर्वपक्षावाहुः । * अत्र संशय इत्यादि *
* अर्थान्तरमेव चेत्यादि च * । ब्रह्मवाक्यत्वबाधकाद् हेतून् विवृण्व-
न्तः पूर्वमथाद् बाधं विवृण्वन्ति * द्युभिवत्यादि * । एवं पूर्वार्द्धोक्ता-

अन्यथाग्निगोकश्चामङ्गनः । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानस्य पृष्ठ-
त्वात् कथमन्यविमोकः । सेतुश्च गतिसाधनः । तस्मादफलत्व-
मपि । आत्मलाभान्न परं विद्यत इति विरोधश्च । अतो न
ब्रह्मविद्यापरमेतद् वाक्यम् । किन्तु स्मृतिमूलं भविष्यतीत्येवं
प्राप्ते ।

उच्यते । शुभ्वाद्यायतनं ब्रह्मैव । द्यौर्भूश्चादिर्येषां ते शुभ्वा-
दयः । तेषामायतनम् । यस्मिन् द्यौरितिवाक्योक्तानां साधकं
ब्रह्मन् प्रथमपरिहारमाह । स्वशब्दात् । आत्मशब्दो व्याख्यातः
स्वशब्देन । अत्र न जीवस्यात्मत्वेनोपासनार्थमात्मपदं, किन्तु
पूर्वोक्तानामात्मभूतम् । तेन न भारकृतो दोषः । कारणे हि का-

दर्थान् ब्रह्मवाक्यत्वबाधो व्याख्यातः । प्रकरणकृतं व्याकुर्वन्ति ।
* अन्यत्यादि * । लिङ्गकृतं तं व्याकुर्वन्ति * सेतुरित्यादि * । * स्मृतिमू-
लमिति * सांख्यस्मृतेर्मूलभूतम् । तथाचात्र प्रधानमेव प्रतिपा-
द्यम् । नचात्मपदविरोधः । योगेन तस्यापि व्याप्तिमात्रबोधकतया
सङ्गतेः । अथ रुढ्यपेक्षया योगस्य नैर्बल्यं विभाव्यते, तदा पुरुष-
परमस्तु । अन्या इत्यन्नामो डादेशः । अन्यमित्यर्थः । वाच इति ।
वादान्तररूपायाः । एष इति सांख्यवादः । एवं सर्ववाक्यसङ्गते-
रित्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति * उच्यत इत्यादि * कुत इ-
त्याकाङ्क्षायां हेतुं विवृण्वन्तस्तस्योभयार्थत्वमाहुः । * साधकमि-
त्यादि * । * साधकमिति * ब्रह्मत्वसाधकं हेतुम् । व्याख्येनेना-
ऽऽत्मशब्दस्फोरणस्य प्रयोजनमाहुः । * अत्र नेत्यादि * आत्मपद-
स्य जीवे रुढत्वादात्मत्वेन तन्निर्दिश्य जीवस्य सर्वाधारभूतब्रह्म-
रूपतयोपासनार्थं नात्मपदम् । किन्तु, पूर्वोक्तानां शुभ्वादीनामात्म-
भूतमनारोपितानागन्तुकं यत्स्वरूपं तद्वाचकम् । एतद्वोधनार्थ-
मेवैवं कथनम् । नोचेदात्मशब्दादित्येव वदेत् । अत इदं साधकं
बाधकस्यापि परिहारकमित्यर्थः । ननु सर्वस्यात्मभूतत्वे कथं
भारवाहकत्वपरिहार इत्यत आहुः । * कारणे हीत्यादि * । लिङ्ग-

यमोतं भवति । सेतुत्वं च युज्यते । तज्ज्ञानेनाऽमृतत्वप्राप्तेः ।
अपेदेऽपि ब्रह्मविदाप्नोति परमिति वदर्थः । तस्मादवाधितार्थ-
त्वाल्लक्ष्यस्य सर्वगतत्वव्युत्पादकत्वाद् द्युभवाद्यायतनं ब्रह्मैव ॥१॥

मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात् ॥ २ ॥

ननु चोक्तं सर्वविज्ञानस्योपक्रान्तत्वादन्पवाग्निमोको वि-
रुद्ध इति । नैष दोषः । मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात् । मुक्तानां जी-
वन्मुक्तानां शरीराद्यध्यासरहितानामवान्तरप्रकरणशरधनुर्न्या-
येन ब्रह्मत्वेन ज्ञातं पृथक्त्वेन वा जीवं लक्ष्ये योजयितुं तदुपसृ-
प्यता व्यपदिश्यते । तेन शरीराद्यध्यामविशिष्टं न ब्रह्मणि यो-
जनीयमिति ।

दोषपरिहारमाहुः । * सेतुत्वमित्यादि * । ननु सेतुत्वेनाऽमृतसाधन-
त्नमस्योच्यते, न त्वेनज्ज्ञानस्येति कथमेवमित्यत आहुः । * अ-
भेदेऽपीत्यादि * तथाच भेदेऽप्यवस्थामेदेन भेद दुभयसामञ्जस्य-
मिति नानुपपत्तिरित्यर्थः । मिद्धमाहुः * तस्मादित्यादि * । * त-
स्मादिति * भारादिदोषद्वयस्य वारणात् । * लक्ष्यस्येति * । लक्ष्यं
सर्वगतं चैव शिरो मे सर्वतांमुख इति पूर्वमन्वोक्तस्य ब्रह्मणो
लक्ष्यस्य ॥ १ ॥

मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात् ॥ एवं दोषद्वये परिहृतेऽपि तृतीय-
स्यापरिहृतत्वादाक्षिपति * ननु चेत्यादि * । * मुक्तोपसृप्यव्यप-
देशादिति * मुक्तोपसृप्य इति भावप्रधानः । मुक्तानिष्ठा या उप-
सृप्यता भगवन्निकटगमनयोग्यता तया कृत्वा भगवतस्तस्या उप-
देशो मुक्तोपसृप्यव्यपदेशस्तस्मात् । एतद्व्यपदेशेन कथं दोष परि-
हार इत्यतस्तदेव व्याकुर्वते * मुक्तानामित्यादि * मुक्तपदेनात्र
जीवन्मुक्ता एवोच्यन्ते । * तदुपसृप्यतेति * मुक्तनिष्ठा उपसृप्य-
योग्यता । तन्न प्रमाणमवान्तरप्रकरणम् । तन्न प्रोक्तो यः शरधनु-
न्यायस्तेन तथा ज्ञातं तथेति । अयमर्थः । अवान्तरप्रकरणे हि, तद्वे-

किञ्च । वाग्विमोक एव, न वस्तुविमोकः । वस्तुनो ब्रह्म-
त्वात् । वाचारम्भणमात्रत्वाद्विकारस्य । अतो न सर्वविज्ञानबा-
धः । अतो बाधकाभावादिवं ब्रह्मवाक्यमेव ।

ये तु श्रुतेरन्यथार्थत्वं कल्पितमतानुसारेण नयन्ति, ते
पूर्वोत्तरस्पष्टश्रुतिविरुद्धार्थवादिन उपेक्ष्याः ॥ २ ॥

द्वयं सौम्य विद्धीत्यैकाग्र्येण तदेकतानतां प्रतिज्ञाय सा कथं स्या-
दित्याकाङ्क्षायां, 'धनुर्गृहीत्वौपनिषदं महास्त्रं शरं ह्युपासानिशितं स-
न्धीयीत । आयास्यतद्भावगतेन चेतसा लक्ष्यं तदेवाक्षरं सौम्य वि-
द्धीति' शरधनुर्यायेन तां बोधयित्वा, किमस्त्रं कः शर इत्याद्याका-
ङ्क्षायां, 'प्रणवो धनुः शरो ह्यात्मा ब्रह्म तल्लक्ष्यमुच्यते । अप्रमत्तेन वे-
द्वयं शरवत्तन्मयो भवेद्' इत्यनेन शरस्य यथा प्रवेशेन लक्ष्यनिष्ठा-
ततया लक्ष्यप्रचुरता तथा आत्मनोऽपि तन्निष्ठानतया तत्प्रचुरतेति
तथा ब्रह्मत्वेन ज्ञातम् । अथवा, 'लक्ष्यं सर्वगतं चैव शरो मे सर्वतो-
मुखः । वेद्धा सर्वगतश्चैत विद्धं लक्ष्यं न संशय' इति ब्रह्मणः सका-
शात् पृथक्त्वेन ज्ञातं जीवं लक्ष्ये ब्रह्मणि योजयितुमुपासानिशित-
त्वाधायकतद्भावगतचेतःसिद्ध्यर्थमन्यवाग्विमोकोऽत्रोच्यते । स च
शरीराध्यासराहित्य एव सिद्ध्यतीति तन्मुखेन भगवतो मुक्तोपसृ-
प्यता व्यपदिश्यते । उक्तरीत्या जीवयोग्यताकथनद्वारोच्यते । तेन
शरीराद्यध्यासविशिष्टं लिङ्गशरीरं न ब्रह्मणि योजनीयमिति बोध-
नाय वाग्विमोकोऽत्रोच्यते । न तु सर्वविज्ञानविघाताय । लक्ष्यादीनां
त्रयाणां सर्वगतत्वश्रावणादतो नैतत्कथनमुपक्रमविरोधायेत्यर्थः ।
एवमन्यवाग्विमोकस्य दोषत्वं प्रकरणेन निवारितम् । अतः परमर्थेना-
ऽपि निवारयन्ति * किञ्चेत्यादि * अर्थस्तु स्फुट एव । एवं सूत्रार्थं
व्याख्यायैकदेशमतमनूद्य दूषयन्ति * ये त्वित्यादि * । ये मायावा-
दिनः परब्रह्मणः साकारताममन्वानाः श्रुतेर्व्याख्येयाया, यस्मिन् द्यौ-
रित्यस्या अन्यथार्थत्वं, सन्मूलाः सौम्येमाः प्रजाः सदायतनाः स-
त्प्रतिष्ठा इत्यायतनवद्भावस्य, सर्वं ब्रह्मोति सामानाधिकरण्यस्य च
श्रावणाद् यथा शाखा स्कन्धो मूलं चेत्यनेकात्मको वृक्ष एवं नाना-

नानुमानमतच्छब्दात् ॥ ३ ॥

ननु जडधर्मा जडदृष्टान्ताः प्रकरणे बहवः सन्ति । अरा
इव ब्रह्मपुरे मनोमय इत्यादि ।

रसो विचित्र आत्मातशङ्कासम्भवे तद्वारणायात्र, तमेवैकं जानथा-
त्मानमिति सावधारणमाह । यथा, यस्मिन्नास्ते देवदत्तस्तद् आनये-
त्युक्ते आसनमेवानयति, न देवदत्तम् । तद्वदायतनभूतस्यैकरसस्यैवा-
त्मनो विज्ञेयत्वमुपदिश्यते । अन्या घाच इत्यनेन विकारानृतामिस-
न्धस्य चापवादः । मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यतीति
दोषश्रावणात् । सर्वं ब्रह्मेति सामानाधिकरण्यं तु प्रपञ्चप्रविलायना-
र्थं, नानेकरसताप्रतिपादनार्थम् । स यथा सैन्धवघनोऽनन्तरो-
ऽबाह्यः कृत्स्नो रसघन एव वा अरे अयमात्माऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः
प्रज्ञानघन एवेति श्रावणादित्येवमर्थत्वं, प्रपञ्चो मायिक इतिकल्पित-
मतानुसारेण प्रापयन्ति । ते * पूर्वोत्तरस्पष्टश्रुतिविरुद्धार्थवादिनो, 'यथा
सुदीप्तात् पावकद्विस्फुलिङ्गाः सहस्रशः प्रभवन्ते सरूपाः । तथा-
ऽक्षराद् विविधाः सौम्य भावाः प्रजायन्ते तन्न चैवापियन्तीति । एत-
स्माज्जायते प्राण इति । अग्निर्भूर्द्धा चक्षुषी चन्द्रसूर्यावित्यादि ।
आविःसन्निहितं गुहाचरं नाम महत्पदम् । अत्रैतत्सर्वमर्पितमेज-
त्प्राणन्निमिषश्च यद्' इत्यादयः पूर्वाः । अरा इव रथनाभावित्याद्या
आसमाप्तिवर्तमाना उत्तराः, स्पष्टास्तत्तद्वदृष्टान्तपूर्वकब्रह्मकार्यब्रह्मरूप-
विरुद्धधर्माधारत्वादिब्रह्मधर्मप्रतिपादकतया स्फुटार्था या श्रुतय-
स्तद्विरुद्धो यः प्रपञ्चमायिकत्वादिरूपोऽर्थस्तद्वर्द्धानो वैयाख्यादैकदे-
शिकमादाय तं निर्णीतत्वेन वदन्त, उपेक्षया आग्रहवादित्वाद् भूता-
विष्टा इवानादरणीया इत्यर्थः ॥ २ ॥

नानुमानमतच्छब्दात् ॥ इदमेवाधिकरणं पुनर्निषेधमुखेन वि-
चारयन् पूर्वं जडं निरस्यतीत्याशयेनात्र पूर्वपक्षं दर्शयन्ति * नन्वि-
त्यादि * । कुत्र सन्तीत्यपेक्षायां तन्मन्त्रप्रतीकं दर्शयन्ति * अरा
इव रथनाभौ संहता यत्र नाड्यः स एवोऽन्तश्चरते बहुधा जा-
यमान इत्यत्र नाडीसङ्ख्याताधिकरणत्वं शरीरधर्मत्वाज्जडधर्मः । रथ-

तस्मात् प्रकृतिपुरुषनिरूपकसांख्यानुमापकमेवैतत्प्रकरण-
मस्तु । निर्णीतमप्यक्षराधिकरणे जडधर्मात् पुनरुज्जीवनम् ।
तस्माद् द्युभ्वाद्यायतनं प्रकृतिरेव भवितुमर्हतीति चेन्न । अनुमानं
तन्मतानुमापकं न भवति । कोऽपि शब्दो निःसन्दिग्धस्तन्मत-
ख्यापको नास्ति । ब्रह्मवादख्यापकास्तु बहवः सन्त्यात्मसर्वज्ञा-
नन्वरूपादिशब्दाः । अतः सन्दिग्धा जडधर्मत्वेन प्रतीयमाना

नाभिदृष्टान्तो जडदृष्टान्तः । तथा, यः सर्वज्ञः सर्वविद् यस्यैष
महिमा भुवि । दिव्ये ब्रह्मपुरे ह्येष व्योम्न्यात्मा प्रतिष्ठित इत्यत्र
पुरमिव पुरमिति पुरपदबोधितो दृष्टान्तो भूमिष्ठमहिमवत्त्वं शरीर-
धर्मः । तथा, मनोमयः प्राणशरीरनेता इत्यत्र मनोमयत्वं विकार-
धर्मः । * इत्यादीत्यादिपदेन, हिरण्यमये परे कोश इत्यादिमन्त्रोक्तानां
शुभ्रत्वप्रकाशाभावादीनां संग्रहः । आत्मसर्वज्ञादिशब्दाश्चेतनधर्म-
बोधकाः पुरुषनिरूपकाः । * तस्मादिति * प्रकृतिपुरुषबोधकपद-
सत्त्वात् । नन्वस्य प्रकरणस्यादृश्यत्वाधिकरणे ब्रह्मपरत्वाया व्यु-
त्पादितत्वात् सिद्धे तथात्वे पुनः किमर्थोऽयं प्रयास इत्यत आहुः ।
* निर्णीतमित्यादि * । यद्यपि तत्र तथा निर्णीतं, तथापि तत्रान्तरा-
त्मत्वेनाधेयतया ब्रह्म सिद्धं, न त्वाधारतयेति । रथवाङ्मयादिदृ-
ष्टान्तसहकृतान्नाडीसङ्ख्याताधारत्वादिरूपाज्जडधर्मादाधारभूतेऽक्षरे
प्रकृतिरूपतायाः पुनरुज्जीवन सम्भवतीति विशिष्टद्वैतमेव भवेन्न तु
शुद्धब्रह्मवाद इति तदभावाय प्रयास इत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याच-
क्षते * अनुमानमित्यादि * इदं प्रकरणं सांख्यमतमूलभूतं, तद-
साधारणधर्मबोधकशब्दवत्त्वादित्यनुमानं तन्मतानुमापकं न भव-
ति । तत्र हेतुः । * कोऽपीत्यादि * । अयमर्थः । एतेषु मन्त्रेषु यत्त-
च्छब्दात् तयोश्च नित्यसम्बन्धान्नाडीसङ्ख्याताधिकरणत्वमन्तःप्रवि-
ष्टस्य सञ्चरतो भोक्तुः प्रतीयते । दृष्टान्तस्तु विष्टम्भकत्वमात्रे । अ-
न्यथा दृष्टान्तीयाशेषधर्मापत्तिः पक्षे भवन्ती अनुमानमेवोच्छेदयेत् ।
एवं, सर्वत इत्यत्राप्यात्मन एव महिमा । एवं सर्वेषां शब्दानां स-

अपि ब्रह्मधर्मा एवेति युक्तम् । न हि ब्रह्मवादः श्रुतिव्यतिरिक्तो
मिद्धोऽस्ति । येन ब्रह्मधर्माभावो निश्चेतुं शक्येत ।

तस्मात् सर्वाधारत्वेन निरूप्यमाणः परमात्मैव, न प्रधान-
मिति ॥ ३ ॥

प्राणभृच्च ॥ ४ ॥

नन्वस्ति निर्णायकं प्राणानामोतत्ववचनम् । मनोमयः प्रा-
णशरीरनेतेति च । अतो जीवधर्माः केचन, जडधर्माश्चापरे स-
र्वज्ञत्वादगोऽपि योगप्रभावाज्जीवधर्मा इति । तस्माज्जडजीवनि-
शिष्टः सांख्यवाद एव युक्त इति चेत् । न । प्राणभृज्जीवो न
सम्भवति । अनच्छब्दादेव । नह्यानन्दाऽमृतरूपः स भवितुमर्ह-
ति तन्मते । पृथग्योगकरणमुत्तरार्थम् ॥ ४ ॥

न्दिग्धत्वे न नैः सांख्यमतसिद्धिरित्यर्थः । ननु मास्तु सांख्यमत-
सिद्धिस्तैर्मतान्तरमेव सिद्धयित्वित्यत आहुः * न हीत्यादि * । किं त-
न्मतान्तरम् । ब्रह्मबोधकमन्यद्वा । यद्याद्यः पक्षस्तदा तु श्रुत्येकसि-
द्धत्वाद् ब्रह्मवादस्यैव सिद्धिः । यद्यन्यस्तदा त्वात्मत्वसर्वज्ञत्वानन्द-
रूपत्वादीनां ब्रह्मधर्मत्वाभावसाधकं हेत्वन्तरं मृग्यम् । तच्चात्र न
दृश्यते इति न तस्यापि सिद्धिरित्यर्थः । सिद्धमाहुः । * तस्मा-
दित्यादि * ॥ ३ ॥

प्राणभृच्च ॥ निषेधमुखविचारे जीवनिरसनायात्र पूर्वपक्षं
दर्शयन्ति * नन्वित्यादि * । * निर्णायकमिति * सांख्यमतनिर्णा-
यकम् । सिद्धान्तमाहुः । * नेत्यादि * । * पृथग्योगकरणमिति
* । सूत्रपृथक्करणं, नशब्दयोगकरणं चोत्तरसूत्रेष्वन्वयार्थमित्यर्थः ।
नचानन्दाऽमृतरूपत्वमुपासनार्थमुच्यते इति वाच्यम् । विभातीत्यस्य
विरोधात् । उपासनायां विभानाभावात् । नच तत् फलबोधकमि-
ति वाच्यम् । तन्मत आनन्दस्य प्रकृतिधर्मत्वेन फलताया वक्तुम-
शक्यत्वात् । 'मनोमयः प्राणशरीरनेता प्रतिष्ठितोऽन्ने दृश्यं सज्जि-

भेदव्यपदेशात् ॥ ५ ॥

विशेषहेतुमाह । तमेवैकं जानथेति कर्मकर्तृभावः प्रतीयते ।
अतो भेदव्यपदेशान्न प्राणभृज्जीवः ॥ ५ ॥

प्रकरणात् ॥ ६ ॥

जीवजडमाधारणनिराकरण्याय विशेषहेतुमाह । प्रकरणं
हीदं ब्रह्मणः । ब्रह्म देवानामित्यारम्भे, स ब्रह्मविद्यामिति, ते-
षामेवैतां ब्रह्मविद्यामित्यन्ते च ब्रह्मविद्याया एव प्रकरणात्त्व-
मवगम्यते । ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्तादिसादिभिर्विस्पष्टो ब्रह्मवादः
प्रतीयते ॥ ६ ॥

स्थित्यदनाभ्यां च ॥ ७ ॥

सर्वस्याप्यन्यथाभावशङ्कया विशेषहेतुमाह । द्वा सुपर्णेति

ध्याय । तद्विज्ञानेन परिपश्यन्ति धीरा आनन्दरूपममृतं यद् विभाति'
इति मन्त्रे आनन्दरूपस्याऽमृतस्य विभातो विज्ञानेन दर्शनविषय-
त्वभावणेतानन्दरूपत्वस्यात्मधर्मतायाः स्फुटत्वाच्चेति ॥ ४ ॥

भेदव्यपदेशात् ॥ * विशेषहेतुमाहेति * उक्तस्य हेतोर्मन्त्रा-
न्तरगतत्वेन प्राकरणात्त्वात् प्रकरणस्य ब्रह्मपरतासाधकत्वं, न तु
विषयवाक्यस्य तथात्वसाधकत्वमित्यतस्तन्मन्त्रगतं हेतुमाहेत्यर्थः ॥ ५ ॥

प्रकरणात् ॥ * जीवेत्यादि * ननु यद्यपि मन्त्रगतो हेतुर्जी-
वव्यावर्तकस्तथाप्येकशब्दस्य मुख्यार्थत्वाङ्गीकारे द्वितीयसिद्धावेव-
कारस्यासङ्कुचितान्ययोगव्यवच्छेदकताया उपगन्तुमशक्यत्वात्, त-
मपि जानथ, ततोऽपि मुख्यमात्मानं जानयेत्येवं वचनव्यक्तावस्य
मन्त्रस्य जडजीवसाधारणता स्यादतस्तदभावाय तथाहेत्यर्थः । शेषं
स्फुटम् ॥ ६ ॥

स्थित्यदनाभ्यां च ॥ * सर्वस्येत्यादि * ब्रह्मपदस्य जीवसा-

वाक्ये, अनश्नन्नन्यो अभिचाकशीतीति केवलस्थितिः परमात्मनः, कर्मफलभोगो जीवस्य । अतः स्थित्यदनाभ्यां जीवपरमात्मानावेव मध्ये परामृष्टौ । न हि सांख्यमतमेतादृशं भवति । अतोऽस्य वैशेषिकोपपत्तेर्विद्यमानत्वात् प्रातिलोभ्येन सर्वा उपपत्तयो दृढा इति द्युभ्वाद्यायतनं भगवानेवेति सिद्धम् । यद्यपि पैङ्ग्युपनिषदि, द्वा सुपर्णेत्यस्यान्यथा व्याख्यानं प्रतिभाति, तदृचां प्रवेशविशेषेऽन्यथा व्याख्यानं न दोषाय । तस्मात् सत्त्वक्षेत्रज्ञौ जीवब्रह्माणौ व्याख्येयौ ॥ ७ ॥

भूमा संप्रसादादध्युपदेशात् ॥ ८ ॥

इदं श्रूयते । यो वै भूमा तत् सुखमिति । सुखलक्षणमुक्त्वा भूमनो लक्षणमाह । यत्र नान्यत् पश्यति नान्यच्छृणोति । नान्यद्विजानाति स भूमेति । तत्र संशयः । भूमा बाहुल्यमाहोस्विद्ब्रह्मेति । तत्र प्रपाठकारम्भे, ततस्त ऊर्ध्वं वक्ष्यामीति प्रतिज्ञात-

धारण्यात् सर्वस्य प्रकरणास्य जीवपरत्वशङ्कया तदुगतं तमाहेत्यर्थः । * प्रातिलोभ्येनेति * स्थित्यदनयोः प्रकरणबलाधायकत्वं, तस्य तत्पूर्वहेतुबलाधायकत्वमित्येवं वैपरीत्येन । ननु न दृढाः । द्वासुपर्णेति मन्त्रस्य पैङ्गिरहस्यब्राह्मणे सत्त्वक्षेत्रज्ञपरत्वेन व्याख्यानादित्यत आहुः । * यद्यपीत्यादि * । * जीवब्रह्माणाविति * व्यष्टिसमष्टिजीवौ । अमुक्तमुक्तजीवौ वा । इदं यथा तथा गया, गुहां प्रविष्टावित्यधिकरणस्थे, विशेषणाच्चेति सूत्रे सम्यगुपपादितमिति, नात्रोच्यते । एवमत्राधिकरणे, यस्यान्तःस्थानि भूतानीति विचारितम् ॥ ७ ॥ ॥ १ ॥

भूमा संप्रसादादध्युपदेशात् ॥ विषयवाक्यमुपन्यस्यन्ति * इदं श्रूयत इत्यादि * श्रूयत इति * छान्दोग्यनवमप्रपाठके सनत्कुमारनारदसंवादे श्रूयते । अत्र कः संशयः, कुतश्चेत्यत आहुः * तत्रेत्यादि * ।

त्वाद् वेदादीनां नागत्वमुक्त्वा ततो भूयस्त्वं वागादीनां प्राण-
पर्यन्तानामुक्त्वा मुख्यप्राणविद्याया अवरब्रह्मविद्यात्वख्यापना-
यार्द्धप्रपाठकं समाप्य ततोऽपि विज्ञानादीनामन्तरङ्गाणां सुखा-
न्तानां भूयस्त्वमुक्त्वा सुखस्य फलत्वान्न तस्यैव भूयस्त्वं
वदति ।

यद्यपि, तरति शोकमात्मविदिति नारदप्रश्नाद् भूम्नो ब्र-
ह्मत्वं प्रकरणाद् वक्तुं शक्यते, तथापि तस्यैवाथात आत्मादेश
इत्यहङ्कारादेशवदात्मादेशोऽप्यस्ति । तेनाब्रह्मत्वेऽपि प्रश्नसि-
द्धिः । तस्य सुखबाहुल्यस्य स्वे महिम्नि प्रतिष्ठितत्वं सर्वतः पू-

* वदतीत्यन्तम् * । * समाप्येति * अपह्नुवनिवारणश्रावणेन
समाप्य । तथाच भूयस्त्वमुपक्रम्यान्ते, यत्र नान्यदित्यादिना
नित्यसुखभूयस्त्वमेवोपसंहरति । तस्माद् बाहुल्यं वाक्यार्थत्वेन
वक्तुं शक्यते । मध्ये च मुख्यप्राणविद्याया अवरत्वबोधनं ब्रह्म-
लिङ्गम् । बृहदारण्यके व्रतमीमांसायां ब्रह्मोपासकस्य जीवस्या-
पि मुख्यप्राणव्रतधारणस्यैवाभिप्रेततया जीवापेक्षया प्राणस्योत्कर्षे
बोधितेऽप्येष तु वा अतिवदति यः सत्येनातिवदतीत्यनेन सत्यापेक्ष-
या निकर्षबोधनात् । अतो ब्रह्मापि तथा वाक्यार्थत्वेन वक्तुं श-
क्यते । अत एव संशय इत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः । * यद्यपीत्यादि * । *
तस्यैवेति भूम्न एव । अयमर्थः । यद्यप्यत्र भूयस्त्वं प्रकृतं, तथा-
प्यस्य वाक्यस्यात्मज्ञानार्थकनारदप्रश्नेन प्रवृत्तत्वादात्मैव प्रकरणी ।
स एवोपसंहारेऽपि भूमत्वेन निश्चायितोऽमृतत्वेन विशेषितश्चात
उपक्रमोपसंहाररूपात् प्रकरणाद् भूम्नो ब्रह्मत्वं वक्तुं शक्यते ।
तथाप्युपान्ते, अथातोऽहङ्कारादेश इतिवदथात आत्मादेश इत्या-
दिनोक्त आत्मादेशोऽप्यस्तीत्यहङ्कारादेशे सर्वत्र विद्यमानत्वेन स-
र्वत्वेन च भूयस्त्योक्तस्याप्यहङ्कारस्य तदुपहितस्यात्मनो वा यथा न
ब्रह्मत्वं तथा आत्मादेशे तथोक्तस्य केवलस्यात्मनोऽपि न ब्रह्मत्वम् ।
आत्मा चात्र सुखस्य स्वरूपमेव । पूर्वाधिकरणेऽनारापितानागन्तु-

र्णविवेकलाभेऽपि भवति, सुषुप्तावपीति तयोरन्यतरद् ग्राह्यम् । तत्राप्यन्तरङ्गत्वाद् सुषुप्तिरेवात्र भूमत्वेनोच्यते । न सुखबहु-
ल्यम् । सुषुप्तिरूपमेव भूमत्येवं प्राप्ते ।

उच्यते । भूमा भगवानेव । कुतः । सम्प्रसादादध्युपदेशा-
त् । सम्प्रसादः सुषुप्तिः । तस्मादधि आधिक्येनोपदेशात् । य-
द्यपि नान्यत् पश्यतीत्यादि समानं, तथापि स एवाधस्तादि-

कस्य वस्तुस्वरूपस्यैवात्मपदवाच्यताया उपगमात् । नच शोकतर-
णरूपफलाभावात् प्रश्नापूर्तिः शङ्का । विविक्तजीवात्मज्ञानस्येव तादृ-
शसुखस्वरूपज्ञानस्याप्यात्मज्ञानत्वेनात्मवित्तायामुक्तफलोपपत्त्या पू-
र्तिर्निन्देः । ब्रह्मण एवात्मत्वादिना ज्ञानस्य विवक्षितत्वे गमकानुप-
लम्भात् । नच भूमनः स्वमाहिमप्रतिष्ठितत्वश्रावणात् तस्य च ब्र-
ह्मासाधारणत्वाद् ब्रह्मत्वं शङ्काम् । तस्यार्थस्यात्राभावात् । आ-
त्मैवाधस्तादित्यादिना तस्य सर्वत्र व्याप्तेरुक्तत्वात् सर्वतः पूर्णविषय-
लाभे सुखपूर्णतयाऽनाकाङ्क्षायां तस्य पूर्णत्वानुसन्धाने स्वप्रतिष्ठः
तायाः सम्भवदुक्तिकत्वात् । यदि च तस्य लाभस्य प्रयासमाध्य-
त्वेन सुखबाहुल्यं नाङ्गीक्रियते तदा सुषुप्तिरस्तु । तत्रापि न कश्चन
कामे कामयत इति तद्यथा प्रियया स्त्रिया सम्परिष्वक्त इत्यादि-
श्रावणात् । अत उभयोर्मध्ये यदुचितं तदङ्गीकार्यमिति नथेत्यर्थः ।
सिद्धान्तं व्याकुर्वते *उच्यत इत्यादि* । *सम्प्रसादः सुषुप्तिरिति*
बृहदारण्यकेऽस्ति । स वा एष एतस्मिन् सम्प्रसादे रत्ना चरित्वे-
ति । सम्यक् प्रसादोऽस्मिन्निति व्युत्पत्त्या सम्प्रसादः सुषुप्तिः । तत्र
यद्वैतज्ञ पश्यतीत्यादिनाऽन्यदर्शनाद्यभाव उच्यत इति, नान्यत् प-
श्यतीत्यादि सुषुप्त्या समानम् । तथापि, स एवाधस्तादित्यादिनो-
क्ता सर्वत्र व्याप्तिः सर्वत्र च ततोऽधिकमुच्यते । तत्र सङ्गतं भव-
त्यात्मशब्दस्य मुख्यवृत्तता च त्रियुज्यते । नच भावार्थप्रत्ययं प्रक्रम्य,
बहोर्लोपो भू च बहोरिति पाणिनीयसूत्रे व्युत्पादितो भूमशब्दो
नानात्वं बाहुल्यं वा वक्ष्यति । तत्रापि प्रकृते, यदल्पं ततन्मत्वंमिति
श्रावणात् सेख्यां परित्यज्य बाहुल्यमेव वदिष्यति । स च धर्म एव,

त्यादिना तु ततोऽप्यधिकधर्मा उच्यन्ते । न हि सुषुप्तेः सर्वत्वा-
दिधर्माः सम्भवन्ति । आत्मशब्दश्च मुख्यतया परिगृहीतो भ-
वति । भावशब्दस्यापि सर्वत्वाद् भगवति वृत्तिरदोषः । तस्माद्
भूमा भगवानेव ॥ ८ ॥

न तु ब्रह्मेति शङ्कनीयम् । भगवतः सर्वत्वस्यात्र श्रावणेन सर्वत्वाद्
भावशब्दस्यापि भगवति वृत्तिरदोषः । सर्वशब्दबीजभूतप्रणवार्थ-
त्वेन तत्रैव सर्वेषां मुख्यवृत्तत्वाच्चति । तस्माद् भूमा भगवानेवेति
सिद्धमित्यर्थः ।

अत्र संशयोपन्यासे प्रथमकोटौ शङ्करभास्करमध्वाचार्याः शै-
वश्च प्राणमाहृत्य सुषुप्तौ तस्य जागरणात् सम्प्रसादत्वं तस्याहुः ।

तद्विज्ञानेन्द्रमिक्षुणैवं दूष्यते । प्राणस्य सुखरूपताया एवा-
सम्भवेन संशयासम्भवात् । तस्मिन् प्रकरणे प्राणादाधिक्योपदे-
शाभावात् सम्प्रसादशब्दस्य प्राणावाचकत्वाच्च । श्रुतौ सम्प्रसाद-
शब्दो जीवे सुषुप्ताख्यतदवस्थायां च दृश्यते । स एष सम्प्रसादो
ऽस्माच्छरीरात् समुत्थायति, स वा एष एतस्मिन् सम्प्रसादे रत्वा
चरित्वेति । तत्र जीवे सम्प्रसादस्योपाधिकतया धर्मधर्म्यभेदेनौपा-
चारिकः । सुषुप्तावस्थायां तु प्रतिक्षणं सत्त्ववृद्ध्या सम्प्रसादति चि-
त्तमस्यामिति व्युत्पत्त्या यौगिकः । प्रसादप्रीत्योः पर्यायत्वात् सुख
एव सम्प्रसादशब्दो मुख्यः । सत्त्वे तु प्रसादरूपिणि सकलस्मृतिषु
प्रसिद्ध एव सम्प्रसादशब्द इति । प्राणे च सम्प्रसादशब्दो न कापि
दृश्यते इति सम्प्रसादशब्दस्य प्राणार्थत्वोपवर्णनमनुचितमिति ।

अत्रापि कश्चिद् विशेषः । क्रमसंक्रमशब्दयोरिव प्रसादस-
म्प्रसादशब्दयोरपि नैकार्थत्वम् । अतः सम्प्रसादशब्दः सुखविशेष
यौगिक एव । सत्त्वे तु स्मृतावपि न प्रसिद्ध इति तदनुपन्यासादेव
ज्ञायते । सुषुप्तौ च न प्रतिक्षणं सत्त्ववृद्धिः । तस्यास्तामसावस्था-
त्वात् । तमोऽभिभूतः सुखरूपमेतीति श्रुतिः सत्सम्पत्तिमेव वदती-
ति न तथापि तथात्वसिद्धिः । जागरणं तु ज्ञानप्रधानेन सत्त्वेनेति मम
प्रतिभाति ।

रामानुजाचार्यास्तु संशये भूमशुणविशिष्टं प्रत्यञ्चं प्रथमकोटौ

धर्मोपपत्तेश्च ॥ ९ ॥

नान्यत् पश्यतीत्यादयोऽपि धर्मा ब्रह्मणि न विरुद्ध्यन्ते ।
स्वाप्ययसम्पत्त्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हीति न्यायेन । यत्र हि
द्वैतमिव भवतीत्यादिश्रुत्या उभयत्रात्मनानात् । अन्यादर्शनादयो

निक्षिप्य प्राणसहचारित्वाद्ब्रह्मोपक्रोशानुपक्रोशाभ्यां तस्य चेतनत्वं
निश्चित्य प्राणशब्दवाच्यत्वं चाङ्गीकृत्य सूत्रव्याख्याने तस्यैव सम्प्र-
सादत्वमुक्तश्रुत्याऽऽहुः । तद्युक्तमेव । सप्तमीतत्पुरुषेण सुषुप्ताविव
षष्टीतत्पुरुषेण जीवेऽपि योगस्य सत्त्वात् । सिद्धान्ते तु जीवापेक्षया
प्राणोत्कर्षस्य बोधनाज्जीवस्यापि निवृत्तस्तत्सम्प्रसादतागमकस्यात्रा-
भावाच्च तदनुल्लेखः ।

विषयवाक्ये तु रामानुजमध्वभास्कराचार्या भिक्षुशैवौ च,
यत्र नान्यत् पश्यतीत्यादेर्भूमार्तारिक्यावद्दर्शननिषेधां नार्थः । किन्तु
निरवधिसुखरूपे ब्रह्मण्यनुभूयमाने ब्रह्मस्वरूपतद्विभूत्यन्तर्गतत्वात्
कृत्स्नस्य वस्तुजातस्यैश्वर्यविशिष्टब्रह्मभिन्नत्वेन न पश्यतीति । एत-
देवोपपादयति वाक्यशेषः, स चा एष एवं पश्यन्नेवं मन्वान इ-
त्यादिः । 'न पश्यो मृत्युं पश्यति न रोगं नोत दुःखताम् । सर्वे
हि पश्यः पश्यति सर्वमाप्नोति सर्वश' इति मन्त्रश्च । इदं चास्मा-
कमप्यभीष्टम् ॥ ८ ॥

धर्मोपपत्तेश्च ॥ ननु भवतु सम्प्रसादाद् भूम्न आधिक्योपदे-
शस्तथापि भूमजिज्ञासया प्रश्ने भूमलक्षणत्वेन, यत्र नान्यत् पश्यती-
त्यादिवाक्यमुच्यते । तत्र योऽन्यदर्शनादिनिषेधः स तु सुषुप्तेरसा-
धारणः । तदितरल्लक्षणं तु नेहोच्यते । भूम्न इति भूमपर्यन्ता अ-
न्यविद्याऽस्तु । ततो भूमाधारमारभ्यात्मविद्येति शङ्कायामिदमुच्य-
ते ॥ धर्मोपपत्तेरिति ॥ तदेतद् व्याकर्तुं गृह्णन्ति । * नान्यदित्यादि *
कुतो न विरुद्ध्यन्त इत्याकाङ्क्षायां विमज्जन्ते * स्वाप्ययेत्यादि * ।
यथाऽस्मिन् सूत्रे ब्रह्मधर्माविर्भावः स्वाप्ययसम्पत्त्योर्नियतः । मय्येव
सकलं जातमित्यादिवाक्यानुरोधात् । अन्यत्रानियत इति वामदेव-
सूत्रे व्युत्पादितम् । तेन न्यायेनान्यदर्शनाद्यभावोऽपि मैत्रेयीब्राह्मणे,

भगवति न विरुद्ध्यन्ते । चकारात् फलं तस्यैवोपपद्यत इत्याह ।

स वा एष एवं पश्यन्नित्यादिना सहस्राणि च विंशतिरित्यन्तेन । तेन भूमा ब्रह्मैवेति सिद्धम् ॥ ९ ॥

अक्षरमम्बरान्तधृतेः ॥ १० ॥

गार्गीब्राह्मणे कस्मिन्नु खल्वाकाश ओतश्च प्रोतश्चेति ।
स होवाच एतद्वै तदक्षरं गार्गि ब्राह्मणा अभिवदन्सस्थूलमन-

स यथा सैन्धवखिल्य उदके प्राप्त उदकमेवानुविलीयेत नाहास्योद्-
ग्रहणायैव स्याद् यतो यतस्त्वाददीन लवणमेवैतदित्येकीभावदशा-
यां, यद्वैतन्न पश्यति पश्यन् वै तद् द्रष्टव्यं न पश्यति, न हि द्रष्टु-
र्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वाभास्ति तु ततोऽन्याद्विभक्तं यत्
पश्येदित्यविभागदशायां चेत्युभयन्नाम्नानादशाद्वये नियतः । यत्र
नान्यत् पश्यतीति वाक्योक्तस्तु भूमविद्यायामनियतः । न पश्य
इति मन्त्रे, सर्वं हि पश्यः पश्यतीति वाक्यानुरोधाद्, यस्मिन् वि-
दिते सर्वं विदितं भवतीत्यादिवाक्यानुरोधाच्चेत्यर्थः । अत एते-
ऽन्यादर्शनादयो धर्मा भगवति न विरुद्ध्यन्तेऽतो लक्षणेऽतिव्या-
प्यभावाद् भूमविद्या ब्रह्मविद्या, नान्यविद्येत्यर्थः । एतदेव वि-
शदयन्ति । * चकारादित्यादि * । * तस्यैवेति * अविभागद्रष्टुः ।
प्रलये संज्ञाभावात् स्वेन रूपेण द्रष्टृत्वाभावादिति । इदं सर्वं तृती-
याध्याये लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे व्युत्पाद्यमतोऽत्र नोच्यते । फलं कि-
मित्यत आहुः । * स वा इत्यादि * । तथा चेदमविभागदशागमक-
मित्यर्थः । एवञ्चानेनाधिकरणेन बहिर्व्याप्तिस्याप्यानन्दमयत्वं सा-
धितम् । तथानन्दमयाधिकरणोक्तस्यानन्दमयत्वस्य बुद्धिवृत्तिरूप-
सुषुप्तिधर्मत्ववारणं कृतमतः प्रसङ्ग एव सङ्गतिः । तथा येन सर्व-
मिदं तनमित्यपि साधितम् । सर्वस्य विस्तारस्य सुखप्रयुक्तत्वादि-
ति । भक्त्या लभ्यस्त्वनन्ययेति तु साधनाध्याये विचार्यम् ॥ ९ ॥ २॥

अक्षरमम्बरान्तधृतेः ॥ विषयादिकमुपन्यस्यन्ति * गार्गीब्रा-
ह्मणं इत्यादि * । अत्र प्रथमे ब्राह्मणे, यदिदं सर्वमप्स्रोतं च प्रोतं च

णिवत्यादि श्रूयते । तत्र संशयः । किमक्षरशब्देन पदार्थान्तरं, ब्रह्म वेति ।

तत्राचेतनमाधारण्याद् वर्णतुल्यत्वादाकाशवदस्याप्यब्रह्म-
त्वमेव । द्युभ्नाद्यायतनविरोधस्तु तुल्यः । अत एवागतार्थता अ-
दृश्यत्वाद्याधिकरणेन । न हि तत्र विरुद्धधर्मा आशङ्का निरा-
क्रियन्ते । अतोऽचेतनतुल्यत्वाद् ब्रह्मवादस्यासमाप्तत्वादाग्रहा-
विष्टत्वात् प्रष्टुः स्त्रीत्वाच्च, स्मरो धा व आकाशादूयानिति वत्
कयाचिदुपपत्त्या स्मरणकालभूतमूक्षमप्रकृतिजीवविशेषाणामन्य-
तरपरिग्रह इति वक्तव्यमुपासनार्थम् । अत्र हि प्रापञ्चिकसर्वध-
र्मराहित्यं ब्रह्मधर्मत्वं च प्रतीयते । तदुपासनार्थत्वं उपपद्येत ।
ब्रह्मत्वपरिग्रहे तु वैयर्थ्यमेव । उपदेष्टृत्वाभावात् । तस्मादक्षर-
मन्यदेव ब्रह्मधर्मत्वेनोपास्यमित्येवं प्राप्ते ।

कस्मिन् वाऽऽप ओताश्च प्रोताश्चेत्यादिप्रश्नोत्तरैरवाद्याकाशान्तरिक्ष-
लोकद्युलोकानित्यलोकचन्द्रलोकनक्षत्रलोकदेवलोकगन्धर्वलोकप्रजा-
पतिलोकब्रह्मलोकपर्यन्तं पूर्वपूर्वस्योत्तरोत्तरस्मिन्नोतप्रोतत्वं निरू-
प्य पुनः प्रश्नान्तराभावार्थं, मा ते मूर्द्धा व्यपतदनतिप्रश्रया वै
देवता अति पृच्छासि गार्गी मातिप्राक्षीरित्युक्तम् । तत आरुणिसं-
वादेऽन्तरं पुनरपि गार्गी प्रपच्छ । यदूर्ध्वं याज्ञवल्क्य दिवो यदवाक्
पृथिव्या यदन्तरा द्यावापृथिवी इमे यद् भूतं च भवञ्च भविष्यच्चे-
त्याचक्षते कस्मिन्स्तदोतं च प्रोतं चेति । तत्र आकाश इत्युत्तरे, पुन-
राकाशविषयके ओतप्रोतत्वप्रश्ने, एतद्वैतदक्षरं गार्गीत्याद्युत्तरम् । सो-
ऽत्र विषयः । तत्राक्षरशब्दे संशयः । किं पदार्थान्तरं ब्रह्म वेति । अत्र
पदार्थान्तरपदेन जडजीवयोर्ग्रहणम् । तत्र ओतप्रोतत्वं विकारित्वा-
पादकतया जडलिङ्गम् । अमृताक्षरं हरः, क्षरात्मानावीयते देव एक
इति श्रुत्यन्तरे अक्षरपदं जीवबोधकतया प्रसिद्धं जीवलिङ्गं, प्रशासने
च ब्रह्मलिङ्गमिति त्रिष्वपि बीजम् । पूर्वपक्षमाहुः । * तत्राचेतने-
त्यादि * । आंतप्रोततया विकारित्वेनाचेतनसाधारण्यात् । अहं त्वा

उच्यते । अक्षरं परमात्मैव । कुतः । अम्बरान्तधृतेः । श्रुतिं
व्याख्याय सिद्धं हेतुमाह । अत्रैक एव प्रश्न उत्तरं चैकम् ।

याज्ञवल्क्य यथाकाशो वा वैदेहो वोप्रपुत्र उज्यं धनुरधिज्यं कृत्वा
द्वौ बाणावन्तौ सपत्नानिव्याधिनौ हस्ते कृत्वोपांत्तिष्ठदेवमेवाहं त्वां
द्वाभ्यां प्रश्नाभ्यामुपादस्थामिति द्वयोः प्रश्नयोः क्लेशजनकतया प्रथम-
प्रश्नोत्तरभूताकाशवदस्य द्वितीयप्रश्नोत्तरभूतस्याक्षरस्याप्यब्रह्मत्वमे-
व । किञ्च । यस्मिन् द्यौः पृथिवी चान्तरिक्षमोतमित्यत्र यथोक्तत्वं प-
दार्थभेदेन भारवाहकत्वमवगमयत्येवमत्र प्रोतत्वमपि, मयि सर्वमिदं
प्रोतं सूत्रे मणिगणः इवेति स्मार्तदृष्टान्ताद् भारवाहकत्वमेव गमयि-
ष्यतीति द्युभ्वाद्यायतनत्वेन विरोधोऽपि तुल्यः * तत्रेवात्रापि समानः
। किञ्चादृश्यत्वाद्यधिकरणकरणे अक्षरस्य ब्रह्मरूपतायाः सुविचारित-
त्वात् किमनेनाधिकरणेन । अतः पृथग्विचारादेव विषयभेदो-
ऽवसीयत इति न तेनास्य गतार्थता । न हि तत्र विरुद्धधर्मा आशङ्का
निराक्रियन्ते । अत्र तु ते तथा क्रियन्त इति सिद्धो विषयभेदः ।
अतो विषयभेदादचेतनतुल्यत्वाद् ब्रह्मवादस्यार्णसंवादेऽन्तर्यामि-
निरूपणेनैव समाप्तत्वात् प्रष्टुर्गार्गीरूपस्याग्रहाविष्टत्वेन स्त्रीत्वेन च ब्र-
ह्मविद्याश्रवणंऽनधिकारित्वाद्वा, स्मरो वा आकाशाद् भूयानित्यत्र
यथा आकाशं भोग्यत्वेन गृह्यतः स्मरणस्य तद्व्याप्त्या बृहत्त्वयोगेन
भूयस्त्वं, तथा, अश्नुत इति, न क्षरतीति वा योगेन कयाचिदुपपत्त्या
स्मरणाद्यन्यतमस्याचेतनस्य जीवविशेषस्य वोपासनार्थं परिग्रह इति
वक्तव्यम् । यत् पुनरत्राक्षरेऽस्थूलादिवाक्यैः प्रापञ्चिकधर्मराहित्यं
प्राप्तनरूपब्रह्मधर्मवस्त्वं च प्रतीयते, तत्सूपाप्तनार्थम् । नचात्रैतदनु-
रोधेन ब्रह्मैव वाक्यार्थं इति युक्तम् । प्रष्टुर्ब्रह्मश्रवणानधिकारस्योपपा-
दितत्वेनात्र वक्तुरूपदेष्टृत्वाभावाद्वाक्यवैयर्थ्यापत्तेरिति । सिद्धान्तं
व्याकुर्वन्ति * उच्यत इत्यादि * । नन्वम्बरान्तधृतेर्विषयवाक्ये अह-
दयमानतया तस्याक्षरे वक्तुमशक्यत्वात् स्वरूपासिद्धोऽयं हेतुरित्या-
शङ्काहुः । * श्रुतिमित्यादि * तथाच तात्पर्यसिद्धत्वान्न स्वरूपासि-
द्ध इत्यर्थः । तात्पर्यसिद्धत्वं व्याकुर्वन्ति * अत्रैक इत्यादि * । यद्यप्यत्र

आकाशस्यावान्तरत्वमेव । तेनाम्बरान्तानां पृथिव्यादीनां विधारकः परमात्मैव । द्युभ्वाद्यायतनसिद्धो धर्मोऽत्र हेतुः । न तदश्नोति कश्चनेति मुख्यतया परिगृहीतो भवति । अन्यथा सूत्रो विपतनं च भवेत् । न ह्यन्यः सर्वाधारो भवितुमर्हति । परोक्षेण ब्रह्मकथना-
ऽर्थमक्षरपदमन्यनिराकरणार्थं तद्धर्मोपदेशश्च । तस्मादक्षरं पर-
मात्मैव ॥ १० ॥

द्वाभ्यां प्रश्नाभ्यामुपोदस्यामिति द्वौ प्रश्नौ प्रतीयेते, तथापि पूर्व-
ब्राह्मणे यथा तावत्सु प्रश्नेषु कृतेष्वपि न प्रश्नपरिसमाप्तिरेवम-
त्ताकाशप्रश्नेऽपि, ततः कस्मिन् वा आकाश ओतश्च प्रोतश्चेति प्रश्ने
आकाश एवेत्युक्त्वा तमाकाशमक्षरत्वेन निगमयत्येतद्वै तदक्षरमि-
ति । एतत् त्वत्कृतद्वितीयप्रश्नोत्तरभूतं यदाकाशं तदक्षरमित्येवं व-
चनव्यक्तेः । अत आकाशस्याप्यवान्तरत्वमेवेति पूर्वब्राह्मणे सर्वपा-
दोक्तां पृथिवीमारभ्यात्र प्रथमं य आकाश उक्तस्तदन्तानां या धृ-
तिधारणं तेन हेतुना अम्बरान्तानां पृथिव्यादीनां विशेषेण परान-
पेक्षतया धारकः परमात्मैव । अयमर्थः । पूर्वब्राह्मणे अवाय्वनन्त-
रमाकाशस्योक्तत्वेऽप्यत्र पुनर्यदाकाशकथनं, तन्न भूताकाशपरम् ।
किन्तु भूतसूक्ष्मकालप्रकृत्यन्यतमं यद् वस्तु तत्परम् । तच्च मतान्तरे
पदार्थान्तरम् । सिद्धान्ते तु प्रथमं कार्यं तत् । ततोऽधिको धारको न
जीवविशेषांऽपि भवति । उक्ताकाशोत्प्रोतत्वस्य जीवे क्वाप्यसिद्ध-
त्वात् । एवं जडजीवयोर्निवृत्तौ तद् ब्रह्मकार्यत्वेनैव निश्चीयते । पुन-
र्विचारस्तु विरुद्धधर्माधारत्वसमर्थनायेति प्रागेवोक्तम् । पदार्थ-
भेदस्तु प्रोतत्वमात्रेणैव, न त्वोत्प्रोतत्वेन । तस्योपादानकार-
णतागमकत्वात् । 'नैतच्चिदं भगवति ह्यनन्ते जगदीश्वरे । ओत-
प्रोतमिदं यस्मिस्तन्तुष्वङ्गं यथा पट' इति श्रीभागवतवाक्येन तथा
निश्चयात् । नातो भारवाहकत्वापत्तिः । अत्र, न तदश्नोतीत्यस्य वि-
करणव्यत्ययेन भोजनार्थग्रहणेऽन्यकर्तृकतन्निषेधः पुरुषभोग्यां प्र-
कृतिं व्यावर्तयति । अन्यकर्मकतन्निषेधश्च सर्वभक्षयितारं कालम् ।
पदव्यत्ययेन व्याप्यर्थग्रहणे तु द्वावपि निषेधौ व्यापकत्वं तदभावं
च बोधयन्तौ विरुद्धधर्माश्रयत्वं वस्तुपरिच्छेदराहित्यं च तस्य स-

मर्थयतः । अतो, न तदश्रोतीत्यादिना ब्रह्मापेक्षयाधिकस्य ब्रह्मापेक्ष-
यान्यस्य च निराकरणेन, शुभ्वाद्यायतनाधिकरणे सिद्धस्य तत्स्वरू-
पात्मकतया तद्वारकत्वस्य हेतोर्मुख्यतया मूर्द्धविपाताभावाय परि-
गृहीतत्वात् । नच श्रोतृदोषादवक्तव्यत्वम् । तस्यास्तथात्वेऽपि ब्र-
ह्मवित्त्वेनाधिकारित्वात् । पूर्वमतिप्रश्ने ब्रह्मज्ञत्वाभावसम्भावनया
मूर्द्धविपातस्योक्तत्वेन गार्ग्या अब्रह्मवित्त्वे उक्तप्रश्नान्मूर्द्धविपतनं च
भवेत् । तत्तु न जातमतस्तस्या अधिकारित्वेन तां प्रत्युपदेशो नायुक्त
इति सर्वाधारत्वेनात्र ब्रह्मैवोपदिश्यते । न ह्यन्वो निरङ्कुशः सर्वा-
धारो भवितुमर्हतीत्युक्तत्वात् । नन्वेवं सति ब्रह्मपदस्य कुतो नोक्ति-
रिति शङ्क्यम् । परोक्षेण कथनार्थमक्षरपदात् । तत्रापि गमकं, न
तदश्रोति कश्चनेत्यादिना ब्रह्मधर्मोपदेशः । अत एव ब्रह्मवादस्यापि
न समाप्तिः । तस्माद् बाधकानामभावात् साधकानां सत्त्वाच्चाक्षरं
परमात्मैवेत्यर्थः ।

अत्र शङ्कुराचार्यास्तु, अक्षरशब्दस्य वर्णं प्रसिद्धत्वादबोद्धुम
एव व्यावर्त्य इत्याहुः ।

तद्भास्कराचार्यैरेवं दूषितम् । ॐकारोऽत्र न वक्तुं शक्यः ।
अलोहितमच्छायमित्येवमादिनिषेधानुपपत्तेरिति ।

मिश्रुणा तु द्रव्यधर्माणां स्थूलत्वादीनां प्रणवे प्रसक्त्यभावेन
तन्निषेधानौचित्याद् वर्णसामान्यवाचिनोऽक्षरशब्दस्य प्रणवरूपव-
र्णविशेषवाचिताया ॐमित्यादिविश्लेषणानां काप्यदर्शनाच्चेत्य-
प्युक्तम् ।

यत्तु वाचस्पतिमिश्राः । अत्र प्रधानस्य पूर्वपक्षकोटिनिक्षेपेण
परमात्मनः सिद्धान्तीकरणे अम्बरान्तधृतिरूपेण हेतुना प्रधाननिरा-
करणासम्भवः । तस्यापि सांख्यैरूपादानत्वेन सर्वाधारत्वाङ्गीकारा-
त् । अथ नाधिकरणत्वमात्रं धृतिः, किन्तु प्रज्ञासनाधिकरणता
तदा, अक्षरं प्रज्ञासनादिति सूत्रकारो वदेत् । तावतैव प्रधाना-
प्पाकरणसिद्धेः । तस्माद् वर्णाक्षरनिराक्रिया सूत्रार्थः । नच स्थूल-
त्वादीनां वर्णेष्वप्राप्तेरस्थूलमित्यादिनिषेधानुपपत्तिरिति शङ्क्यम् ।
निषेधे प्राप्तिपूर्वकत्वनियमस्याभावात् । नान्तरिक्षे न दिवीत्यग्नि-
चयननिषेधस्याप्राप्तावपि दर्शनात् । अतो न किञ्चनैतदित्याहुः ।

तन्मन्दम् । गत्यन्तरसद्भावे नित्यानुवादत्वाङ्गीकारस्यास-

सा च प्रशासनात् ॥ ११ ॥

ननु कचिद्वाक्ये विधारणं ब्रह्मधर्मत्वेनाश्रितमिष्यन्त्रापि न तथाश्रयितुं शक्यते । नियामकाभावादित्यत आह । सा च विधृतिरत्रापि वाक्ये ब्रह्मधर्म एव । कुतः । प्रशासनात् । एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गि द्यावापृथिवी विधृते तिष्ठत इति प्रशासनेन विधारणमन्यधर्मो भवितुं नार्हति । अप्रतिहताज्ञाशक्तेर्भगवद्धर्मत्वात् । तस्मादक्षरं ब्रह्मैव ॥ ११ ॥

ङ्गतत्वात् । चयनस्थलेऽपि देवप्रभृतीनां कर्माधिकारस्याऽग्रे स्थाप्यत्वात् तेषां लोकान्तरेऽपि करणसामर्थ्यसत्त्वेन तद्धारणार्थत्वात् सिद्धान्तोक्तरीत्या सुखेन प्रधानवारणसम्भवेन गत्यन्तरस्य सत्त्वादिति । अतो वृथाऽयं प्रयास इति ध्येयम् । अत्रैवं प्रयोगः सिद्ध्यति । अस्थूलादिवाक्योक्तमक्षरं परमात्मैव । इतराभोग्यत्व इतराभोक्तृत्वे च सत्यम्बरान्तधारकत्वात् । यन्नैवं तन्नैवमिति । अद्वानोतेर्व्याप्यर्थकत्वे तु विरुद्धधर्माधारत्वे सति तथात्वादिति ॥ १० ॥

सा च प्रशासनात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति * नन्वित्यादि * । * कचिद्वाक्ये इति * यस्मिन् द्यौरिति वाक्ये । व्याकुर्वन्ति * सा चेत्यादि * श्रुतिव्यतिरिक्तशास्त्रसिद्धं यन्मूलकारणं तदत्र विषयवाक्य आकाशत्वेनोक्तम् । तद्धारणस्यान्यधर्मत्वं न सम्भवत्येव । तथापि, मूले मूलाभावाद्मूलं मूलमिति सांख्यप्रवचनसूत्रोक्तन्यायेन द्वितीयवाक्योक्ताकाशमपि पूर्ववाक्योक्ताकाशत्वेनादृत्य, तस्यैवाक्षरत्वं चादृत्य तस्य स्वाधारत्वेनाम्बरान्तधृतेरन्यधर्मत्वं ग्रहिलतया यदुच्यते, सा त्वयाऽन्यधर्मत्वेनाभ्युपगम्यमानापि विधृतिर्ब्रह्मधर्म एव । न हि तत् स्वसामर्थ्येन विधरति, किन्त्वेतस्यैवेति श्रुत्युक्तशासनसामर्थ्येन । यथा स्वर्गात् पततस्त्रिशङ्कोर्विधृतिस्तिष्ठेति विश्वामित्राज्ञया जायमाना तद्धर्म एव, न तु त्रिशङ्कुधर्मस्तद्वत् । नच 'अक्षरं प्रशासनाद्' इति सूत्रापत्तिः । ग्रहिलतयाऽन्यधर्मत्वेनापाद्यमानाया एव तद्धृतेः प्रशासनहेतुकताया ग्रहिलतावारणार्थं विवक्षितत्वेनाम्बरान्तधृतिपदस्यावश्यकतया तदापत्यभावादित्यर्थः ॥ ११ ॥

अन्यभावव्यावृत्तेश्च ॥ १२ ॥

ननूक्तमुपासनापरं भविष्यतीति । तत्राह । अन्यभावव्यावृत्तेः । अन्यस्य भावोऽन्यभावः । अब्रह्मधर्म इति यावत् । तस्यात्र व्यावृत्तेः । अब्रह्मत्वे हि ब्रह्मत्वेनोपासना भवति । कार्यकारणभावभेदेन । न ह्यत्र तादृशो धर्मोऽस्ति ।

चकाराद्, यो वा एतदक्षरमविदित्वा गार्गीत्यादिना शुद्धब्रह्मप्रतिपादनमेव, नोपासनाप्रतिपादनमिति । तस्मादक्षरं ब्रह्मैवेति सिद्धम् ॥ १२ ॥

अन्यभावव्यावृत्तेश्च ॥ सूत्रमवतारयन्ति * नन्वित्यादि * प्रशासनहेतुकत्वं विधरण उपासनार्थमारोपितं भविष्यतीत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वते * अन्यस्येत्यादि * कार्यकारणभावभेदेनेत्यस्य अब्रह्मत्वे हीत्यनेनान्वयः । ततश्चायमर्थः । एतद्वै तदक्षरं गार्गी अदृष्टं द्रष्टृश्रुतं श्रोत्रमतं मन्त्रविज्ञातं विज्ञातृ नान्यदस्ति द्रष्टृ नान्यदस्ति श्रोतृ, नान्यदस्ति मन्तृ नान्यदस्ति विज्ञात्रेतद्वै तदक्षरं गार्गी यस्मिन्नाकाश ओतश्च प्रोतश्चेत्याकाशधर्तर्यक्षरे द्रष्टृत्वादिचेतनधर्मकथनेन धरणे जडधर्मत्वव्यावृत्तेर्धरणस्य चाकाशोत्प्रोतत्वरूपस्वरूपबोधनेन जीवधर्मत्वव्यावृत्तेरक्षरस्याब्रह्मत्वनिवृत्तावब्रह्मणि ब्रह्मत्वेनोपासनाया वक्तुमशक्यत्वादिति । युक्त्यन्तरमाहुः । * चकारादित्यादि * यो वा एतदक्षरमविदित्वा गार्गी अस्मिन्लोके जुहोति ददाति तपस्यत्यपि बहूनि वर्षसहस्राण्यन्तवानेवास्य स लोको भवति । यो वा एतदक्षरमविदित्वा गार्ग्यस्मालोकात् प्रैति स कृपणोऽथ यो वा एतदक्षरं गार्गी विदित्वाऽस्मालोकात् प्रैति स ब्राह्मण इति श्रावणं चकारेण संगृह्यत इत्यर्थः । अत्र च विरुद्धधर्माणामाशङ्क्य निराकरणादुपोद्घातः सङ्गतिः । आशङ्क्य निराकरणं च द्वितीयसूत्रे हेतोः साधनाज्ज्ञेयम् । एतेनाधिकरणेन परत्वं साधितम् । तेन स्थितिकर्तृत्वं, तदाधारत्वं च पदार्थान्तरभूते प्रधाने आशङ्क्य तत्रातिव्याप्तिनिवारितेति सैवाधिकरणसङ्गतिः ॥ १२ ॥ ॥ ३ ॥

ईक्षतिकर्मव्यपदेशात् सः ॥ १३ ॥

पञ्चमप्रश्ने, एतद्वै सखकाम परश्चापरं च ब्रह्म यदोङ्कारस्तस्माद् विद्वानेतेनैकतरमन्वेति यद्येकमात्र इत्यादिना एकद्वित्रिमात्रोपासनया ऋग्यजुःक्षामभिर्मनुष्यलोकसोमलोकसूर्यलोकप्राप्तिपुनरागमने निरूप्यार्द्धचतुर्थमात्रोपासनया परं पुरुषमभिध्यायीत । स तेजसि परे सम्पन्नो यथा पादोरस्त्वचेत्यादिना, परात् परं पुरि-
शयं पुरुषमीक्षत इति । तत्र संशयः । परपुरुषः परमात्मा ध्यानविषय, आहोस्विद् विराट् पुरुषो, ब्रह्मा वेति । तत्रामुख्यप्रवाहपतितत्वाद् ब्रह्मलोकं गतस्य तदीक्षणमेव च फलं श्रूयते । न हि परमपुरुषस्य ब्रह्मत्वे तज्ज्ञानमेव फलं भवति । तस्माद् विराट् ब्रह्मा वा अभिध्यानविषय इत्येवं प्राप्ते ।

ईक्षतिकर्मव्यपदेशात् सः ॥ विषयवाक्यमुपन्यस्यन्ति । * पञ्चमप्रश्न इत्यादि * । * पञ्चमप्रश्न इति * आथर्वणानां प्रश्नोपनिषदः पञ्चमे प्रश्ने । * ईक्षत इति * वदतीति शेषस्त्रुटिर्वा । संशयस्तु ध्येयविषय इत्याहुः * तत्रेत्यादि * । परापरयोरुभयोरपि प्रकृतत्वं सन्देहबीजम् । पूर्वपक्षमाहुः * तत्रामुख्येत्यादि * । अत्रोङ्कारेणोपायेन ब्रह्मोपासनार्थमोङ्कारस्य द्विविधब्रह्मरूपतामुक्त्वा तेनैवायनेनैकतरमन्वेतीत्येकतरप्राप्तिं प्रतिज्ञाय साधनैक्ये कथं फलभेद इत्याकाङ्क्षायां भावनाप्रकारभेदस्य तत्र नियामकत्वं बोधयितुमेकद्वित्रिमात्रोपासनया तत्तल्लोकप्राप्तिपुनरागमने निरूप्यार्द्धचतुर्थमात्रोपासनया परे तेजसि सम्पत्तिं पापनिर्मोक्तं ब्रह्मलोकप्राप्तिं चोक्त्वाऽन्ते परपुरुषेक्षणं फलत्वेन वदति । तत्र परपुरुषध्यानस्य त्रिमात्रेणाप्युक्तत्वादूर्द्धचतुर्थमात्रेण परपुरुषध्यानस्यापि तत्तुल्यकक्षत्वेनामुख्यप्रवाहपतितत्वात् तत्प्राप्यब्रह्मलोकस्याप्यमुख्यत्वात् तं लोकं गतस्य यत् परपुरुषेक्षणं तत् पूर्वापेक्षया परात् परस्यैवेक्षणं फलं श्रूयते । न तु सर्वतः परस्य । न हि तत्रोक्तस्य परम-

उच्यते । सः, अभिध्यानविषयः परपुरुषः परमात्मैव । कुतः ।
ईक्षतिकर्मव्यपदेशात् । जीवघनात् केवलजीवाधारभूताद् ब्रह्मलो-
कात् पररूपपुरुषदर्शनमीक्षतिः । तस्याः कर्मत्वेन व्यपदेशादुभयोः
कर्मणोरेकत्वमपरं त्रिमात्रपर्यन्तं निरूप्य परं ह्यग्रे निरूपयति । त-
थैव च श्लोके तिस्रो मात्रा इत्यादि ।

अभिध्यानस्य हि साक्षात्कारः फलम् । अतः फलरूपज्ञानस्य

पुरुषस्य ब्रह्मत्वे तज्ज्ञानमेव फलं भवतीति वक्तुं शक्यते । ब्रह्म-
विदाप्नोति परमित्यादिश्रुत्यन्तरे तत्प्राप्तेः फलत्वेनोक्तत्वात्, सोऽश्नु-
त इत्यादिना विवरणाच्च । अतस्तस्मात् फलरूपात् तात्पर्यलि-
ङ्गात् परमात्मनो वक्तुमशक्यत्वेन विराड् वा, तदभिमानो ब्रह्मा
वा ध्यानविषयः । नच जीवघनादिति परविशेषणानन्वयः । अत्र
ल्यब्लोपपञ्चम्या पूर्वेभ्यः परं जीवघनं प्राप्य पुरिशयमित्यन्वयेन
परविशेषणत्वाभावादिति प्राप्त इत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वते ।
* उच्यत इत्यादि * । * जीवघनादित्यादि * । जीवानां केवला-
नां मुक्तानां घनः पिण्डीभावो यत्र तादृशात् केवलजीवाधारभूताद्
ब्रह्मलोकादक्षरात् । * उभयोः कर्मणोरेकत्वमिति * ध्यानेक्षणकर्म-
णोरेकविषयत्वम् । तद्विवृण्वन्ति * अपरमित्यादि * तथाच पूर्वं
द्वे ब्रह्मणी उक्त्वा, ॐकारेणैकतरमन्वेतीत्यादिना अपरं ब्रह्म त्रि-
मात्रपर्यन्तं निरूप्य, परं ब्रह्म ह्यग्रे निरूपयति । यदि तन्न निरूपयेत्
प्रतिज्ञा न पूर्येत । तथैव चाग्रिमे श्लोके तिस्रो मात्रा इत्यादिना
मात्रात्रयस्य मृत्युमत्त्वादिकमुक्त्वा सुग्भिरेतमिति द्वितीयमन्त्रे, सा-
मभिर्यत् तत् कवयो वेदयन्त इति त्रयीमय तृतीयमात्राफलं निरू-
प्योत्तरार्द्धे तमोङ्कारेत्यादिना यत्तच्छान्तमजरममृतमभयं परं परा-
यणं चेति फलान्तरं न वदेत् । नच जीवघनादित्यादौ ल्यब्लोपे
पञ्चम्यपि । तथा सति प्राप्तौ जातायामीक्षणस्यार्थादेव सिद्ध्या वा-
क्यत्रैयर्थ्यमित्याशयेन युक्तान्तरमाहुः । * अभिध्यानस्येत्यादि *
नन्वस्मिन् पादे आधाररूपस्वरूपस्य निरूप्यत्वादत्र च तस्या अ-

विषयत्वात् परपुरुषः परमात्मैव । मन्दशङ्कानिवृत्त्यर्थमेवेदं सूत्रम् ।
अत्र सर्वसङ्करवादिनामन्यथा पाठो भ्रमात् । तत्रापि विचार-
स्तुल्यः ॥ १.३ ॥

दर्शनादेतत्सूत्रप्रणयनस्य किं प्रयोजनमत आहुः । * मन्देत्यादि *
परं ब्रह्म न दृश्यमिति मन्दशङ्कानिवृत्त्यर्थमित्यर्थः । एतेन प्रसङ्गः
सङ्कतिरित्यपि बोधितम् । तेन बुद्धिस्थानात्मिकाऽधिकरणसङ्कतिरपि
बोधिता । आधारत्वं तु परायणपदादेव प्राप्यत इति न दोषः । ननु
शङ्कराचार्यैर्यः पुनरेतत्त्रिमात्रेणोमित्येतेनैवाक्षरेण परं पुरुषमभिध्या-
धीत स तेजसि सूर्ये संपन्नः स सामभिरुन्नीयते ब्रह्मलोकमिति पा-
ठोऽङ्गीक्रियते । न तु, सामभिरुन्नीयते सूर्यलोकं स सूर्यलोके विभूति-
मनुभूय पुनरावर्तते यः पुनरर्द्धचतुर्थमात्रेणोमित्येतेनैवाक्षरेण परं
पुरुषमभिध्याधीत स तेजसि परे सम्पन्न इति सोऽर्ध्वभिरुन्नीयते
ब्रह्मलोकमिति पाठोऽतोऽस्याधिकत्वाच्च पूर्वोक्तरीतिकोऽर्थ इत्याशङ्का-
यामाहुः । * अत्र सर्वसङ्करेत्यादि * इदानीन्तनपुस्तकेष्विदानीन्त-
नेष्वध्येतृष्वप्येतस्याधिकपाठस्य दर्शनात् तिसृणामपि मात्राणां मृ-
त्युमत्त्वेन तौल्यात् साधनवैजात्याभावे फलवैजात्यस्यानुपपन्नत्वा-
न्माण्डूक्यादौ तुरीयोपासनार्थमर्द्धमात्रोक्तिदर्शनाच्च तेषां तथा पाठो
भ्रमादेव । नच विचारवैसादृश्यम् । तत्रापि पाठे विचारस्तुल्य इति
न दोष इत्यर्थः । एवं भास्कराचार्याद्यङ्गीकृतपाठेऽपि द्रष्टव्यम् ।

अत्र माध्वाः, सदेव सौम्येति छान्दोग्यवाक्यं विषयत्वेनोप-
न्यस्य कारणतया सच्छब्देनोच्यमानं किं प्रधानमुत विष्णुरिति सन्दे-
हे, बहु स्यां प्रजायेयेति सतो बहुभावाख्यविकारभ्रवणाद्, विष्णोस्तु,
अविकारः सदा शुद्धो नित्य आत्मा सदा हरिरिति वाक्येनाऽविकारि-
त्वबोधनात् प्रधानमेवेति प्राप्तौ, तदैक्षत बहु स्यामितीक्षणरूपं यत् कर्म
चेतनकर्तृकेक्षणक्रिया तद्व्यपदेशात् सत्पदवाच्यः स विष्णुरेव ।
नच बहुभावोक्तिविरोधः । अजायमानो बहुधा विजायत इति श्रुत्य-
न्तरोक्तस्वरूपबहुत्वेनैव तदुपपत्तेरिति व्याचक्रुः ।

तच्चिन्त्यम् । ईक्षतिमात्रप्रयोगेऽपि क्रियात्ववैशिष्ट्यबोधसुकर-
तया कर्मपदवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । किञ्चात्रेक्षणक्रियायां कर्मत्वेनान्वीय-

मानस्य बहुभवनस्य स्वरूपबहुत्वादेव चारितार्थ्ये, प्रजायेयेत्याकारान्तरोल्लेखस्यापि वैयर्थ्यप्रसङ्ग इत्यपि ध्येयम् ।

विज्ञानेन्द्रभिश्चुस्तु शङ्कराचार्योक्तं विषयवाक्यपाठं तद्वीत्याऽधिकरणरचनां चोपन्यस्य तत्रोदाहृतवाक्यस्थां त्रिमात्रप्रणवेनोक्तमुपासनामुत्तरस्मिन् प्रश्ने, तिस्रो मात्रा मृत्युमत्यः प्रयुक्ता इत्यनेन विनिन्द्य तुरीयाख्यस्यामात्रस्य परब्रह्मण उपासनां तत्रैव प्रश्ने वक्ष्यति, नातः परमस्तीति प्रशंसापूर्वकम् । अतोऽवधार्यते, पञ्चमे प्रश्ने परब्रह्मोपासनां न विदधातीति । किञ्च । यदभिध्यायति तत् साक्षात्करोतीति सामान्यत एव प्राप्ततया तद्वचनं व्यर्थमतः पञ्चमप्रश्ने कार्यब्रह्मोपासनायाः परब्रह्मदर्शनं फलमुक्तमित्येवं तदबोधरूपं दूषणमुक्त्वा षष्ठप्रश्नस्थस्य स इतिशब्दस्य सूत्रे प्रत्यभिज्ञायमानत्वात् तत्रत्यम्, इहैवान्तः शरीरे स पुरुषो यस्मिन्नेताः षोडशकलाः प्रभवन्तीति वाक्यं विषयत्वेनोदाजहार । स जीवः, परमात्मा चेति संशये, सः, सशब्देनोक्तः पुरुषः परमात्मैव । कुतः । ईक्षतिकर्मव्यपदेशात् । स ईक्षाश्चक्र इति वाक्यशेषे सशब्देन परामृष्टस्य यथोक्तपुरुषस्य ईक्षणरूपकर्मकथनाद् गौणकर्मणां प्राणादीनां वा कथनात् । नहीदं प्राणादिषोडशकलासृष्ट्यर्थमीक्षणं जीवस्य सम्भवति । ईक्षायाः करणादीनां तदानीमभावादित्येवं सौत्रं हेतुं द्विधा व्याचख्यौ ।

अत्रापि पूर्वव्याख्याने सूत्रस्थकर्मपदवैयर्थ्यमेव दोषः । द्वितीये तु कस्मिन्नहमुत्क्रान्त उत्क्रान्तो भविष्यामि कस्मिन् वा प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्यामीति श्रावितस्य मुख्यस्येक्षतिकर्मणस्त्यागः स्वयमेव बोधित इति स एव दोषः । तिस्रो मात्रा इति निन्दावाक्यं च पञ्चमप्रश्नस्थमेव, न तु षाष्ठमित्यपि ।

शैवस्तु शङ्कराचार्योक्तमेव विषयवाक्यमुपन्यस्य, परमेश्वरोऽन्यो वेति संशये, ईक्षतिविषयः परमेश्वर एव । उत्तरत्र, तमोङ्कारेणायतनेनान्वेति विद्वान् यत्तच्छान्तमजरममृतमभयं परं परायणं चेति तदसाधारणशान्तत्वादिधर्मव्यपदेशादिति व्याचख्यौ ।

तदप्यसङ्गतम् । हेतोरसौत्रत्वात् । तद्वर्माधिकरणेनैव गतार्थतयाऽधिकरणवैयर्थ्यापाताच्च । सूत्रे हेतुशरीरे प्रविष्टस्येक्षतिकर्मण ईक्षतिविषयत्वेन पक्षतयाङ्गीकाराच्च । विशेषतस्तु प्रहस्त

दहर उत्तरेभ्यः ॥ १४ ॥

अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेद्म दहरोऽस्मि-
न्तराकाशस्तस्मिन् यदन्तस्तदन्वेष्टव्यं तद्वा व विजिज्ञासितव्यमि-
त्यादि श्रूयते । तत्र संशयः । किं जीवोऽन्वेष्टव्यो ब्रह्म वेति ।

एव दसोत्तर इत्युपरम्यते ॥ १३ ॥ ॥ ४ ॥

दहर उत्तरेभ्यः ॥ विषयवाक्यमाहुः । * अथ यदिदमित्या-
दि * । * श्रूयत इति * छान्दोग्ये दशमप्रपाठकारम्भे श्रूयते ।
संशयमाहुः । * तत्रेत्यादि * । अत्र हि ब्रह्मपुरे शरीरे दहरपुण्डरीकं
हृदयकमलं वेद्म । तस्यान्तर्दहराख्य आकाशः । तदन्तर्यद्वर्तते तद-
न्वेष्टव्यत्वेनोपदिष्टम् । तत आकाशान्तः किं विद्यत इति प्रश्ने, या-
वान् वेत्यादिना हार्दाकाशस्य व्यापकत्वकथनपूर्वकं, तस्मिन् द्या-
वापृथिव्यादिसर्वसमाधानं प्रत्युत्तरयति । तेषां च स्वेन रूपेण प्र-
त्यक्षादिसिद्धतया नान्वेष्टव्यत्वं सिद्ध्यतीति केन रूपेणान्वेष्टव्यता,
कस्यचिदन्यस्य वेति । किञ्च । पुरप्रध्वंसे किमिति शिष्यत इति
प्रश्नान्तरे, नास्य जरयैतदित्यादिना ब्रह्मपुरस्य नित्यतामुक्त्वा तस्मि-
न् कामानां समाधानं चोक्त्वा, एष आत्मेत्यादिना अपहृतपाप्मत्वा-
दिगुणकमात्मानं प्रत्युत्तरयति । तेन शरीररूपादनित्याद् ब्रह्मपुराद-
न्यः सत्यब्रह्मपुररूपः पूर्वोक्तद्यावापृथिव्यादिरूपसर्वकामाधार एष
आत्मेत्यादिनोक्त आत्मा सत्यब्रह्मपुरत्वेन सिद्ध्यति । यदि च का-
मवदात्मनोऽप्याधेयत्वमुच्यते, तदा पुराकाङ्क्षा न पूर्यते । अत आत्मन
एवातिशिष्टब्रह्मपुरत्वमिति निश्चयः । एवं सति, ब्रह्मपुरमित्यत्र यदि
षष्ठीसमासस्तदास्यात्मनो जीवत्वम् । यस्यात्मा शरीरमिति श्रुत्यन्तरा-
त् । यदि समानाधिकरणसमासस्तदा आत्मा ब्रह्मैव । अतोऽनित्य-
पुरनाशेऽतिशिष्टो यो नित्यो दहराकाशरूप आत्मा, स जीवो वा,
ब्रह्म वेत्येव संशयाकारः पर्यवस्यति । न तु भूताकाशकोटिस्तत्र नि-
वेशः । उक्तरूपत्वस्य तत्राभावादिति । अत्र दहरान्तर्वर्तिन उत्तरप्र-
करणे चात्मनोऽन्वेष्टव्यत्वं श्राव्यते । ततश्चान्वेष्टव्यः क इत्यपि सं-
शयः । तदेतदुक्तम्, * किं जीवोऽन्वेष्टव्यो, ब्रह्म वेति । ननु तद्वि-

जीवब्रह्मवादो निर्णीयते । श्रुत्यर्थो हि निर्णेतव्यः । तद् य-
दस्मिन् वाक्ये परमार्थतो जीव एव ब्रह्म चेच्छास्त्रं च तत्रैव
समाप्तं चेद् व्यर्थमधिकरणारम्भः । इदमेव च वाक्यं, श्रुत्या वक्त-
व्यं च भवेत् । तस्मादस्मिन्नधिकरणे मुख्या सर्वसङ्करवादादिनि-
राकृतिः । किं तावत् प्राप्तम् । दहर आकाशो जीव इति । अ-
त्रावान्तरप्रकरणद्वयम् । तत्र द्वितीये प्रजापतिप्रकरणे जीव एवा-
ऽमृताऽभयरूपः प्रतिभाति । स्पष्टार्थं च द्वितीयप्रकरणम् । तस्मात्

ज्ञाधिकरणे आकाशशब्दोदितस्य सर्वाधारत्वब्रह्मत्वयोर्विचारितत्वात्
किमेनेनाधिकरणेनेति शङ्कयां तत्प्रणयनप्रयोजनमाहुः । * जीवे-
त्यादि * उपाधिभेदाद् भेदेऽपि वस्तुतश्चैतन्यमात्रत्वाजीवाभिन्नमेव
ब्रह्मेति वादो जीवब्रह्मवादः । स सम्भवति, न वेति निर्णीयते ।
तथाचैतन्निर्णयस्य पूर्वमकृतत्वात् तदर्थमेतत्प्रणयनमित्यर्थः । ननु
किं तन्निर्णयेनेत्यत आहुः । * श्रुत्यर्थ इत्यादि * । हि यतो हेतोः
सन्देहनिरासायैव प्रवृत्तत्वाच्छ्रुत्यर्थो निर्णेतव्यः । तथाच तन्निर्ण-
यायैतन्निर्णय इत्यर्थः । एतेन बुद्धिस्थस्य विचारानुपोद्धातगर्भः
प्रसङ्गः सङ्गतिरिति बोधितम् । नन्वस्याधिकरणस्यैतदेव प्रयोजन-
मित्यत्र किं गमकमत आहुः । * तदित्यादि * । * समाप्तमिति *
पर्यवसितम् । * व्यर्थमिति * सामान्ये न पुंसकम् । तथाच यदि
तथा स्यात् तदोपाधिभेदस्यैतत्त्वाप्रयोजकत्वादाकाशतुल्यतासम्भ-
वाद्, इतरपरामर्शसूत्रव्याहत्याऽधिकरणारम्भो व्यर्थ एव स्यात् ।
एतस्यैव वाक्यस्य श्रुतिवाच्यत्वापातेन, नेति निषेधोऽपि न सम्भवेत् ।
तस्मादस्मिन्नधिकरणे जीवब्रह्मैक्यकृतसर्वसङ्करवादस्य मायावादस्य
च निराकृतिरेव मुख्या । अतोऽधिकरणसार्थक्यानुपपत्तिरेव प्रण-
यनप्रयोजनगमिकेत्यर्थः । एवं संशयाकारादिकं निश्चित्य पूर्वपक्ष-
माहुः । * किं तावदित्यादि * । * उपपादयति * अत्रेत्यादि *
अत्र दहरबोधके महावाक्येऽवान्तरप्रकरणद्वयम् । एकं दहरविद्या-
रूपं, द्वितीयमिन्द्रप्रजापतिसंवादरूपम् । उभयत्राप्यपहतपाप्मत्वा-

प्रथमेऽपि जीव एव तादृशधर्मवान् भवितुमर्हति । अर्थानुगुण्यमपि व्याख्येयम् । अयमेव जीवो ब्रह्म । अयमात्मा ब्रह्मेति श्रुतेः । मैत्रेयीब्राह्मणं चानुगुणं भविष्यति । तस्य पुरं शरीरम् । तत्र हृदय-
कमलं सूक्ष्मम् । तत्राराग्रमात्रो जीव एवाकाशः । तात्स्थ्यात् त-
द्व्यपदेश इति । अन्वेष्टव्यस्तु तस्मिन् विद्यमानस्तन्माहिमा ।
वासनारूपेण सर्वं तत्र वर्तत इति ।

दिगुणक आत्मैव प्रतिपाद्यः । तत्र द्वितीये प्रजापतिप्रकरणे चतुर्भिः
पर्यायैर्जाग्रत्स्वप्नसुषुप्तमुक्तावस्थभेदेन जीवस्यैव प्रतिपादनाजीव-
एवाऽमृताऽभयरूपः श्रावितः प्रतिभाति । तच्च प्रकरणं स्पष्टार्थम् ।
य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत इति द्रष्टारमुपक्रम्य, एतं त्वेव ते भू-
योऽनुव्याख्यास्यामीति प्रतिपर्यायं प्रतिज्ञादर्शनात् । एवमसन्दिग्ध-
स्य तस्य पूर्वप्रकरणव्याख्यारूपताया औचित्यात् । अतस्तदनुरोधेन
प्रथमेऽपि जीव एवाऽपहतपाप्मत्वादिधर्मवान् भवितुमर्हति । किञ्च ।
यदि कश्चिदर्थः पीड्यते, तदा प्रकरणान्तरे भिन्नं कल्प्येत । अत-
स्तदभावाद्यर्थानुगुण्यमपि व्याख्येयम् । तथैवम् । अत्र हृदयाकाशं
प्रक्रम्य, तस्य ब्रह्मपुरत्वं चोक्त्वा, तत्र, एष आत्मा अपहतपाप्मे-
त्यङ्गुल्येव निर्दिश्यते । तेनायमेव जीवो ब्रह्मेति सिद्ध्यति । अय-
मात्मा ब्रह्म विज्ञानमय इति श्रुतेः । एवञ्च मैत्रेयीब्राह्मणमप्यनु-
गुणं भविष्यति । तत्रापि, न वा अरे पुत्राणां कामाथेत्याद्युक्तानां
जीवलिङ्गानां बाहुल्येन तस्यापि जीवपरत्वात् । नचैतन्मात्रमेवार्था-
नुगुण्यं, किन्त्वन्यदपि । तदेव भाष्ये * तस्य पुरं शरीरमित्यादिना
व्याख्यातम् । * सूक्ष्ममिति * हार्दाकाशरूपम् । तस्यान्ते सु-
षिरं सूक्ष्ममिति श्रुत्यन्तरात् । मैत्रेयीब्राह्मणादत्रैतावान् विशेषः ।
तत्र श्रोतव्यत्वादिकं जीवस्योच्यते । आत्माचारे श्रोतव्य इति भाव-
णात् । अत्र तु तस्मिन् यदन्तस्तदन्वेष्टव्यमित्याकाशमन्तर्वर्तिनोऽन्वे-
ष्टव्यत्वमुच्यत इति । तथा सत्यत्र तन्माहिम्नोऽन्वेष्टव्यत्वम् । तदा-
ह * अन्वेष्टव्य इत्यादि * । महिम्नः स्वरूपमाह * वासनेत्यादि * ।
तथाच वासनारूपेण तत्र विद्यमानमत्रोक्तं सर्वमेव तन्माहिमस्य-

अन्यथोभयत्र सर्वकथनं विरुद्धमापद्येत । भूतानि महाभूतानि । पुत्रादयो वा । तं चेद् ब्रूयुरित्यादिना नित्यतामुपपाद्य एष आत्मेत्यादिना तस्यैव ब्रह्मत्वमुपदिशति । तज्ज्ञानं च प्रशंसति ।

र्थः । इदमेव तापनीयेऽप्युक्तं, सर्वं सर्वमयं सर्वे जीवाः सर्वमयास्तथाप्यल्पा इति । नन्वेवेदश एव महिमोच्यत इति कथं ज्ञेयमत आह * अन्यथेत्यादि * यदि जीवमहिम्नो वासनारूपत्वं नोपगम्येत, तदा, यावानित्यादिनाऽन्तर्बहिश्च सर्वनिरूपणं प्रत्यक्षविरुद्धमापद्येत । नच वासनारूपस्य सर्वस्याङ्गीकारे यथा कथञ्चिद् द्यावापृथिव्यादिवासनासम्भवेऽपि, सर्वं समाहितं सर्वाणि च भूतानीति भूतपदविरोधः स्यात् । न हि स्यात् सर्वा भूतानीत्यादौ भूतपदस्य जीवविशिष्टदेहवाचकताया निश्चितत्वात् प्रकृते च भूतपदस्य सर्वपदेन विशेषणालोके च तत्तज्जीवविशिष्टसर्वदेहविषयकानुभवस्य वक्तुमशक्यतया तद्विषयकवासनाया अशक्यवचनत्वादिति शङ्क्यम् । विशेषणीभूतस्य सर्वपदस्य वृत्तिसङ्कोचे भूतानीत्यनेन महाभूतानि पुत्रादयो वा प्रहीतुं शक्यन्त इति तदभावात् । नन्वेतस्य जीववाक्यत्वाङ्गीकारे, तं चेद् ब्रूयुरस्मिंश्चेदिदं ब्रह्मपुर इत्यादिनोक्ता दहरनित्यता, तदन्तःस्थस्य ब्रह्मत्वोपदेशादिश्च विरुद्धेतेति शङ्कनामग्रिमग्रन्थं योजयन्ति । * तं चेदित्यादि * । * तस्यैव ब्रह्मत्वमुपदिशतीति * जीवस्यैव ब्रह्मत्वमुपासनार्थमुपदिशति । य इहात्मानमनुविद्य ब्रजन्तीत्यादेस्तात्पर्यमाह । * तज्ज्ञानमित्यादि * तथाच न विरोध इत्यर्थः । ननु भवत्वेवमन्यवाक्यानां सङ्गतिस्तथापि, इमाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्तीत्यादेर्ग्रन्थस्य सङ्गतिस्तु न भविष्यति । जीवान्तराणां जीवान्तरे गमनाभावात् । अहरहर्मननकथनेन ब्रह्मणो लोको ब्रह्मलोक इति षष्ठीसमासस्योपगन्तुमशक्यतया सत्यलोकादेरविवक्षितत्वाद् ब्रह्मैव लोको ब्रह्मलोक इति मयूरव्यंसकादिवत् समानाधिकरणसमासस्यैवाश्रयणीयतया ब्रह्मण एव तत्र विवक्षितत्वेन ब्रह्मलोकपदासङ्गतेति चेत्, तत्राह

स्वात्मज्ञानिनः कामसिद्धिं चाह । य इहेत्यादिना । येऽपि च विरुद्धा धर्माः प्रतिभान्ति, अहरहर्गमनादयस्तेऽपि स्वकल्पितजीवानां स्वप्नमायामनोरथादिषु तेषामेव गमनागमने प्रति । स्वातिरिक्तस्य ब्रह्मणोऽभावात् ।

एवं लोकाधारत्वमपि । ब्रह्मचर्यञ्च तस्य साधनमिति । योगश्च, तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेतीति च । तस्माज्जीव एव दहर इत्येवं

— — —

*येऽपीत्यादि * । * स्वकल्पितजीवानामिति * स्वाज्ञानकल्पितजीवानाम् । तादृशा जीवाः कुत्र सिद्धा इत्याशङ्क्यामाह । * स्वप्नेत्यादि* । * प्रतिर्लक्षणे । स्वप्नादिषु तेषां जीवानां सिद्धत्वादहरहर्वाक्यं तानेव लक्ष्यीकृत्य प्रवृत्तम् । श्रुत्यन्तरे, सता सौम्य तदा सम्पन्नो भवतीति सुषुप्तावेव सत्सम्पत्तेर्दृष्टत्वात् । ततः पूर्वं स्वप्नावस्थयां कल्पितजीवबाहुल्यात् । अतस्तेषामेव ते तद्वोच्येतेऽतो न तद्विरोध इत्यर्थः । नन्वेवं कल्पने किं बीजमत आह * स्वातीत्यादि * । तत् त्वमसि, अयमात्मा ब्रह्म, स यो ह वै तत् परं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवतीत्यादिश्रुत्यन्तरे तथैव सिद्धत्वादित्यर्थः । ननु तथापि, य आत्मा स सेतुर्विधृतिरेषां लोकानामसम्भेदायेति लोकाधारत्वं यदुक्तं तस्य कथं सङ्गतिरित्यत आह * एवमित्यादि * यथा गन्तारोऽज्ञानकल्पितास्तद्वल्लोका अपीति तादृशतदाधारत्वमपि नासङ्गतमित्यर्थः । नन्वग्रे, तद्य एवैतं ब्रह्मलोकं ब्रह्मचर्येणानुविन्दन्तीत्यादिना यज्ञादीनां ब्रह्मचर्यत्वेन रूपेण ब्रह्मलोकप्राप्तिसाधनत्वमुक्तम् । ततोऽथ या एता हृदयस्य नाड्य इत्यादिना, तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेतीत्यन्तेन तत्र गमनस्योपायभूतो योगो गमनप्रकारश्चोक्तः । तत् सर्वं गन्तुः काल्पनिकत्वे कथं सङ्गच्छते । तत्राह । * ब्रह्मचर्यमित्यादि * । * तस्येति * अज्ञानकल्पितस्याविदुषः । कर्मणामविद्वदधिकारकत्वादविद्वत्त्वस्य चाज्ञानिकत्वात् तादृशस्यैव तत्साधनमुपायः प्रकारश्च । न हि विदुषो ब्रह्मभूतस्य व्यापकस्य तत् सम्भवतीति जीवभावस्याज्ञानकल्पितत्वाङ्गीकारे सर्वस्यापि सङ्गतिः । सिद्धमाह । * तस्मादित्यादि * पूर्वमाहतादुत्तरप्रकरणस्वारस्यात् तथेत्यर्थः । एवं पूर्व-

प्राप्ते, उच्यते । दहरः परमात्मा, न जीवः । कुतः । उत्तरेभ्यः ।
 उत्तरत्र वक्ष्यमाणेभ्यो हेतुभ्यः । तेषामपि साध्यत्वादेवमुक्तम् ।
 जीवो नाम भगवदंशो, न भगवानेवैसग्रे वक्ष्यते । अंशो नानाव्य-
 पदेशादिति । नापि ब्रह्म तावन्मात्रमिदमप्यग्रे वक्ष्यते । अधिकं तु
 भेदनिर्देशादिति । तस्मादिदं प्रकरणं न जीवब्रह्मविद्यापरम् ।
 किन्तु ब्रह्मवाक्यमेवेति ॥ १४ ॥

गतिशब्दाभ्यां तथा हि दृष्टं लिङ्गञ्च ॥ १५ ॥

उत्तरहेतूनां मध्ये हेतुद्वयमाह । गतिशब्दाभ्याम् । गतिर्ब्रह्म-
 लोकगमनम् । एवमेवेमाः सर्वाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्म-
 लोकं न विन्दन्तीति । एष आत्मा अपहतपाप्मा सत्यकामः सत्य-
 सङ्कल्प इति केवलभगवद्राचकाः शब्दा ब्रह्मलोकशब्दश्च । ननूक्तं
 जीवस्यैवेते शब्दा गतिश्च मनोरथादिकल्पितानामिति । तन्निरा-
 करणायाम् । तथाहि । तथैव गतिशब्दौ भगवसेव युक्तौ । अनृ-
 तेनापिधानं हि तेषां विशेषणम् । अज्ञानावेष्टितत्वमित्यर्थः । न त्व-

पक्षमुक्त्वा सिद्धान्तं व्याचक्षते * उच्यत इत्यादि * । * न जीव इ-
 ति * वस्तुतो ब्रह्माभेदेऽप्यज्ञानकल्पितभिन्नभावो जीवो न । एता-
 दृशस्य निवारणे अंशभूतस्य जीवस्य निवारणमनुक्तसिद्धम् । अतः
 उभयविधोऽपि जीवो नेत्यर्थः । * उत्तरत्रेति * वाक्यशेषे । उभय-
 विधोऽपि जीवोऽत्र निराक्रियत इति बोधयितुं जीवस्वरूपमाहुः *
 जीवो नामेत्यादि * । * नापीत्यादि च * एतेन खोपपादनीयस्य
 प्रकारस्याकाल्पनिकत्वं बोधितम् ॥ १४ ॥

गतिशब्दाभ्यां तथा हि दृष्टं लिङ्गञ्च ॥ सूत्रमवतारयन्ति *
 उत्तरेत्यादि * । व्याकुर्वन्ति * गतिरित्यारभ्य * युक्तावित्यन्तम् *
 गतेऽज्ञानकल्पितजीवपरत्वं यदुक्तं तत् परिहरन्ति * अनृतेनेत्या-
 दि * विरोधश्चेत्यन्तम् * । * तेषामिति * प्रजाशब्दोक्तानां जीवाना-

ज्ञानपरिकल्पितत्वम् । दृष्टत्वात् । तथैव हि दृश्यते । सर्वोऽप्याह,
न किञ्चिदवेदिषमिति । नच गन्तुरभाव एव । शास्त्रवैफल्यापत्तेः ।
न ह्यात्मनाशः पुरुषार्थः । कर्मकर्तृविरोधश्च ।

म् । अयमर्थः । पूर्वपक्षी हि जीवपरमात्मनोरज्ञानकल्पितं भेदं पार-
मार्थिकमभेदं च वदन्नज्ञानकार्यान्तःकरणावच्छिन्नत्वाज्जीवस्वरूप-
मज्ञानकल्पितं मन्यते । अज्ञाननाशोऽवच्छेदकनाशात् तन्नाशं चा-
नुजानाति । आत्मनो व्यापकत्वाद् गमनागमने उपाधिनिष्ठे अङ्गी-
कुर्वन्ते जीवात्मन्यौपचारिके मन्यते । तदिदमेतद्वाक्यविचारे विरु-
द्ध्यते । अत्र हि ब्रह्मलोकेऽहरहर्गच्छतामपि ब्रह्मलोकाज्ञाने हेतुभूतं
विशेषणम्, अनृतेन प्रत्यूढा इति । तत्रानृतपदस्याज्ञानवाचकत्वाङ्गी-
कारेऽपि प्रत्यूढपदं पिहितत्वमेव ब्रूते । अनृतापिधाना इति वाक्या-
न्तरस्वारस्यात् । न तु तत्कल्पितत्वम् । कापि तथा अदर्शनात् ।
अतस्तस्याज्ञानावेष्टितत्वमर्थो, न त्वज्ञानकल्पितत्वम् । तत्र हेतुर्दृष्ट-
त्वम् । यतः सुष्वापादुक्षितः सर्वोऽपि, न किञ्चिदवेदिषमिति सुषु-
प्तौ स्वस्याज्ञानावेष्टितत्वमेवाहेति दृश्यते । यदि हि गन्ता अज्ञान-
कल्पितः स्यात् तदा जागरणे अज्ञाननाशे तस्यापि नाशात् स्मरणं
नावकल्प्येत । अतो गन्तृत्वेन स्वामिकादीनां कल्पनमसङ्गतम् । ना-
प्यवच्छिन्नस्य गन्तृत्वम् । प्रदेशानामचलत्वेनोपाधावेव तत्पर्यवसा-
नात् । नचाराग्रमात्रत्वस्य बुद्धिगुणकृतत्वेनावस्तवत्वाद् वस्तुतो
ब्रह्मरूपस्य जीवस्य व्यापकत्वेनौपचारिकमेव गमनमतो गन्तुरभाव
एव वास्तव इति युक्तम् । तथा सति, अननुविद्य ब्रजन्तीत्यादिना
अज्ञानिनः फलाभावस्य श्रुत्यैवोक्तत्वेन, ज्ञानिनश्चाज्ञाननाशाद् गमना-
ऽभावस्य त्वया व्युत्पादितत्वेन, अथ य इहात्मानमनुविद्य ब्रज-
जन्तीत्याद्युक्तस्य गन्तुरनङ्गीकारे द्विर्विधगतिबोधकशास्त्रवैफल्या-
पत्तेः । नचाराग्रमात्रत्वस्य चरमवृत्तावेव नाशात् ततः पूर्वं
मूलाज्ञानमात्रत्वेनाराग्रमात्रत्वसत्तया गन्तुरपि सत्त्वान्न शा-
स्त्रवैफलयमिति वाच्यम् । तथा सत्यत्र गन्तृत्वेन विवक्षित-
स्यात्मनश्चरमवृत्तौ नाशात् तस्या वृत्तेर्हेयत्वापत्तिः । नह्यात्मनाशः
पुरुषार्थ इति । किञ्च । जीवस्य वस्तुतो ब्रह्माभेदेन गन्तुरनङ्गी

तथा अपहतपाप्मत्वं च । तद्विरुद्धधर्माणामनुभवात् । भगवति तु
इदानीमेव तेषामनुभवः । ध्यानादावुपलब्धेः । पृथिवीशरावदेव
जीवब्रह्मविभागो, न त्वज्ञानकृतः ।

तथाहि । अज्ञानं नाम चैतन्यान्तर्भूतं तच्छक्तिरूपमनादि, उत
बहिर्भूतम् । साङ्ख्यवत् । न । बहिर्भूतं चेत् । साङ्ख्यनिराकरणेनै-
व निराकृतम् । अन्तःस्थितायाः शक्तिरूपायाः स्वरूपाविरोधि-

कारे, आत्मानमनुविद्य ब्रजन्तीत्युक्तस्य ज्ञानक्रियायामात्मगन्त्रोः
कर्मकर्तृभावस्यापि विरोधः । कृतकायव्यूहस्य योगिन इवोपाधिभे-
देऽप्यात्मभेदस्फूर्तेरदर्शनात् । अत्रत्यकर्मकर्तृभावस्य च भेदमूल-
कताया एकवचनबहुवचनयोः प्रयोगादेव स्फुटत्वादिति । एव-
मनृतेन प्रत्युदा इत्यस्याज्ञानावेष्टितत्वमात्रबोधकत्वात् तस्य च सु-
षुप्तिसाक्षिणा दृष्टत्वाज्जीवपरमात्मनोरंशांशिभावेन भेदसिद्धौ त-
द्भेदेर्ब्रह्मविषयकत्वमेव युक्तमिति दृष्टत्वेन हेतुना साधितम् । अतः
परं शब्दस्य ब्रह्मपरत्वं दृष्टत्वेन साधयन्ति * तथेत्यादि * अपहत-
पाप्मत्वं च धर्मान्तराणामप्युपलक्षकम् । तेषां जीवपरतायामयु-
क्तत्वे ब्रह्मपरतायां युक्तत्वे च दृष्टं प्रमाणत्वेन दर्शयन्ति * तद्विरुद्धे-
त्यादि * । तथाचोभयत्रापि दृष्टस्यैव साधकत्वात् तेषुपि शब्दा ब्रह्म-
परा एव युक्ता इत्यर्थः । ब्रह्मलोकपदस्य ब्रह्मपरत्वं पूर्वपक्षग्रन्थ एव
साधितमतो नात्र शङ्कान्शः । ननु ब्रह्मवादेऽपि सर्वस्य ब्रह्मात्मक-
त्वाज्जीवब्रह्मणोरंशांशिभावजनकस्य विभागस्याज्ञानकृतत्वमेव वा-
च्यम् । क्रियया विभागाङ्गीकारे ब्रह्मणोऽप्यनित्यत्वापत्तेः । अतो
घट्टकुटीप्रभातन्यायापातात् किं तन्मतदूषणप्रयासेनेत्यत आहुः । *
पृथिवीत्यादि * । तथाच, बहु स्यामित्यादीच्छ्या कृत इति विभाग-
वचनैवाविभागोऽपि पृथिवीशरावदृष्टान्तादेव सिद्ध्यतीति न दोष
इत्यर्थः । ननु विभागस्याज्ञानकृतत्वेऽप्येतत्तुल्यमित्याकाङ्क्षायां तद् दू-
षयितुमज्ञानं विकल्पयन्ति * तथाहीत्यादि * द्वितीयपक्षदूषणं स्फु-
टम् । प्रथमं दूषयन्ति * अन्तरित्यदि * । अयमर्थः । यदि सा
स्वरूपाविरोधिनी तदा स्वरूपभूताजीवान् न व्याप्नुयात् । अथ

न्वा न स्वरूपविभेदकत्वम् । आश्रयनाशप्रसङ्गात् । कल्पनाया-
 आप्रामाणिकत्वात् । बहिःस्थितस्यैव हि भेदकत्वम् । कुठारादि-
 वत् । नापि वायुवत् । तच्छक्तित्वात् । किञ्च । कोऽयं ब्रह्मवादे
 प्रद्वेषो येन मिथ्यावादः परिकल्प्यते । अज्ञानादिति चेत् । पीत-
 शङ्खप्रतिभानवद्युक्तं मतकरणम् । ब्रह्मविदुपासनयानुगमिष्यति ।
 शर्कराभक्षणनेव पीतिमप्रतीतिः ।

सर्वज्ञेन हि वेदव्यासेन भाविमिथ्यावादनिराकरणेनेदमधिकर-

स्वरूपविरोधिनी तदा जीवानिव परमात्मानमपि व्याप्य जीवमिव तं
 कुर्यात् । तथा सति तस्या आश्रयनाशप्रसङ्गाद् ब्रह्मशक्तित्वमपि भज्ये-
 त । यदि च तस्यास्त्रिगुणात्मकत्वमुपगम्य शुद्धसत्त्वेनेश्वरोपाधित्वं,
 मिश्रसत्त्वेन जीवोपाधित्वमित्येवं स्वरूपाविरोधविरोधाविरोधा-
 भ्यां विभेदकत्वं कल्पयेत् तदा श्रुत्याद्यनुक्तत्वेन तस्याः कल्पनाया
 एवाप्रामाणिकत्वादसङ्गतमेव विभेदकत्वम् । यतो लोके शास्त्रे च
 बहिःस्थितस्यैव भेदकत्वं कुठारादिवत् । ननु, नासिके निरभिद्येतां
 दोषयति नमस्त्वतीत्यत्रान्तःस्थस्यापि वायोर्भेदकत्वं दृष्टमिति चेत्
 तत्राहुः । * नापीत्यादि * । तथाच वायोरन्तःस्थत्वेऽपि ब्रह्माण्डश-
 क्तिवाभावादेतस्यास्तु ब्रह्मशक्तित्वाद् दृष्टान्तवैषम्येणायं पक्षोऽप्य-
 सङ्गत इत्यर्थः । एवं जीवब्रह्मभेदस्याज्ञानिकत्वं दूषयितुमज्ञानं वि-
 कल्प्य दूषितम् । अतः परं तन्मतस्य प्रत्यक्षश्रुतिविरुद्धत्वाय दूष-
 णान्तरमाहुः । * किञ्चेत्यादि * । बहु स्यामिति प्रत्यक्षश्रुतिसिद्धे
 ब्रह्मवादे कोऽयं प्रद्वेषो येन प्रपञ्चमिथ्यावादः कल्प्यते । प्रत्यक्षा-
 दिना प्रपञ्चे ब्रह्मत्वाज्ञानादिति चेत् । तर्हि * पीतशङ्खेत्याद्युक्तरीत्या
 सत्सङ्गेन तादृशाज्ञाननिवृत्तौ तदादरस्यापि निवृत्तेरपार्थं मतकर-
 णमित्यर्थः । ननु भवत्वेवं, तथाप्येतस्य मतस्याधुनिकत्वादेतन्निरा-
 करणायाधिकरणप्रणयनकथनं त्वयुक्तमेवेत्यत आहुः । * सर्वज्ञेनेत्या-
 दि * । * निराकरणेनेति हेतौ तृतीया । प्रकृत्यादिभ्य उपसंख्यान-

णमारब्धम् । तस्माज्जीवानामेवाज्ञानदर्शनाद् ब्रह्मणः सर्वज्ञत्वदर्शनाद् गतिशब्दौ ब्रह्मविषयावेव, न जीवविषयौ । किञ्च, लिङ्गं च वर्तते । यथैवेह कर्मजितो लोकः क्षीयत एवमेवामुत्र पुण्यजितो लोकः क्षीयत इति । न हि स्वाज्ञानं स्वस्य सम्भवति । हिताकरणप्रसक्तिश्च । नच ज्ञानेन सामर्थ्यमुद्बुद्धमिति वाच्यम् । विरोधित्वात् । न हि ज्ञाने जाते कर्तृत्वमस्तीति विप्लववादिनोऽङ्गीकुर्वन्ति ।

मिति वार्तिकात् स्वरूपे वा । तथाच पुराणेषु भाविसूतोक्तिकथनवदत्र भाविमिथ्यावादनिराकरणेन हेतुना वा तन्निराकरणरूपं वा इदमधिकरणमितस्तथा कथनं नायुक्तमित्यर्थः । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * अत्र दर्शनद्वयं क्रमेण गतिशब्दयोस्तथात्वसाधकं ज्ञेयम् । एवं इष्टं व्याकृत्य लिङ्गं व्याकुर्वन्ति । * किञ्च, लिङ्गमित्यादि * । गतिशब्दयोर्ब्रह्मपरत्वे लिङ्गमपि वर्तते इत्यर्थः । पूर्वं गतेलिङ्गं व्युत्पादयन्ति । * यथेत्यादि * । अत्र हि वाक्यशेषे, तद्यद्वात्मानमननुविद्य ब्रजन्तीत्यात्माज्ञानं लोकक्षयहेतुत्वेनोच्यते । यच्चात्मा ब्रह्माभिन्नः स्यात् तदा अपहृतपाप्मादिगुणकत्वात् स्वस्य स्वाज्ञानं न सम्भवति । अत इदमज्ञानं जीवस्य ब्रह्मभिन्नत्वं बोधयद्भूतेर्ब्रह्मविषयत्वे लिङ्गमित्यर्थः । किञ्च । यदि गन्तृणां मनोरथादिकल्पितत्वं स्यात् तदा अज्ञानिवज्ज्ञानिनामपि तेषां मिथ्यात्वात् तेषु सर्वलोककामचाररूपहितस्याप्यकरणप्रसक्तिः । अत इदं हितकल्पणमपि गतेः सत्यजीवकर्तृकत्वं बोधयद्भूतेर्जीवभिन्नब्रह्मविषयत्वे लिङ्गमित्यर्थः । नन्विदं हितकरणं न गतेर्जीवभिन्नब्रह्मविषयत्वे लिङ्गम् । ज्ञानेनाज्ञाननाशात् कल्पितरूपनिवृत्तौ सामर्थ्योद्बोधेन ब्रह्माभिन्नेऽपि तस्मिन् हितस्योपयोगादित्यत आहुः । * नचेत्यादि * * विरोधित्वादिति * अनुविद्य ब्रजन्तीति श्रुत्युक्तब्रजनविरोधित्वात् । तदेव व्युत्पादयन्ति * न हीत्यादि * तथाचैवं कल्पनस्यासङ्गतत्वाद्विहितकरणस्य जीवभिन्नब्रह्मविषयकगतिलिङ्गत्वमश्रुणमित्यर्थः । एवं गतेलिङ्गं व्याख्याय शब्दस्य तथात्वे लिङ्गं व्युत्पाद-

विरुद्धा च कल्पना । अहं ब्रह्मास्मीति । अत एव सर्वभाव-
श्रुतेः । तज्ज्ञानं च तस्य सार्वज्ञे लिङ्गम् । तस्य हि स गुणो भग-
शब्दवाच्यानामन्यतरः । स चेज्जीवे समायाति तत्कृपया तस्येवा-
स्यापि माहात्म्यं भवति । तस्माल्लिङ्गादपि गतिशब्दौ ब्रह्मविषयौ ।
चकारात्, तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयना-
येति श्रुत्या ब्रह्मत्वेन ज्ञानं नात्मनो मोक्षाय । ब्रह्मण एव तु ज्ञान-
मात्मत्वेनापि ।

यन्ति * विरुद्धेत्यादि * जीवस्य ब्रह्माभिन्नत्वकल्पनापि श्रुतिवि-
रुद्धा । बृहदारण्यके, तद्यो यो देवानां प्रत्यबुद्धत तथर्षीणां तथा
मनुष्याणामित्यनेकजीवानुपक्रम्य, तदिदमप्येतर्हि य एवं वेदाहं ब्र-
ह्मास्मीति स इदं सर्वं भवतीति ज्ञानानन्तरमेव श्रुतेः । यदि हि
जीवस्य ब्रह्माभेद एव स्यात् तदा ब्रह्मणः सर्वभावस्य पूर्वमुक्त-
त्वात् पुनस्तत्सजातीयेन ज्ञानेन पञ्चाजीवानां सर्वभावं न वदेत् ।
प्रागुक्तेनैव चारितार्थ्यादिति । नच पाश्चात्याद् ब्रह्माहमिति ज्ञाना-
त्तदभेदसिद्धिः । यतस्तज्ज्ञानं जीवस्य सर्वज्ञत्वे लिङ्गम् । यदि हि
सर्वज्ञो न स्यात् स्वस्य ब्रह्मात्मत्वं नानुसन्दध्यादिति । तच्च ज्ञानं
भगवत एव गुणो, भगशब्दवाच्यानामैश्वर्यादीनामन्यतम इति पा-
श्चात्यत्वाद् गम्यते । स च तत्कृपया जीवे समायाति । तदा भ-
गवत इव जीवस्यापि माहात्म्यं भवति । यथा वामदेवादेः । एवं
प्रकृतेऽपि सर्वलोककामचारसत्यसङ्कल्पादिरूपं माहात्म्यमपि भग-
वद्भूतैश्वर्यरूपत्वाज्जीवमिन्नब्रह्मज्ञाने लिङ्गम् । तस्मादप्यपहतपाप्मा-
दिरूपः शब्दो जीवमिन्नब्रह्मपर इति । एवं साधयित्वा निगमय-
न्ति * तस्मादित्यादि * । सौत्रस्य चकारस्य प्रयोजनमाहुः । *
चकारादित्यादि * । * ब्रह्मत्वेन ज्ञानं नात्मनो मोक्षयेति * । आ-
त्मनो ब्रह्मत्वेन ज्ञानं न मोक्षयेति योजना । अयमर्थस्तूक्तश्रुतिस्थात्,
तमेवेति तत्पदसम्बन्धादेवकाराद् गम्यते । एवञ्च, य एवं वेदाहं
ब्रह्मास्मीति पुरुषविध्ब्रह्मणोक्तं ज्ञानं सर्वभावमात्रफलकत्वात्, पु-
र्वकक्षेवेति । वस्तुतस्तु तत्रापि पूर्वं ब्रह्मणः सर्वरूपत्वज्ञानानन्तरं

तस्माद् दहरः परमात्मा ॥ १५ ॥

मेवैवं ज्ञानमिति न विरोधः । एवमहं ग्रहोपासनेऽपि बोध्यम् । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * एवं दृष्टलिङ्गाभ्यामुपष्टब्धाद् गतिशब्दरूपाद्धेतुद्वयात् तथेत्यर्थः ।

शङ्कराचार्यादयस्तु, गतेर्ब्रह्मपरत्वं, सता सौम्य तदा सम्पन्नो-
भवतीति श्रुत्यन्तरे दृष्टम् । एतदेवाहरहर्ब्रह्मलोकगमनं दृष्टं ब्रह्म-
लोकपदस्य सामानाधिकरण्यवृत्तिपरिग्रहे लिङ्गमिति व्याचक्रुः ।

रामानुजाचार्यास्तु, एवमेव खलु सौम्येमाः सर्वाः प्रजाः सति
सम्पद्य न विदुः सति सम्पद्यामह इति, सत आगम्य न विदुः सत
आगच्छाम इति च गतेर्ब्रह्मपरत्वे दृष्टम् । एष ब्रह्मलोकसम्प्राप्ति-
होवाचेति ब्रह्मलोकशब्दस्य ब्रह्मपरत्वे दृष्टम् । दहराकाशं प्रकृत्य
सर्वेषां क्षेत्रज्ञानां प्रलयकाल इव सुषुप्तिकाले श्रूयमाणं गमनमव-
स्थानं तस्य दहरस्य ब्रह्मपरत्वे पर्याप्तं लिङ्गम् । तथा ब्रह्मलोकशब्दश्च
समानाधिकरणवृत्त्याऽस्मिन् दहराकाशे प्रयुज्यमानोऽस्य ब्रह्मपर-
त्वे पर्याप्तं लिङ्गम् । निषादस्थपतिन्यायाच्च षष्ठीसमासात् समाना-
धिकरणसमासो न्याय्यः । अथवा, अहरहर्गच्छन्त्य इति न सुषु-
प्तिविषयम् । किन्त्वन्तरात्मत्वेन वर्तमानस्य दहराकाशस्य परम-
पुरुषार्थभूतस्योपर्युपरि गच्छन्त्यः सर्वस्मिन् काले वर्तमानास्तम-
जानन्त्यस्तं न विन्दन्ति न लभन्ते यथा हिरण्यनिधिं निहितं तद-
जानाना इति । एषा अजानतीनां प्रजानां सर्वदा गतिरस्य दहरा-
काशस्य ब्रह्मतां गमयति । परस्य ब्रह्मणोऽन्तरात्मतयाऽवस्थितस्य
स्वस्मिन् वर्तमानाग्निः प्रजाभिरवेदनमन्तर्यामिब्राह्मणे दृष्टम् । य
आत्मानि तिष्ठन्नात्मनोऽन्तरो यमात्मा न वेद यस्यात्मा शरीरं य
आत्मानमन्तरो यमपतीत्येवं गतेर्ब्रह्मपरत्वे दृष्टं लिङ्गञ्च द्विधा
व्याचक्रुः ।

मध्वाचार्यास्तु, उत्तरेभ्य इत्यस्य, एष आत्माऽपहतपाप्मा
सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्य इत्युत्तरप्रकरणस्थां श्रुतिं हेतुबो-
धकत्वेनोपन्यस्य, गतिशब्दसूत्रे दहरप्रकरणस्थयोगतिशब्दयोरग्नि-
मसूत्रस्थधृत्यादेश्च पृथग्घेतुत्वमाहुः ।

धृतेश्च महिम्नोऽस्यास्मिन्नुपलब्धेः ॥ १६ ॥

अपरं हेतुमाह । धृतेः । अथ य आत्मा स सेतुर्विधृतिरेषां
लोकानामसम्भेदायेति ।

तत्र पूर्वप्रकरणस्य हेतूनादित्य वादकवलितानां हेतूनां पूर्वं
किमर्थमादरस्तैर्दहरस्य परमात्मत्वसिद्धौ च किमर्थं सूत्रान्तरप्रण-
यनं, तेषां निर्विवादत्वे वा, इतरपरामर्शादिसूत्राणां किमर्थमारम्भ-
इति चिन्त्यम् ।

यदपि जयतीर्थः । यो वेद निहितं गुहायां, तस्मान्ते सुषिः
सूक्ष्मं, हृद्येष आत्मेति श्रुतिभिर्ब्रह्माकाशजीवेषु साधारणस्य हृद्य-
पञ्चसत्त्वलिङ्गस्य भगवति समन्वयप्रतिपादनादस्ति शस्त्रादिस-
ङ्गतिरित्याह ।

तन्नापि सूत्रकृता दहरपदोच्चारणादहरत्वेन पक्षत्वं बोध्य-
ते । न तु हृत्पञ्चसत्त्वेनेति तस्य विचारविषयत्वमेव चिन्त्यम् ।
कथञ्चित् तद्विषयत्वापादनेऽपि तस्य जीवाकाशसाधारण्यस्याप-
हारादधिकरणवैयर्थ्यस्यापि प्रसक्तिरित्यवधेयम् ।

एवं रामानुजाचार्यमतमपि विषयवाक्यगतस्य दृष्टस्य लि-
ङ्गस्य सिद्धान्तोक्तरीत्या प्राप्तस्याविचारेणान्यत्रिकस्य तस्य ग्रहणा-
च्चिन्त्यम् ।

एवं शाङ्कुनेऽपि बोध्यम् ।

किञ्च, परमतः सेतून्मानसम्बन्धभेदव्यपदेशेभ्य इतिवद्,
दहरो गतिशब्दधृतिमहिमप्रसिद्धिभ्य इत्येवं वक्तुं शक्यत्वेऽपि यदु-
त्तरेभ्य इत्युत्तरवाक्यगतत्वेनैवांशेऽल्लेखः सूत्रकृता कृतो, न स्वेन
रूपेणातो ज्ञायते, एते हेतवः साध्यत्वेनैव सूत्रकारस्याभिमतता
इति । यदि हेतूनां सिद्धत्वं स्यात् तदा स्वेनैव शब्देन वदेत् ।
गत्यादिसूत्राणि च न प्रणयेत् । अतस्तेषां स्वतन्त्रतया व्याख्यानम-
पि चिन्त्यम् ॥ १५ ॥

धृतेश्च महिम्नोऽस्यास्मिन्नुपलब्धेः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । *
अपरमिति * । उत्तरेभ्य इत्यनेन हेतुबाहुल्यस्य प्रतिज्ञातत्वात् तत्पू-
रणार्थमन्यं हेतुमाहेत्यर्थः । विषयवाक्ये विधृतिशब्दः, किञ्चित् च

न हि सर्वलोकविधारकत्वं ब्रह्मणोऽन्यस्य सम्भव-
ति । चकारात् सेतुत्वमपि । तदन्वेष्टव्यं तद्विजिज्ञासितव्य-
मिति लोकविधारणस्य माहात्म्यरूपत्वात् तस्यैव कर्मत्वमित्याह ।
महिम्न इति । महिमैष पुरुषस्य, न तु वासनारूपेण तस्मिन् वि-
द्यमानत्वेम् । संसारिधर्मत्वेनामाहात्म्यरूपत्वात् । नच विरुद्धमुभ-
यत्रैकस्य दर्शनमिति वाच्यम् । अस्याऽस्मिन्नुपलब्धेः । अस्य ए-
तादृशविरुद्धधर्माश्रयमाहात्म्यस्यास्मिन् भगवत्सेवोपलब्धेः । ज्याया-
नाकाशाद्, यावान् वा अयमाकाशः, अणुः स्थूल इति । यशोदा-

संज्ञायामित्येतद्विहितकर्त्रर्थकत्तिजन्तः । तथाच विधारक इत्यर्थः ।
तदत्र विधारकत्वं सूत्रे धृतिपदेनोच्यत इत्याशयेन हेतुं व्याकुर्व-
न्ति । * न हीत्यादि * । * सेतुत्वमिति * स्वयं साधनीभूय निः-
साधनपारप्रापकत्वम् । श्रुतौ त्वसम्भेदपदमसाङ्कर्यबोधकम् । अ-
ग्निं व्याकुर्वन्ति * तदित्यादि * । उक्तश्रुतिनिरूपितमन्वेष्टणादिक-
र्मत्वम् । तस्य * विधारणस्येत्याशयेन हेत्वन्तरमाहेत्यर्थः । * महिमे-
त्यादि * पुरुषसूक्ते, एतावानस्येति मन्त्रे महिम्नो ब्रह्मज्यायस्त्वग-
मकत्वं श्रुत्यैवोक्तमतोऽस्मान्महिम्नोऽपि तथेत्यर्थः । एवञ्च लोक-
धारणस्य स्वेन रूपेण महिमत्वेन रूपेण चेति द्वेधा हेतुत्वमित्याश-
यः । लोकविधारणस्य कथं महिमरूपतेत्यतस्तद् व्युत्पादयन्ति *
नचेत्यादि * । एकस्य द्यावापृथिव्यादेरुभयत्र * अन्तर्बहिश्च दर्शनं
विरुद्धमिति न वाच्यमित्यर्थः । ज्यायानित्यत्राकाशादाधिक्यस्य,
यावानित्यत्र तत्तौल्यस्य, अणोरणीयान् महतो महीयानित्यत्राणुः
स्थूल इति प्रत्यक्षश्रुतौ, श्रीयशोदादिभिश्चैकस्यैव प्रपञ्चस्य बहि-
श्च मुखान्तश्चोपलब्धेर्विरुद्धधर्माधारत्वस्य स्फुटत्वान्महिमरूपत्व-
मित्यर्थः । नच तन्मायया प्रदर्शितमिति वाच्यम् । ' किं स्वप्न एत-
द्बुत देवमाया किं वा मदीयो बत बुद्धिमोहः । अथो अमुष्यैव
ममार्भकस्य यः कश्चनौत्पत्तिक आत्मयोगः ॥ अथो यथावन्न वि-
तर्क्योन्नरं चेतोमनःप्राणवचोभिरञ्जसा । यदाश्रयं येन यतः प्रती-
यते सुदुर्विभाव्यं प्रणताऽस्मि तत्पदम् ' इति मायादिपक्षनिराकर-

दयश्च बहिःस्थितमपि जगदन्तः प्रपश्यन्ति । न त्वेतादृशो जीवो
भवितुमर्हति । तस्माद् ब्रह्मैव दहरः ॥ १६ ॥

प्रसिद्धेश्च ॥ १७ ॥

आकाशशब्दवाच्यत्वप्रसिद्धिः । अपहतपाप्मत्वादिप्रसिद्धिः ।
किं बहुना प्रकरणोक्तसर्वधर्मप्रसिद्धिर्भगवत्सेव, न जीवे सम्भवत्य-
तोऽपि भगवानेव दहरः । चकाराद्विधिमुखेनाधिकरणसमाप्तिः
सूचिता ॥ १७ ॥

अन्यनिषेधमुखेन पुनर्विचारयति ॥

इतरपरामर्शात् स इति चेन्नासम्भवात् ॥ १८ ॥

ननु ब्रह्मैतादृशं, जीवो नैतादृश इति न क्वचित् सिद्धमस्ति ।
श्रुत्येकसमाधिगम्यत्वादुभयस्वरूपस्य ब्रह्मवादे । अतो यथा सर्वत्र

णपूर्वकं भगवद्योगदर्शनकारणतास्थापनादिति । तदेतन्निगमयन्ति ।
* नत्वित्यादि * ॥ १६ ॥

प्रसिद्धेश्च ॥ * प्रकरणोक्तसर्वधर्मप्रसिद्धिरिति * । अरश्च ह वै
ण्यश्चार्णवौ ब्रह्मलोके इत्यादिनोक्ता । ऐरसरः सोमसवनाश्वत्थाऽप-
राजिताख्यब्रह्मपुरप्रभृतिर्वधर्मप्रसिद्धिः । एतदुपबृंहणं च “अरना-
माऽमृतान्मोघिर्ण्यनामाऽमृतसागर” इति वाराहे चातुर्मास्यमाहात्म्ये ।
तदुभयान्तःस्थश्रीभागाख्यनित्यभगवल्लोकप्रसिद्धिः । पुराणान्तरेऽप्ये-
षां च धर्माणां भगवदीयत्वप्रसिद्धिश्चेति ज्ञेयम् ॥ १७ ॥

इतरपरामर्शात् स इति चेन्नासम्भवात् ॥ अत्र चतुःसूच्या
भूताऽऽकाशवारणं, ततोऽग्निमचतुःसूच्या जीववारणमिति रामानु-
जाचार्या मेनिरे । प्रकृते त्वादित एव जीवब्रह्मवादो निवारित इत्य-
स्याश्चतुःसूच्याः किं प्रयोजनमत आहुः । * अन्यनिषेधेत्यादि * । त-
थाच तत्र दहरस्य जीवव्यतिरिक्तपरमात्मत्वं स्थापितम् । अत्र त्वि-
तरस्य दहरत्वं दूषयतीति नानर्थक्यमित्यर्थः । आशङ्क्यंशमवतार-
यन्ति । * नत्वित्यादि * जीवासाधारणधर्माणां प्रदर्शनार्थं पराम-

ब्रह्मणोऽसाधारणधर्मदर्शनात् तत्तत्प्रकरणं ब्रह्मण इति निश्चीय-
ते । एवमिहापि जीवस्यासाधारणधर्मदर्शनाज्जीवप्रकरणमिति
कुतो न निश्चीयते । निश्चिते तु तस्मिन्नाकाशतुल्यत्वादयो धर्मा
जीवस्यैव भविष्यन्ति, नान्यस्येत्यभिप्रायेणाह । इतरपरामर्शात्
सः । इतरो जीवस्तस्य परामर्शः । उपक्रमोपसंहारमध्यपरामर्शैः स-
न्दिग्धे निर्णयः । तत्रात्मविदः सर्वान् कामानुक्त्वा मध्ये, अथ य
एष सम्प्रसादोऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं ज्योतिरूपसम्पद्य
स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते एष आत्मेति होवाचैतदमृतमभयमित्यादि
मध्ये । अग्रे, य आत्मा स सेतुरिति ।

तत्र सम्प्रसादः सुषुप्तिः । जीवावस्था । तत्र परसम्बन्धनि-
मित्तेन स्वेनैव रूपेणाभिनिष्पत्तिवचनाज्जीव एवैतादृश इति गम्य-
ते । न ह्यत्र परमात्मनोऽयं धर्मः सम्भवति । अतः सर्वमेव प्रकरणं



शेमुदाहरन्ति । * तत्रात्मविद इत्यादि * । * अभयमित्यादीति *
उक्तवेति शेषः । * सेतुरिति * । वक्तीति शेषः । उपक्रमे, स यदि-
त्यादिकथनेन स्फुटत्वान्मध्यस्य जीवपरत्वं व्याकुर्वन्ति * तत्रेत्यादि*
अत्र मध्ये तद्यथापि हिरण्यनिधिमित्यनात्मविदो ब्रह्मसमीपगमने-
ऽपि ब्रह्माग्राप्तिं प्रतिपाद्य आत्मनो हृदि स्थितिं यत् प्रतिपादयति तद्
ब्रह्मविदः प्रशंसार्थम् । ततोऽथ य एष सम्प्रसाद इत्यादिना तस्यैवा-
त्मनो मध्ये ब्रह्मत्वं प्रतिपाद्याग्रे समाप्तौ, अथ य इत्यादिना सेतुत्व-
मात्मनो वक्ति । तत्र मध्ये उक्तस्य सम्प्रसादस्य जीवावस्थाविशेषत्वं
बृहदारण्यके, अस्मिन् सम्प्रसादे रत्वा चरित्वेत्यत्र सिद्धम् । अत्र
च तस्यसम्बन्धायां परसम्बन्धेनास्य स्वरूपाभिनिष्पत्तिवचनं जीवा-
ऽसाधारणं लिङ्गम् । तेनोपक्रमगतमात्मवेत्तृत्वमपि स्ववेत्तृत्वरूपं
जीवस्यैव धर्म इति गम्यते । अज्ञानस्य जीवधर्मत्वं तु स्फुटमेव । म-
ध्यवर्तित्वं च सेतुत्वम् । तेन तथात्वं तस्यापि । तथाचात्र प्राप्यत्वा-
दिना ब्रह्मणः प्रतिपादनेऽपि, न तस्य प्रकराणत्वम् । अतो जीव एष

जीवपरं भविष्यतीति स एव जीव एव प्रकरणार्थ इति चेत् । न । जीवस्तादृशो न भवति । विरुद्धधर्मत्वेनैव सर्वत्र तन्निश्चयात् । उभयोरेकरूपत्वे ह्युभयत्वमेव न स्यात् । ऋतं पिबन्ताविखादिवाक्यविरोधश्च । अतो न जीवस्तादृश इत्यभिप्रायेणाह । असम्भवात् । न हि जीवे जगदाधारत्वादिकं सम्भवति । न हि परामर्शमात्रेण सर्ववेदान्तविरुद्धं कल्पयितुं शक्यते । परामर्शस्यान्यार्थत्वमुत्तरत्र वक्ष्यति । तस्माद् दहरो जीवो न भवितुमर्हति । वाक्यार्थो यथोपपद्यते, तथोत्तरत्र वक्ष्यते । ब्रह्म त्वेकमेव, नोभयमिति निश्चयः ॥ १८ ॥

उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूपस्तु ॥ १९ ॥

उत्तरात् प्रकरणात् प्राजापसात् । तत्र हि दिव्ये चक्षुषि मनोरूपे प्रतीयमानो जीव एवाऽमृताऽभयरूपो निरूपितः ।

प्रकरणार्थ इत्यर्थः । एवमितरपरामर्शं व्याख्याय तस्यासाधकत्वं स्फुटीकुर्वन्ति * नेत्यादि * । * तादृश इति * प्रकरणार्थः । * तन्निश्चयादिति * जीवत्वनिश्चयात् । तथाच स्याज्जीवः प्रकरणी । यदि ब्रह्मविरुद्धधर्मत्वं जीवस्य सर्वत्र नोच्येत । उच्यते तु तदतो नात्र जीवः शक्यवचन इत्यर्थः । ननु पूर्वमुक्तं यज्जीवान्नातिरिक्तं ब्रह्मेति, विरुद्धधर्माणां त्वध्यास इति । अतस्तदङ्गीकारे को दोष इत्यत आहुः । * उभयोरित्यादि * । असम्भवं व्याकुर्वते * न हि जीव इत्यादि * हृदयान्तर्वर्तिनि जीवे अखिलजगदाधारत्वस्यासम्भवादित्यर्थः । गतिशब्दयोरुपपादनसापेक्षत्वात्तदुभयमत्र नोक्तम् । तर्हि परामर्शस्य का गतिरित्यत आहुः । * न हि परामर्शेत्यादि * । * नोभयमिति * नावस्थाभेदभिन्नम् । स्फुटमन्यत् ॥ १८ ॥

उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूपस्तु ॥ तस्य प्रकरणस्य जीवपरत्वं व्युत्पादयति । * तत्रेत्यादि * । * दिव्ये चक्षुषि मनोरूपे इति * मनोऽस्य दैवं चक्षुरिति प्रजापतिना वक्ष्यमाणत्वाद्, य एषोऽक्षिणि

तस्यैवोदशरावे जाग्रत्साक्षित्वं, तदनु स्वप्नसाक्षित्वं, तदनु सुषुप्ति-
साक्षित्वं निरूप्य सर्वत्र तस्याऽमृतरूपत्वमेव निरूप्यावस्थानाम-
तात्त्विकत्वमुक्त्वा समाध्यवस्थायां मनसि तमेव जीवं तादृशं प्र-
तिपादयति । अतो जीवोऽपि वस्तुतस्तदृश एवेति प्रकृतेऽपि
प्ररामर्शात् स एवेति चेत् । एवमाशङ्क्य परिहरति तुशब्देन ।
नायमर्थो दृश्यते, किन्तु किञ्चिदन्यदस्तीति न नकारप्रयोगः ।

पुरुषो दृश्यत इत्यत्रोपदिश्यमाने तस्मिन् । नन्वग्रे, योऽयं भगवो-
ऽप्सु परिख्यायते यश्चाद्यमादर्शो कतम एष इति प्रश्ने, एष उ एवैषु
सर्वेष्वन्तरेषु परिख्यायत इति प्रत्युत्तरात् प्रतिबिम्बपुरुष एवात्र
प्रतीयत इति कथमस्य मनसि प्रतीयमानजीवरूपत्वमित्यत आह ।
* तस्येत्यादि * । यदि हि प्रतिबिम्बात्मैवात्रोपदेश्यः स्यात् तदा, उ-
दशराव आत्मानमवेक्ष्य यदात्मनो न विजानीयस्तन्मे प्रब्रूतमित्यनेन
यत्सम्बन्धिप्रतिबिम्बे अज्ञातं तस्यात्मत्वं बोधितम् । ततस्ताभ्यामु-
दशरावेऽवेक्ष्येन्न शरीरस्यात्मत्वे स्वज्ञानविषये बोधिते ततोऽपि नि-
वार्य जाग्रत्साक्षिणं मनस्यहंविच्या प्रतीयमानं बोधयितुं साध्वल-
ङ्कृतौ सुवसनौ परिष्कृतौ भूत्वोदशरावेऽवेक्षेथामित्यादिना, एष
आत्मेति वाक्येन द्रष्टात्मा बोधितः । ततस्तावता तदज्ञाने देहात्म-
ज्ञानवक्तां पराभवं तेषामस्तुत्वं चोक्त्वा तत इन्द्रस्य पुनः प्रत्याग-
मने तं प्रति जीवस्यैव स्वप्नसाक्षित्वं पुनः सुषुप्तिसाक्षित्वादिकं प्र-
तिपादयति । अतोऽत्र जीव एवोपदेष्टव्यो, न प्रतिबिम्बो, नापि
शरीरमित्यर्थः । तेन सिद्धमाह * अत इत्यादि * । * तादृश इति *
अमृताऽभयादिरूपत्वादपहतपाप्मादिरूपत्वाच्च वस्तुतो ब्रह्मात्मक
एवोत्तरप्रकरणे सिद्ध इति पूर्वत्रापि स एव ग्राह्य इत्यर्थः । पस्ति-
हारं व्याकुर्वते * एवमित्यादि * । ननु प्रकरणस्य जीवपरत्वे निरा-
कार्ये अत्र नकारः कुतो नोक्त इत्यत आहुः । * नायमर्थ इत्यादि *
* किञ्चिदिति * तत्र कारणम् । तर्हि कथं परिहार इत्यत आहुः ।

तदाह । आविर्भूतस्वरूपः । स्वाप्ययसम्पत्त्योर्भगवदाविर्भावो जीवे भवति । नृसिंहोपासकस्य नृसिंहाविर्भाववत् । ब्रह्मण उप-
देशसमये भगवदाविर्भावात् । सर्वत्र स्वात्मानं पश्यन्निन्द्रेऽपि तथै-
वोपदिष्टवान् प्रजापतिः । अन्यथा प्रतिबिम्बादावमृताऽभयवचनं
मिथ्या स्यात् । इन्द्रे त्वाविर्भावाभावात् प्रजापत्यसन्निधाने वि-
परीतं पश्यति । अतस्तावन्मात्रदोषपरिहारायान्यथोपदेशः । स्व-

* तदाहेति * तस्माद्धेतोः कारणभूतं प्रकारमाहेत्यर्थः । * आवि-
र्भूतस्वरूप इति * प्रजापतिवाक्ये परं ज्योतिरूपसम्पद्य स्वेन रु-
पेणाभिनिष्पद्यत इति श्रावणात् । आविर्भूतं प्रकटीभूतं ब्रह्मस्व-
रूपं यस्मिन् स तथेत्यर्थः । आविर्भाव एव कथमित्यत आहुः । *
स्वाप्ययेत्यादि * अनुगमाधिकरणे, मय्येव सकलं जातमित्यादिवा-
क्यानुरोधादुत्तमाधिकारिणामुपदेशभावनादिष्वपि जीवे ब्रह्मस-
म्पत्तिर्भवतीत्युपपादितम् । अतोऽत्रापि प्रजापतिजीवे ब्रह्माविर्भा-
वाज्जीवे अमृताऽभयरूपत्वाद्युपदिश्यते । न तु जीवो वस्तुतस्तथे-
त्यर्थः । नन्वेवमर्थोक्तावत्र किं गमकमत आहुः । * अन्यथेत्यादि * ।
* प्रतिबिम्बादावित्यत्रादिपदेन शरीरसंग्रहः । तथाच यदि पुरःस्फू-
र्तिकमाद्रियते, तदा बाधितार्थत्वप्रसङ्गः । यदि चैतं त्वेव त इत्या-
दिवाक्यानुरोधात् प्राकरणिकमाद्रियते, तदा तु प्रजापतिना स्वा-
भिसंहितस्य परमात्मन एवानुव्याख्येयत्वकथनादिन्द्रस्य तदबाधेन
तत्र जीवोक्तिभ्रमे तन्निवृत्त्यर्थं तस्य परं ज्योतिःसम्बन्धेन स्वरूपा-
भिनिष्पत्तिवचनान्न तस्य तथात्वं स्वाभाविकमपि तु ब्रह्मस्वरूपा-
विर्भावकृतमेवेति नैतदनुरोधेन पूर्वप्रकरणेऽपहतपाप्मत्वादिगुणकत्वं
प्रकरणित्वं च जीवे वक्तुं शक्यम् । प्रजापतिवाक्येऽपि जीवस्य
प्रकरणित्वेनासिद्धत्वादित्यर्थः । नन्वेवं सतीन्द्रस्य कुतः सन्देहस-
म्भव इत्यत आहुः । * इन्द्रे त्वित्यादि * । * प्रजापत्यसन्निधाने
इति * अन्यथा तदानीमेव व्युत्तिष्ठेदनासत्त्वं वा प्रजापतौ निश्चि-
नुयात् । * तावन्मात्रदोषपरिहारायेति * स्वासन्निधाने विपरीत-
दर्शनपरिहाराय । * अन्यथोपदेश इति * देहादिविलक्षणतयोपदे-

प्रादिषु तथा प्रकृतेऽपि । स्वप्नावस्थायां भगवदाविर्भावात् तथा वचनम् । तस्मादुभयमपि भगवत्प्रकरणमेव । एवमन्यत्रापि भगवदावेशकृता भगवद्धर्माभिलाषा ग्राह्याः । तस्माद्दहरः परमात्मैव ॥ १९ ॥

अन्यार्थश्च परामर्शः ॥ २० ॥

परामर्शस्य प्रयोजनमाह । अन्य एवार्थः प्रयोजनं यस्य । तस्माद् यमहरहर्वा एवंवित् स्वर्गं लोकमेति । स्वस्यैवं ज्ञाने हि ब्रह्मसुखं फलं ब्रह्मज्ञानापेक्षायामुपयुज्येत । भगवतश्च तदाविर्भा-

शः । * तथा वचनमिति * स्वरूपाभिनिष्पत्तिवचनम् । शेषं स्फुटम् ॥ १९ ॥

अन्यार्थश्च परामर्शः ॥ सूत्रमवतारयन्ति * परामर्शस्येत्यादि * । सोऽर्थः को वेत्यपेक्षायामाहुः । * तस्मादित्यादि * प्रथमे प्रकरणे, तस्य ह वा एतस्य ब्रह्मणो नाम सत्यमिति, तानि ह वा एतानि क्षीण्यक्षराणि स ति यमिति । तद्यत् सत् तदमृतमथ यत् ति तन्मर्त्यमथ यद् यं तेनोभे यच्छति । यदनेनोभे यच्छति तस्माद्यमहरहर्वा एवंवित् स्वर्गं लोकमेतीति वाक्ये स्वस्य भगवद्विषयके अमृतमर्त्ययमयितृत्वज्ञाने सति ब्रह्मसुखं फलमुक्तम् । अतस्तत्साधनभूतब्रह्मज्ञानापेक्षायाममृतभूतजीवज्ञानमुपयुज्येत । युक्तं चैतत् । न हि यन्तव्यज्ञानं विना तद्यमयितृत्वं ज्ञातुं शक्यते । अतो मर्त्यस्य प्रसिद्धत्वादमृतज्ञापनार्थं जीवपरामर्श इत्यर्थः । किञ्च । इतः पूर्वमथ य एष सम्प्रसाद् इत्यादिना स्वरूपाभिनिष्पत्तिकथनात् तदा ज्ञानदशायां भगवदाविर्भावो ज्ञापितः । सोऽयमेतत्सूत्रस्थस्य चकारस्यार्थः । तेन सूत्रेऽन्यार्थ इत्यस्य, स्वरूपयोग्यतासिद्ध्यर्थः, सम्पत्तौ भगवदावेशकथनार्थश्चेत्यर्थः सिद्ध्यति । तथाच फलार्थं स्वरूपयोग्यतासहकारिसम्पत्त्योर्बोधनाय जीवपरामर्श इत्यर्थः । अन्यैस्तु, यदस्योपसत्तव्यं परं ज्योतिस्तद् अपहृतपाप्मत्वादिगुणविशिष्टतयोपास्यमित्येतदर्थं जीवपरामर्श इति नानाव्याख्यानादयमेव सूत्रार्थ इति कथं निश्चेय-

बो भवतीति चकारार्थः । सम्पत्तौ भगवद्वेशकथनार्थं वक्ष्यति
च, स्वाप्ययसम्पत्त्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हीति चतुर्थे । तस्मान्न
परामर्शेनान्यथा कल्पनम् ॥ २० ॥

अल्पश्रुतेरिति चेत्तदुक्तम् ॥ २१ ॥

ननु न वयं जीवे उपपत्तिरस्तीति जीवप्रकरणं कल्पयामः ।
किन्तु ब्रह्मणि नायमर्थ उपपद्यते । अल्पश्रुतेः । अल्पे हि पुण्ड-
रीके कथं भगवदवस्थानम् । व्यापकत्वश्रवणात् । यावान् वाय-
माकाश इति । तस्माद् विरोधपरिहाराय जीव एवाराग्रमात्रस्तथा
भवत्विति कल्प्यत इति चेत्तर्हि भवान् सम्यग्बिचारकोऽस्मदीय
एव । परं तत्समाधानं पूर्वमेवोक्तं, निचाय्यत्वादेवं व्योमवच्चेस-
त्र । तन्न प्रस्मर्तव्यम् । विरोधस्तु सर्वभवनसमर्थे ब्रह्मणि नाशङ्क-
नीयः । तथा पुरुषशरीरञ्च ।

पुरुषत्वे च मां धीराः सांख्ययोगविशारदाः ।

आविस्तरां प्रपश्यन्ति सर्वशक्त्युपवृंहितम् ॥

इति भगवद्वाक्यात् । तस्माद् भगवानेव दहर इति सि-
द्धम् ॥ २१ ॥

अनुकृतेस्तस्य च ॥ २२ ॥

मित्यत आहुः । * वक्ष्यतीत्यादि * तथाचैतत्सूत्रस्वारस्याद्यमेवार्थं
इत्यर्थः ॥ २० ॥

अल्पश्रुतेरितिचेत् तदुक्तम् ॥ * तथा पुरुषशरीरं चेति * ।
विजिघत्सोऽपिपास इत्यादिभिर्धर्मैः सूचितं पुरुषशरीरं च विरुद्धमि-
ति नाशङ्कनीयमित्यर्थः । स्फुटमन्यत् । अत्र च, यावान् वेति वाक्येन
स्थितिकर्तृत्वं हार्दाकाशेऽतिव्याप्तमाशङ्क्य तन्निवारितमिति बुद्धि-
स्थानात्मिकैवाधिकरणसङ्गतिः ॥ २१ ॥ ५ ॥

अनुकृतेस्तस्य च ॥ उपोद्घातरूपामधिकरणसङ्गतिं बोधयि-

दहरविरुद्धं वाक्यमाशङ्क्य परिहरति । न तत्र सूर्यो भाति, न चन्द्रतारकं नेमा विद्युतो भान्ति कुतोऽयमग्निः । तमेव भान्तमनु-
भाति सर्वं तस्य भासा सर्वमिदं विभातीति कठवल्ल्यामन्यत्र च
श्रूयते । यत्तच्छब्दानामेकार्थत्वं प्रकरणाद् ब्रह्मपरत्वं चाऽवगतम् ।
अर्थाच्च सन्देहः ।

यस्मिन् द्यौरित्यत्र सूर्यादीनां ब्रह्माधारत्वमुक्तम् । अस्मिंश्च
वाक्ये पूर्वाद्धे तत्र तेषां भानं निषिद्ध्यते ।

यत्र यत् सर्वदा तिष्ठेत् तत्र चेत्तन्न भासते ।

क्व भासेताप्यपेक्षायां कर्मत्वेश्रुतिबाधनम् ॥

यत्रैतदधिकरणसप्तमी । यत्र लोकान्तरस्थितानामप्यभानं,

हुमाहुः । * दहरेत्यादि * मुण्डककठवल्ल्योर्ब्रह्मप्रकरणत्वस्यादृश्य-
त्वाद्यधिकरणेषु साधितत्वात् तद्वाक्यस्य ब्रह्मपरत्वेन तद्विरुद्धदहर-
वाक्यं न ब्रह्मपरमित्येतन्निरसितुं तथाशङ्कोत्यर्थः । * कठवल्ल्याम-
न्यत्र चेति * तस्याः पञ्चमवल्लीसमाप्तौ, मुण्डकस्य द्वितीयमुण्डकस-
माप्तौ श्रूयते । विषयमुक्त्वा संशयं तद्वीजं चाहुः । * यत्तदित्या-
दि * । कठवल्लीस्थानां, य एष सुप्तेषु जागर्ति, मन्त्रान्तरे, तस्मिन् लो-
काश्रिताः सर्वे इति । अस्मिन् मन्त्रे तमेव भान्तमिति । मुण्डके, यत्र
देवः क्रतुभिर्भूतिभावन इति, मन्त्रान्तरे, न तत्र सूर्यो भातीति य-
त्तच्छब्दानामेकार्थत्वं ब्रह्मपरत्वं चावगतम् । तथाप्यर्थादेव सन्देह
इत्यर्थः । अर्थात् कथं सन्देह इत्याकाङ्क्षायां तमुपपादयन्ति * य-
स्मिन्नित्यादि * उक्तमुण्डकश्रुतौ द्युलोकादीनां भगवदाधारकत्वक-
थनात् सूर्यादीनां ब्रह्माधारत्वमुक्तम्, एतद्वाक्यपूर्वाद्धे च भानं नि-
षिद्ध्यते । अतः सन्देहः । नच भाननिषेधमात्रात् कथं सन्देह इति श-
ङ्क्यम् । यत्न यदित्याद्युक्तरीत्या बाधितार्थत्वेन सन्देहसम्भवात् । न-
चोत्तराद्धे तमेवेत्यादिना तदपेक्षयाधिकभान एव निषेधपर्यवसान-
सिद्धेर्न बाधितार्थत्वमिति वाच्यम् । तदाप्यकर्मकस्य धातोः कर्म-
कथनेन कर्मत्वे श्रुतिबाधनम् । तेन सन्देह इत्यर्थः । अत्र पूर्वपक्षी

तत्राग्नेः का वार्तेति वचनात् सत्यलोकस्थितः कश्चित् तेजोविशेष एव वाक्यार्थ इत्येवं प्राप्ते ।

उच्यते । अनुकृतेस्तस्य । भगवदनुकारार्थमेवैतद्वचनम् । स्वतो भाननिषेधः पूर्वाद्धे । सर्वोऽपि पदार्थस्तमेवानुकरोति, सूर्य रश्मय इव, छाया पुरुषमिव । तस्माद् वाक्ये भगवदनुकारित्व-वचनान्न नानार्थकल्पनम् । किञ्च । तस्य भासा सर्वमिदं विभा-तीति सूर्यादीनां स्वतः प्रकाशो नास्त्येव । घटवत् । भगवत्प्रका-शेनैव प्रकाशवत्त्वमिति चकारार्थः । तस्मात् स्वतो भाने लक्षण-या कर्मत्वे वा भगवत्परत्वे सिद्धे नान्यार्थकल्पनम् ॥ २२ ॥

श्रुतिं व्याकुर्वन् समाधत्ते * तत्रेत्यादि * अस्याः श्रुतेर्न सूर्यादीनाम-भाने तात्पर्यं, किन्तु, गजा यत्र न गण्यन्ते मशकानां तु का कथेति-षद् यत्र लोकेत्याद्युक्तरीत्या वचनादग्न्यभान एव तात्पर्यमतो न पू-र्वाद्धे दोषः । उत्तराद्धे तु, तमेव भान्तमिति कथनादग्न्यप्रकाशशालि-नि सत्यलोके स्थितः कश्चित् तेजोविशेष एवोच्यते सूर्यादितेजोऽ-भिभावकः । इदानीमपि 'खद्योतो द्योतते तावद् यावन्नोदयते शशी । उदिते तु सहस्रांशौ न खद्योतो न चन्द्रमाः' इति तेजोविशेषस्यैव सजातीयाभिभावकत्वस्य प्रसिद्धत्वात् । नच कर्मत्वांशे श्रुतिबाधः । अनोः कर्मप्रवचनीयत्वेन तद्योगे जाताया द्वितीयाया उपपदविभ-क्तित्वेनार्थाभावादतः स एवाबाधितो वाक्यार्थ इत्येवं प्राप्ते इत्यर्थः । समाधिं व्याकुर्वते * भगवदित्यादि * सत्यलोके अग्न्यभाने वाक्य-पूर्वाद्धेतात्पर्यं यदुक्तं, तन्न । उत्तराद्धे सर्वस्य तदनुकारित्वकथनात् सर्वस्य तद्भासा भानकथनाच्च । तथा सति सर्वस्य भगवदनुकारार्थ-मेवैतद्वचनम् । एतस्यैव विवरणं, * स्वतो भाननिषेधः पूर्वाद्धे * इ-त्यादि । तर्हि पूर्वपक्षोक्ततेजोविशेषानुकारार्थमेव वाक्यप्रवृत्तिर-स्तिवति चेत्तत्राहुः । * तस्मादित्यादि * उपनिषद्वद्वयेऽपि वाक्य-स्य प्रकरणसन्दृष्टत्वात् प्रकरणभूतभगवदनुकारित्ववचनमनुस-न्धाय अन्यार्थभूततेजोविशेषकल्पनं न युक्तमित्यर्थः । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * । तस्य भासेत्यादिवाक्यशेषात् स्वतोऽभाने

अपि स्मर्यते ॥ २३ ॥

व्याख्यातेऽर्थे सम्मसर्थमाह । अपीति समुच्चयः । 'न तद् भासयते सूर्यो न शशाङ्को न पावकः । यदादित्यगतं तेजो जगद्भासयतेऽखिलम् । यच्चन्द्रमसि यच्चाग्नौ तत्तेजो विद्धि मामकम्' इति च । तस्माद् भगवानेव सर्वावभासकः । तमेव सर्वमनुकरोतीति सिद्धम् ॥ २३ ॥

अनुकरणवचनात् कर्तृक्रियया अनाप्यस्यापीष्टतमत्वमात्रेणाऽऽप्यसारूप्यप्रयुक्तया गौण्या कर्मत्वे च वाक्यस्य भगवत्परत्वसिद्धौ नाम्यार्थकल्पनं युक्तमित्यर्थः ॥ २२ ॥

अपि स्मर्यते ॥ अत्र भाष्यमुत्तानार्थम् । एवमत्र सूर्याद्यभासनाशङ्कितविरोधपरिहारेण दहरवाक्यानुगुण्यमस्य साधितम् । तेन दमधिकरणं पूर्वाधिकरणोपोद्घाततया तस्यैव शेषः ।

रामानुजाचार्यास्तु, इदं सूत्रद्वयं पूर्वाधिकरण एव योजयन्ति । अर्थं त्वेवमाहुः । तस्य दहराकाशस्य ब्रह्मणोऽनुकाराद्यमपहतपाप्मादिगुणको धिमुक्तबन्धः प्रत्यगात्मा, न दहराकाशः । तदनुकारस्तत्साम्यम् । तच्च, निरञ्जनः परमं साम्यमुपैतीत्यत्र श्रूयते । अतोऽनुकर्ता प्रजापतिवाक्यनिर्दिष्टः । अनुकार्यं ब्रह्म दहराकाश इति । स्मृतिश्च, 'इदं ज्ञानमुपाश्रित्य मम साधर्म्यमागता' इति । अधिकरणान्तरत्वे बाधकं त्वेवमाहुः । न तत्र सूर्यो भातीति मन्त्राकरभूतस्य वाक्यस्य ब्रह्मप्रकरणत्वम्, अदृश्यत्वाद्यधिकरणद्युष्वाद्यायतनाधिकरणाभ्यां निर्णीतम् । ज्योतिश्चरणाद्यधिकरणेषु परस्य ब्रह्मणो भारूपत्वमप्यवगतमतो ब्रह्मत्वे भारूपत्वे च सन्देहाभावेन पूर्वपक्षानुत्थानात् । श्रुतावनुभातिपदेन सूत्राक्षरवैरूप्याच्चेति ।

तत्र प्रकरणेन सन्देहापायेऽप्यर्थस्य लिङ्गरूपत्वेन प्रबलतया पूर्वोक्तरीत्या पूर्वपक्षस्य शक्यवचनत्वात्, स्मृतव्याख्यानेऽपि विषयवाक्ये साम्यपदेन सूत्राक्षरवैरूप्यस्य तौल्याच्च तच्चिन्त्यम् ।

भिश्चुस्तु विषयानुल्लेखान्नाधिकरणान्तरम् । किन्तु पूर्वसूत्रो-

शब्दादेव प्रमितः ॥ २४ ॥

प्रसङ्गात् पुनर्बाधकान्तरमाशङ्क्य परिहरति । अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषो मध्य आत्मनि तिष्ठति । ईशानो भूतभव्यस्य न ततो विजुगुप्सति । तथा, अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषो ज्योतिरिवा धूमक इति तत्रैव श्रूयते । यावान् वा अयमाकाश इति व्यापकत्वमन्तःस्थितस्य प्रतीतम् । अङ्गुष्ठमात्रता चात्र प्रतीयते । अतो विरोधाज्जीवस्यैव लोकान्तरगन्तुदेहवत् उपासनार्थमीशानत्वादिधर्माः ।

काल्पश्रुतिदूषणपरिहारायेदं द्वयम् । तन्नानुकारित्वं च मुख्यतः प्रतिबिम्बयोरिव शक्तिशक्तिमतोर्जीवब्रह्मणोः समानव्यापारकत्वम् । तथाच जीवे लिङ्गानुकरणादिव ब्रह्मणि जीवानुकरणानुपपद्यते । शक्तेरल्पत्वं शक्तिमत्युपचर्यत इति भावः । स्मृतिश्च, कविं पुराणमनुशासितारमणोरणीयांसमनुस्मरेद्य इति । शब्दादेव प्रमित इति सूत्रमप्यल्पत्वसाधनार्थम् । परमात्मा, अणोरणीयान् महतो महीयानित्यादिशब्दादेव अत्यल्पः प्रकर्षेण मितोऽवगत इत्यर्थात् । न त्वधिकरणान्तरमित्याह ।

तदपि मन्दम् । तदुक्तमिति सूत्रांशेनैव स्थानाल्पत्वदोषपरिहारसिद्धौ पुनस्तदर्थकप्रयासस्य वैयर्थ्यात् । जीवालपत्वस्य लिङ्गानुरोधेनौपचारिकत्वात् तस्य किं वानुकरणमित्यप्यसङ्गतम् । सङ्कुच्य प्रदेशविशेषेण स्थितिरूपस्यैव व्यापारस्य पूर्वत्रापि सिद्धेर्विशेषाभावाच्च । अल्पत्वस्य पूर्वोक्तयुक्तिभिरवास्तवत्वाङ्गीकारे पुनस्तस्य शब्देन प्रमितत्वोक्तेरप्यसङ्गतत्वाच्चेति । न च विषयानुल्लेखादधिकरणान्तरत्वाभाव इत्यपि युक्तम् । उक्तरीत्याऽर्थेन सन्देहे तन्निरासस्यावश्यकत्वादिति दिक् ॥ २३ ॥ ॥ ६ ॥

शब्दादेव प्रमितः ॥ * बाधकान्तरमिति * परिमाणविरोधरूपं तदित्यर्थः । * तत्रैव श्रूयते इति * । अस्य विषयः कठवल्ल्याश्चतुर्थे वल्लीसमाप्तौ श्रूयते । संशयमाहुः । * यावानित्यादि * । तथाचातो विरोधात् संशय इत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः । * अत इत्यादि * । * जीवस्यैवेति * । अङ्गुष्ठमात्रो रवितुल्यरूपः सङ्कल्पाहङ्कारसम-

अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषं निश्चकर्ष यमो बलादिति तन्निवृत्त्यर्थम् । तस्मादङ्गुष्ठमात्रो न भगवानेवं प्राप्तमत उत्तरमाह ॥ शब्दादेव प्रमितः ॥ अत्र सन्देह एव न कर्तव्यः । शब्दादेव प्रकर्षेण विमानात् । यथा दहरवाक्ये सूक्ष्मस्यैव व्यापकत्वं, तथाऽङ्गुष्ठमात्रस्यैव शानत्वम् । यदि भगवाँस्तादृशो न स्यादन्यस्य तादृशत्वं नोपपद्येत । तस्माद् भगवतः सर्वतःपाणिपादान्तत्वाद् यत्र यावानपेक्ष्यते तत्र तावन्तं श्रुतिर्निरूपयतीति अङ्गुष्ठमात्रः परमात्मेति सिद्धम् ॥ २४ ॥

दृष्टपेक्षया तु मनुष्याधिकारत्वात् ॥ २५ ॥

नन्वेकरूपत्वं विरुद्धधर्मवत्त्वं माहात्म्यार्थं स्वरूपे निरूपय-

न्वितो य इति श्रुत्यन्तरात् तस्यैवेत्यर्थः । ननूपासनार्थमपीशानत्वादिधर्माणामेव ग्रहणे को हेतुरित्यत आहुः । * अङ्गुष्ठेत्यादि * । तथाच तस्मादङ्गुष्ठमात्राद् व्यतिरिक्तत्वमस्मिन् मुक्तजीवे बोधयितुमेतेषां धर्माणां निरूपणमित्यर्थः । अङ्गुष्ठमात्रमिति वाक्यं तु सावित्र्युपाख्याने । अथ सत्यवतः काथात् पाशबद्धं वशं गतमिति तत्पूर्वार्द्धम् । सत्यवाँस्तु सावित्र्याः पतिरिति । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । * अत्रेत्यादि * । * शब्दादेवेत्यादि * । वाक्ये पूर्वार्द्धेऽङ्गुष्ठमात्रत्वमुक्तवोत्तरार्द्धे तावन्मात्रस्यैव भूतभवेयशानत्वं वक्तीति वाक्यरूपाच्छब्दादेव प्रकर्षेण विरुद्धधर्माश्रयतया मानादित्यर्थः । तदेव व्याकुर्वन्ति * यथेत्यादि * किञ्च । पूर्वाधिकरणविषयवाक्ये सर्वस्य भगवदनुकारकत्वसिद्धेरत्र प्रत्यक्षस्यापि दृष्टान्तविधया गमकत्वं वक्तुं तर्कमाहुः । * यदीत्यादि * । * अन्यस्य तादृशत्वमिति * स्वल्पस्यापि राजादेरनेकजनेशनशीलत्वम् । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि ॥ २४ ॥

दृष्टपेक्षया तु मनुष्याधिकारत्वात् ॥ अन्ये तु, अपेक्षयेत्यस्य

ति । प्रादेशमात्रत्वं च ध्यानार्थम् । अङ्गुष्ठमात्रत्वस्य कोपयोग इति चेत् तत्राह । तुशब्देन निष्प्रयोजनत्वं निराक्रियते । अस्ति प्रयोजनम् । तदाह । हृदि अङ्गुष्ठमात्रं निरूप्यते । केन हेतुना । अपेक्षया । ईश्वरकार्यापेक्षया । ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठतीति स्मृतेः । रक्षार्थमङ्गुष्ठमात्र इत्यर्थः । ननु प्रमाणान्तरत्वे किमेतन्न सम्भवति, तत्राह । मनुष्याधिकारत्वात् । मनुष्यानधिकृत्येदं मृत्युपाख्यानं प्रवृत्तम् । अतो मनुष्याणां हृदयस्याङ्गुष्ठमात्रत्वात् । यद्यपि हृदयं स्थूलं, तथापि धर्मरूपं तावदेव । तावन्मात्रस्यैवावदानश्रवणात् । तस्मादङ्गुष्ठमात्रस्यैव सर्वधर्मरक्षकत्वादङ्गुष्ठमात्रो भगवानेवेति सिद्धम् ॥ २५ ॥

तदुपर्यपि बादरायणः सम्भवात् ॥ २६ ॥

अङ्गुष्ठमात्रनिरूपणार्थं मनुष्याधिकारे निरूपिते कस्यचिद् भ्रमो भवेत् सर्वत्र ब्रह्मविद्यायां मनुष्याणामेवाधिकार इति । तन्निराकरणार्थं देवादीनामधिकारमाह ।

हृदयस्थानापेक्षयेत्यर्थं वदन्ति । तन्मते परिमाणमौपाधिकम् । सिद्धान्ते तु, अणोरणीयान् महतो महीयानिति, यदेकमव्यक्तमनन्तरूपमिति श्रुतिभ्यामुभयथा तात्त्विकं परिमाणमिति भेदः । * प्रमाणान्तरत्वं इति * परिमाणान्तरत्वे स्फुटमितरत् । इदमप्यधिकरणं दहराधिकरणस्यैव शेषः । अग्रिमं चाधिकरणद्वयमधिकारनिरूपकत्वात् प्रासङ्गिकम् ॥ २५ ॥ ७ ॥

तदुपर्यपि च बादरायणः सम्भवात् ॥ अत्रानुप्रसङ्गः सङ्गतिरिति बोधयन्तः सूत्रमवतारयन्ति * अङ्गुष्ठमात्रेत्यादि * । * कस्य चिदिति * जैमिनीयादिदर्शनाभिनिविष्टस्य । जैमिनीया ह्येवं मन्यन्ते । अर्थी समर्थो विद्वान् शास्त्रेणापर्युदस्तश्च वैदिके कर्मण्य-

तदुपर्यपि । मनुष्यापेक्षयावार्त्तनानामधिकारो नास्ति । तत्रापि वैदिकधर्महेतोस्त्रैवर्णिकानां धर्मयुक्तानामागतम् । ततोऽपि ये साध्यादयो धर्मयुक्तास्तेषामप्यधिकारः । तत्र जैमिनिप्रभृतीनां न समतिरिति स्वनामग्रहणम् । विशिष्टत्रैवर्णिकानारभ्य प्रजापतिपर्यन्तं शतानन्दिनामधिकारं मन्यते बादरायणः । कुतः । सम्भवात् । सम्भवति तेषां ज्ञानाधिकारः । धर्मज्ञानाभ्यां सातिशयाभ्यां हि तादृशजन्मसम्भवात् । न हि तेषां पूर्वसंस्कारो लुप्यते । अक्षरपर्यन्तं शतोत्कर्षश्रवणादुपर्यपेक्षा ।

धिकारी । तत्र पूर्वं सामर्थ्यमपेक्षितम् । तच्च देवादीनां नास्ति । तेषां शरीराभावात् । नच मन्त्रार्थवादाभ्यां तत्सिद्धिः । तयोः कर्मविधिशेषत्वेनान्यपरतया तत्प्रतिपादने तात्पर्याभावात् । कर्मविध्यश्च सापेक्षितोद्देश्यत्वातिरिक्तं देवतागतं धर्मान्तरं किमपि नापेक्ष्यन्त इति तच्छेषभूतौ तौ तदतिरिक्तं विग्रहं न साधयितुं शक्तौ । शरीराभावादेव च नार्थित्वमपीति । तदेतन्निराकर्तुं देवादीनामधिकारमाहेत्यर्थः । नन्वधिकारविचारे सर्वेषामेव विचारणीयः स कुतो न विचार्यत इत्यतः सूत्रं विवृण्वन्ति * तदुपरीत्यादि * मनुष्यादवार्त्तनेषु योग्यताभावादेव नास्ति । मनुष्येष्वपि वैदिकधर्मं प्रति कारणभूतस्योपनयनादेः सकाशात् त्रैवर्णिकानां धर्मयुक्तानामेवाधिकार इति जैमिनिसूत्रेष्वेव सिद्धम् । तदुक्तानामप्यविद्वद्भ्यामत्राभ्यासादिवदुपादेयत्वात् । तच्चात्रापिशब्दोक्तिमहिम्नैवावगतं सूचितमित्यर्थः । शेषं प्रकटार्थम् । सम्भवं विवृण्वन्ति * धर्मैत्यादि * । तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते इति श्रुत्या शरीरारम्भं प्रति तयोः कारणत्वात् तयोः सातिशयत्वे ताभ्यां तादृशदेवादिजन्मसम्भवात् । जन्मनि, यज्ञोपवीतं परमं पवित्रं प्रजापतेर्यत् स हजं पुरस्तादिति मन्त्रोक्तलिङ्गेन जन्मत एव प्रजापतेरुपनीतत्वे, यो वै वेदोऽथ प्रहिणोति तस्मा इति वेदाध्ययनत आक्षेपादपि च सिद्धेः । ब्रह्मणे ब्राह्मणमालभते, क्षत्राय राजन्यं, मरुद्भ्यो वैश्यमिति

अतोऽक्षरप्राप्तेः शुद्धब्रह्मविद्याहेतुकत्वादुत्तरोत्तरमुपदेष्टृणां विद्यमानत्वात् प्रजापतिपर्यन्तं सर्वेषामधिकारः सम्भवति । सम्भव-
वचनाद् दुर्लभाधिकारस्तत्रेति सूचितम् । यो यो देवानां प्रत्यबुध्य-
त स एव तदभवत् तथर्षीणां तथा मनुष्याणामिति । तदुपर्यप्य-
धिकारः सिद्धः ॥ २६ ॥

विरोधः कर्मणीति चेन्नानेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् ॥ २७ ॥

श्रुत्या ब्राह्मण्यादीनां देवतात्वात् तासां चोपनयनादिनाऽनुग्रहतपः-
प्रभृतिभ्योऽपि मतङ्गविश्वामित्रप्रभृतिषु स्मरणानुपनयनाभावे ब्रा-
ह्मण्यादौ सिद्धे, देवादिष्वपि शतानन्दिश्रुतौ, श्रोत्रियस्य चाका-
महतस्येति लिङ्गादध्ययने सिद्धे, 'कालेन नष्टा प्रलये वाणीयं वेद-
संज्ञिता । मयादौ ब्रह्मणे प्रोक्ता' इति सन्दर्भेण देवादीनामध्य-
यने पुराणेऽप्युपबृंहितेऽधिकारयुक्तजन्मसम्भवादित्यर्थः । नच सा-
तिशयत्वेऽपि पूर्वसंस्कारस्य कालेन लोपादसम्भव इति शङ्क्यम् ।
न हि तेषां पूर्वसंस्कारो लुप्यते । यथा नारदस्य । नच मन्त्रार्थवा-
दयोर्देवविग्रहासाधकत्वम् । यज्ञोपवीतमन्त्रस्य कापि विधौ शेष-
भावाभावाद्, यस्यै देवतायै हविर्निरुप्तं स्यात् तां मनसा ध्यायेदिति
ध्यानविधेर्देवताविग्रहमन्तरेणानर्थक्यप्रसङ्गादशरीराया देवताया
बुद्धावनारोहात् । अत एव, वज्रहस्तः पुरन्दर इत्यादयोऽपि वि-
द्यमानगुणप्रकाशन एव स्मारकत्वं प्राप्नुवन्ति । अर्थवादा अपि
स्तावकत्वं तदैव लभन्ते यदि देवताया विग्रहो भवति । स्तुतेरु-
त्कर्षाधायकगुणवर्णनरूपत्वेन गुणाभावे असत्कथनं प्रतारकतां स-
म्पादयेदतस्तावकत्वेऽपि विग्रहसाधकत्वमश्रुणम् । एवं सामर्थ्ये
विद्वत्त्वे च सिद्धे शतानन्दश्रुतावक्षरपर्यन्तं शतोत्कर्षश्रावणानुप-
र्यपेक्षापि निर्बाधैव । अधिकारपर्युदासस्तु न कापि श्रूयते । सिद्ध-
माहुः । * अत इत्यादि * । नन्वत्र सत्वादित्यनुक्त्वा, सम्भवादिति
कस्मादुक्तमित्यत आहुः । * सम्भवेत्यादि * ॥ २६ ॥

विरोधः कर्मणीति चेन्नानेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात्

नन्वेवमुपरितनानां ज्ञानाधिकारे स्वीक्रियमाणे तत्पूर्वभावि-
ष्वप्यधिकारो वक्तव्यः । कर्मणि वेदाध्ययने उपनयनादिषु च ।
ततश्च तेषां ब्राह्मण्याद्यभावादेशद्रव्याद्यभावाच्च पौराणिकेन मतेन
देवान्तराभावाच्च तदभावेऽपि क्रियमाणे कर्मणि श्रुतिविरोध
इति चेन्न ।

अनेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् । बहूनां प्रतिपत्तिर्दृश्यते । बहवोऽत्र
कर्मणि प्रवर्तमाना दृश्यन्ते । साध्या वै देवाः सुवर्गकामा एतत्
षड्रात्रमपश्यत् तमाहरत् तेनाऽयजन्त । सोऽग्निष्टोमेन बभूवयाज-
यत् । स उक्थ्येन रुद्रानयाजयत् । सोऽतिरात्रेणादिस्नानयाजयदि-
त्यादि । यथैकशतं वर्षाणि प्रजापताविन्द्रो ब्रह्मचर्यमुवासेति ।
भूमावागस ऋषीन् वृत्वा यज्ञकरणं च श्रूयते, देवा वै सत्रमासते-

*तत्पूर्व भाविष्वित्यस्यैव व्याख्यानं, * कर्मणीत्यादि * । * ततश्चेत्या-
दि * । ततश्च अङ्गीक्रियमाणादधिकारादेव तेषां ब्राह्मण्याद्यभावात् ।
अधिकारस्य विप्रतिपन्नतया तदबलेन ब्राह्मण्यादेर्वर्णस्याक्षेप्तुमशक्य-
त्वात् । पूर्वोक्तरीत्या तदापादनेऽपि देशस्य पृथिवीरूपस्य व्रीह्यादि-
रूपद्रव्यस्य आदिपदेन स्वर्लोकादौ सूर्यादिगत्वभावाद्दर्शादिकाल-
स्याऽभावाच्च । पुराणं हृदयं स्मृतमिति तेषु, चेन्द्राद्यतिरिक्तास्तेऽन्ये
न प्रसिद्धा इति पौराणिकेन मतेन देवान्तराभावाच्च । ऐन्द्रं दध्य-
मावास्यायामित्यादाविन्द्रस्येन्द्रान्तराभावात् स्वयं स्वस्य यजने अ-
पूर्वानुत्पत्तिप्रसङ्गादप्रयोजकत्वाच्च तदभावे प्राप्ते, तथात्वेऽपि क्रि-
यमाणे कर्मणि श्रुतिविरोध इत्यर्थः । सिद्धान्तांशं व्याकुर्वन्ति ।
* बहूनामित्यादि * । एतस्यैव व्याख्यानं, * बहव इत्यादि * ।
वर्णसत्तायाः पूर्वं साधितप्रायत्वादाश्रमसत्तामाहुः । * यथेत्यादि *
देशसत्तामाहुः । भूमावित्यादि * । एतेन, आदित्या वा अस्माल्लो-
कादमुं लोकमायन्तित्यादि स्मारितम् । तेन कालद्रव्यसत्तापि सि-

सादौ । दर्शनवचनात् स्वस्यापि ऋत्विक्त्वं कर्मकरणं च द्योत-
यति । अथवा सर्वपदार्थानामनेका प्रतिपत्तिर्वहुधोपयोगो वेदे दृ-
श्यते । यथा चतुर्द्धाकरणादि, परिधिप्रहरणादि, तुषोपवापादि, त-
द्विद्यमाने क्रियते, नाविद्यमाने । तथा यत्र ये पदार्था न सन्ति
तत्र कर्म तदभावेऽपि भवति । तथाहि दृश्यते । पर्वते सोमवाह-
काऽनोऽभाववत् । यज्ञेन यज्ञमयजन्त देवाः । 'इति सम्भृतसम्भा-
रः पुरुषावयवैरहम् । तमेव पुरुषं यज्ञं तेनैवाऽयजमीश्वरम्' इत्या-
दिवाक्यैः सर्वसम्भृत्युपपत्तिश्च । आधुनिकान् प्रति वेदविभागा-
ज्जैमिनेस्तथा निर्णयः । तस्मात् कर्माधिकारः कर्मकरणं चोपर्यपि
सिद्धम् ॥ २७ ॥

द्व्यति । ऋत्विजोऽपि, अग्निर्होता अश्विनाध्वर्यु उभौ हि वै देवा-
नां शमितारौ अग्निगुश्चापापश्चेत्यादिश्रुत्या ज्ञेयम् । प्रकारान्तरेण
हेतुं व्याकुर्वन्ति । * अथवेत्यादि * । नाविद्यमाने * इत्यन्तमेक-
धा प्रतिपत्तिर्व्याख्याता । प्रकारान्तरं दर्शयन्ति । * तथा यज्ञे-
त्यादि * । * सोमवायकाऽनोऽभाववदिति * । सोम-
वाहकं यदनः शकटं तदभाववत् । तथाच कृष्णलेष्व-
वघातो यथा वैतुष्यरूपद्वारबाधाल्लुप्यते, तथात्र मार्गरूप-
द्वारबाधादनोऽपि लुप्यत इति तस्मिन् कचिद्विद्यमानेऽपि कर्म
क्रियत इति तद्वदित्यर्थः । * यज्ञेनेत्यादि * । एतेन देवतासङ्गावो-
ऽप्युक्तः । पुरुषावयवरूपाणां तेषां सत्त्वादिति । तथाच प्राथमि-
कानां यागे भगवानेव देवतास्थानापन्नः । एकं सद्धिप्रा बहुधा व-
दन्तीति । अतो देवतान्तराभावेऽपि न तेषां कर्मकरणे विरोध इ-
त्यर्थः । तर्हि जैमिनीयस्मृतेः का गतिरित्यत आहुः : * आधुनिके-
त्यादि * । तथाचासर्वज्ञान् प्रत्येकवेदज्ञस्य मनुष्यमात्राधिकारनि-
र्णय इत्यर्थः । तेन, जैमिनीये च वैयासे न विरोधोऽस्ति कश्चनेति
पुराणवाक्यमपि समर्थितं ज्ञेयम् ।

अन्ये तु देवानां विग्रहाङ्गीकारे एककालिकनानायागेषु त-
त्सन्निधानविरोध इत्येवं व्याख्याय सौभर्यादिवद्योगेनानेकशरीरग्र-

शब्द इति चेन्नातः प्रभवात् प्रत्यक्षानु-
मानाभ्याम् ॥ २८ ॥

ननु मास्तु कर्मकरणे विरोधः । शब्दे तु भविष्यति । अर्थ-
ज्ञानानन्तरं हि कर्मकरणम् । वेदाच्चार्थज्ञानम् । तत्र साध्यादीनां
वेद एव कर्मकरणं श्रूयते । तत्र ज्ञाने कर्मकर्तृविरोधः । अन्यक-
ल्पनायां त्वनवस्था । व्यवस्थापकाभावात् । वेदो वसूनां वृत्तान्तं
वदन् वसूनामधिकारं वदेत् । वदन् वा कथमनित्यो न भवेदिति
चेन्न । अतः प्रभवात् । अतः शब्दात् प्रभवः शब्दोक्तपदार्थानाम् ।

हणमनेकप्रतिपत्तिपदार्थत्वेन व्याख्याय समादधते ॥ २७ ॥

शब्द इति चेन्नातः प्रभवात् प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् ॥ आश-
ङ्क्यां व्याकुर्वन्ति * नन्वित्यादि * । पूर्वोक्तरीत्याऽधिकारव्यवस्था-
पनेन देवेषु कर्तृत्वापादनात् तैः कर्मकरणे मास्तु विरोधस्तथापि
शब्दे तु भविष्यति । कथमित्याकाङ्क्षायां व्युत्पादयन्ति । * अर्थेत्या-
दि * । * ज्ञाने कर्मकर्तृविरोध इति * तत्र वेदजन्यज्ञाने विचार्ये
तस्य ज्ञानस्य साध्याख्यदेवसाध्ययागात्मककर्मरूपविषयसापेक्षत्वा-
त् तत्कर्तृणां साध्याख्यदेवानां तद्यागार्थं प्रवृत्तत्वेन वाक्यार्थप्र-
मितिसमये तस्य विषयस्याभावेनोत्पत्तौ ज्ञप्तौ चात्माश्रयाज्ज्ञाने कर्मक-
र्तृविरोधः । श्रुतौ यागकर्तृणां भूतत्वेन निर्देशाज्ज्ञानविषयभूतानां
समनन्तरभाविज्ञाने कर्मकर्तृविरोध इति वा । नच ते साध्याख्या
देवाः, सा यागव्यक्तिश्चान्यैवेति युक्तम् । अन्यकल्पनायां त्वनव-
स्था । व्यवस्थापकाभावात् । तस्माद् वेदो वसूनां वृत्तान्तं वदंस्तेषा-
मधिकारं वदेत् । ततश्चैवमधिकारं वदंस्तदानीमर्थभावेन शब्देऽर्थ-
सम्बन्धस्याशक्यवचनत्वादिदानीन्तनेन तेन सम्बन्धं प्राप्नुवन् पद-
पदार्थसम्बन्धद्वारा शब्दस्य पाश्चात्यत्वं सम्पादयन् कथमनित्यो न
भवेत् । तथाच देवानां कर्माधिकाराङ्गीकार एवं शब्दे विरोध
इत्यर्थः । परिहारांशं व्याकुर्वन्ति । * अतः शब्दादित्यादि * । * प्र-
ञ्च इति * प्रकर्षेण भवो विद्यमानता । तथाच शब्दोक्तपदार्थानां

वेदोक्ताः सर्वे एव पदार्था आधिदैविका एवं पुरुषावयवभू-
ताः । सर्वानुकारित्वाद् भगवतः । अतो नामप्रपञ्चो वेदात्मको
भिन्न एवाङ्गीकर्तव्यः । स केवलं शब्दैकसमधिगम्यः । वेदैश्च
सर्वैरहमेव वेद्य इति । अतस्तस्य प्रपञ्चस्य भिन्नत्वान्न विरोधः
शब्दे । कथमेवमत आह । प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् । प्रत्यक्षं तावदि-
दानीमपि यजमानो यजमानकृत्यम् ऋत्विजश्च स्वकृत्यं वेदादै-
वावगच्छन्ति । नचाकृतिमात्रवाचकत्वेनाविरोधः । सर्वत्र लक्षणा-

शब्दादेव नित्यतावधारणाच्च पूर्वोक्तो विरोध इत्यर्थः । तदुपपाद-
यन्ति । * वेदोक्ता इत्यादि * । * सर्वानुकारित्वादिति * सर्वम-
नुकारि यस्य तादृशत्वात् । अतोऽनुकारिणः सकाशादनुकार्यस्य
भिन्नत्वात् । * अत इति * वेदैकवेद्यत्वेन लौकिकप्रमाणाविषय-
त्वात् । * वेदात्मक इति * ज्ञानात्मकः । तथाच साध्यादिभिर्देवैर्वे-
दादवगम्यमानस्य प्रपञ्चस्य भिन्नत्वात् तेनैव सह पदानां सम्बन्धाच्च
ज्ञाने कर्मकर्तृविरोधो, न वा वेदानित्यत्वम् । भूतभावित्वव्यवहार-
कालेऽपि तद्धर्मवत्त्वेन तस्य सत्त्वात् । अन्यथा भूतत्वभावित्वयो-
र्निराश्रयत्वप्रसङ्गेन तयोर्धर्मत्वस्य व्यवहारस्य चोच्छेदप्रसङ्गात् ।
अतो न विरोधः शब्द इत्यर्थः । अत्र प्रत्यक्षविरोधमाशङ्कते । * क-
थमित्यादि * । युक्तिं व्याकुर्वते । * प्रत्यक्षमित्यादि * । * वेदादे-
वावगच्छन्तीति * । सिद्धमेव कृत्यं वेदादेव बृद्धव्यवहारादिनाऽव-
गच्छन्ति । तथाच यथा कर्म तद्वेदैकगम्यं तथा पदार्था अपीत्य-
र्थः । ननु पदार्थसम्बन्धनित्यत्वार्थमतिरिक्तप्रपञ्चाङ्गीकारोऽनर्थकः ।
जैमिनीयोक्तरीत्या आकृतिवाचित्वेऽपि तत्सिद्धेः । नच व्यक्त्यप्रती-
त्यापत्तिः । आक्षेपादेव तत्सिद्धेरित्येकदेशिनो मन्यन्ते । तदसङ्गत-
मित्याशयेनाहुः । * नचाकृतीत्यादि * । अयमर्थः । व्यक्तेराक्षेपल-
भ्यत्वं वदतामाक्षेपो नाम कः पदार्थ इति वक्तव्यम् । स किमनुमानं,
लक्षणा वा । नाद्यः । शब्दस्यानुमानविधया बोधकत्वे प्रमाणान्तर-
त्वमङ्गप्रसङ्गात् । शब्दसहकृतानुमानस्यैव प्रमाणत्वे लाघवात् । नचानु-
मानस्यैव सहकारित्वमिति वाच्यम् । नियामकाभावात् । नेतरः ।

प्रसङ्गात् । यः सिक्तेरेताः स्यादित्यादिषु विरोधश्च ।

न च प्रवृत्तिनिमित्तस्यैव वाच्यत्वम् । प्रवृत्तिवैयर्थ्यापत्तेः ।
सङ्केतग्रहविरोधाच्च । सर्वस्यापि पदार्थस्य भगवत्त्वानुपस्थिति-
दोषः । सङ्केतग्रहेऽपि ।

सर्वत्र लक्षणाप्रसङ्गात् । तथाच पक्षद्वयेऽपि दोषप्रसङ्गाज्जैमिनी-
यानुसरणेनाविरोधसाधनमसङ्गतमित्यर्थः । अनुमानपक्षस्त्वतिशि-
थिलत्वाद् भाष्ये नोदृङ्क्षित इति ज्ञेयम् । नन्वस्तु लक्षणा, जैमिनेर-
प्यस्मिन्नंशे आदरणीयत्वात् प्राचीनवृत्तिकारैरैकशास्त्र्यस्यैवाहतत्वा-
दित्यत आहुः । * य इत्यादि * । अयमर्थः । न हि सर्वत्र वेदे शक्ता
एव शब्दाः प्रयुज्यन्ते । किन्तु यौगिका अपि । यथा, यः सिक्तेरेताः
स्यात् प्रथमायां तस्य जित्यामुपदध्यादिति सिक्तेरेतःपदम् । न हि
तत्राकृतिः काचित् सम्भवति, या व्यक्तिरूपं सिक्तेरेतसमाक्षिपेत् ।
किन्तु सिक्तेरेतस्त्वं तत्रोपाधिः । स च रेतःसेकानन्तरभावित्वा-
दनित्य इति । अवयवशक्त्या बोधनेऽपि सिक्तत्वं सेकानन्तरभावि-
त्वादनित्यमतस्तत्र पदसम्बन्धाङ्गीकारे शब्दानित्यत्वस्यापरिहारादो-
षतादवस्थमित्यर्थः । ननु नास्माभिर्जातावुपाधौ वा शक्तिराद्रिय-
ते, अपि तु पदप्रवृत्तिनिमित्ते । स कोऽप्यस्तु । तस्य नित्यत्वान्न को-
ऽपि दोष इत्यत आहुः । * न च प्रवृत्तीत्यादि * । प्रवृत्तिनिमित्तस्य
धर्मस्य सर्वत्र नित्यतैवेति नियमाभावान्नित्यसम्बन्धाभावे च तेन
व्यक्त्यनाक्षेपात् तां विना कार्यासम्भवे पदप्रवृत्तिवैयर्थ्यापत्तेरित्य-
र्थः । अथ तादृशस्याप्यर्थबलादाक्षेपकत्वमाक्षेपश्रोपनय इति विभा-
व्यते तदा दूषणान्तरमाहुः । * सङ्केतेत्यादि * । तादृशस्थले हि
सङ्केतग्रहो व्यवहारादिना वाच्यः । तत्र व्यवहारादिस्तु व्यक्ता-
वेव पर्यवस्यन्नानुपस्थिते प्रवृत्तिनिमित्ते सङ्केतं ग्राहयिष्यति । यदि
च, नागृहीतविशेषणन्यायेनोपस्थितिरङ्गीक्रियते तदापि समानसंवि-
त्संवेद्यत्वापातेन विशिष्ट एव शक्तेः पर्यवसानमनित्यतानुद्धार इति
तद्विरोधादित्यर्थः । ननु मास्त्वेकदेशिमत्तं, तथापि वैदिकसृष्टेरति-
रिक्तत्वाङ्गीकारे तस्या अगोचरत्वेनानुपस्थितत्वात् तत्र सङ्केतग्रहो
दुर्लभ इत्यत आहुः । * सर्वस्येत्यादि * । तथाच पूर्वेषां ब्रह्मादीनां

जमदग्नीनां पञ्चावत्तमित्यनुमानम् । न हि स्वयं जामदग्न्य-
इति प्रत्यक्षोऽनुभवोऽस्ति । परोक्षव्यवहारस्यैवानुमानत्वमिति ब्र-
ह्मवादः । तस्मात् प्रत्यक्षानुमानाभ्यामिदानीन्तनभौतिकयज्ञपदा-
र्थेषु भगवदवयवावेशस्तथाऽमुत्रापि । तस्माद् वैदिकः पदार्थः सर्वो-
ऽप्याधिदैविको भिन्न इति सिद्धम् ॥ २८ ॥

भगवद्दर्शनेनोपस्थितेः सुकरत्वाददोषः । ततोऽर्वाचीनानामिदानी-
न्तनपर्यन्तानां तु सम्प्रदायपारम्पर्यत् सर्वस्य भगवदनुकारित्वेन
लौकिकसहशतयोपमानेन सङ्केतग्रहसौकर्याददोषः । अन्यथावा-
दिनां त्वज्ञानमेवातो न कोऽपि दोष इत्यर्थः । अतो जैमिनिमते वेदा-
श्चर्मावगतिरिव व्यासमते वैदिकपदार्थानामव्यवगतिरिति कर्मा-
वगतिप्रत्यक्षेण साधितम् । अनुमानेन साधयितुं तदाहुः । * जम-
दग्नीत्यादि * । नच मनुष्यत्ववत् तदपि प्रत्यक्षमिति वाच्यम् ।
भारते ब्राह्मण्यविचारे, 'जातिरत्र महासर्प मनुष्यत्वे महामते । स-
ङ्कुरात् सर्ववर्णानां दुष्परीक्ष्वेति मे मतिः । सर्वे सर्वास्वपत्यानि ज-
नयन्ति सदा नराः' इति कथनात् । स्र्यपराधात् कर्तुश्च पुत्रदर्शन-
मिति जैमिनीयसूत्रेऽपि पुत्रदर्शनमात्रकथनेन तज्जात्यदर्शनसूचना-
त् । प्रवरानुमन्त्रणश्रुत्या, यन्मे माता प्रममाद यच्चचाराननुव्रतमिति
श्रुत्या च तथा निश्चयात् । नच, बीजाद्योनिर्बलीयसीति प्रसिद्धेर्मा-
तृगोत्राद् गोत्रनिर्णय इति वाच्यम् । 'माता भस्त्रा पितुः पुत्रो येन
जातः स एव स' इति शास्त्रापेक्षया तस्या दुर्बलत्वादिति । नन्वत्र
जामदग्न्यज्ञाने हेत्वदर्शनात् कथमस्यानुमानत्वमित्यत आहुः * प-
रोक्षेत्यादि * । तथाच परोक्षेण स्वस्य यथा जामदग्न्यत्वावगतिस्त-
था परोक्षेणापि तस्य प्रपञ्चस्यावगतिरित्यर्थः । सिद्धमाहुः । * त-
स्मादित्यादि * ।

शङ्कुराचार्यादयस्तु, एत इति वै प्रजापतिर्देवानसृजतासृग्र-
मिति मनुष्यानित्यादिप्रत्यक्षश्रुति, सर्वेषां स तु नामानि रूपाणि च
पृथक् पृथगित्यादिस्मृतिरूपमनुमानं चोपन्यस्य शब्दनिमित्तिकां
व्यक्युत्पत्तिमङ्गीकृत्य सूत्रं व्याचक्षते ।

अत एव च नित्यत्वम् ॥ २९ ॥

साधिकां विशेषोपपत्तिमाह । अत एव अस्मादेव हेतोर्वेदस्य
नित्यत्वम् । सर्वप्रपञ्चवैलक्षण्येन । चकाराद् ब्रह्मतुल्यत्वम् । शब्द-
ब्रह्म वेदपुरुष इत्यादिवाच्यत्वम् । अस्यास्तु सृष्टेर्ब्रह्मोपादानस्य
सर्वज्ञतया कथनं तन्माहात्म्यनिरूपणार्थम् । बन्धिका ह्येषा । मो-
चिका तु सा । अत एव ऋषीणामप्यत्र मोहः । निःश्वसितवचना-
च्च । तस्याप्ययं प्राणभूतो नित्य इति । अर्थप्रधान्याद् ब्रह्मविद्या
परा विद्या । प्रपञ्चभेदादेव लौकिकवैदिकशब्दव्यवहारभेदौ ।

तथा सति, समाननामरूपसूत्रस्यानावश्यकता स्यादित्यव-
धेयम् ॥ २८ ॥

अत एव च नित्यत्वम् ॥ सूत्रमवतारयन्ति * साधिकामित्यादि * ।
व्याकुर्वन्ति * अत एवेत्यादि * । * अस्मादित्यस्यैव विवरणं, * सर्वप्रप-
ञ्चवैलक्षण्येनेति * । ननु यदि वैदिकसृष्टिरन्यैव तदा श्रुतौ, यतो वा-
श्मानीत्यादिषु ब्रह्मण एतत्सृष्ट्युपादानत्वकथनं निष्प्रयोजनकं स्यादि-
त्यत आहुः । * अस्या इत्यादि * । * ब्रह्मोपादानस्थेति * । ब्रह्मरूपस्यो-
पादानस्य । * तन्माहात्म्यनिरूपणार्थमिति * । तस्या वैदिक्याः सृष्टेः
प्रकटसंख्येदानन्दरूपत्वब्रह्मधर्मसम्पन्नत्वादिरूपमाहात्म्यनिरूपणार्थ-
म् । उभयोर्वैलक्षण्यं स्फुटीकुर्वन्ति । * बन्धिकेत्यादि * । स्मृत्यन्तर-
विरोधमाशङ्क्य परिहरन्ति । * अत एवेत्यादि * । तथाच श्रुतिविरु-
द्धं तदुक्तमप्रमाणमित्यर्थः । सूत्रस्य चकारस्यार्थान्तरमाहुः । * निः-
श्वसितेत्यादि * ननु सर्वस्य वेदस्य भगवन्निरूपकत्वे उपनिषत्सु,
अथ परेत्यादिनोक्तः परापरविभागो न स्यादित्यत आहुः । * अर्थ-
प्राधान्यादित्यादि * । तथाच सर्वस्य वेदस्य तथात्वेऽपि ऋग्वेदादि-
विद्ययाः कर्मादिप्राधान्येन निरूपणान्न प्राधान्यम् । ब्रह्मविद्या-
यास्तु तत्प्राधान्यमतो न परापरविभागभङ्ग इत्यर्थः । वैदिकप्रपञ्चस्य
भिन्नत्वे ग्रामकान्तरमाहुः । * प्रपञ्चेत्यादि * । यद्यपि, लोकेऽवगतसा-
मर्थ्यः शब्दो वेदेऽपि बोधक इति लोकवेदाधिकरणे लोकवेदयोः

तस्यादाधिदैविकंप्रतिपादकत्वाद् वेदस्य नित्यत्वम् ॥ २९ ॥
समाननामरूपत्वादावृत्तावप्यविरोधो दर्शनात् स्मृतेश्च ॥ ३० ॥

एवं शब्दबलविचारेण वेदप्रामाण्यस्य सिद्धये भिन्न एव प्रपञ्चो ह्याधिदैविकः सर्वत्र सिद्धः । इदानीमर्थबलविचारेणोत्तरकाण्डे किञ्चिदाशङ्क्य परिह्रियते दार्ढ्यार्थम् । नन्वस्य प्रपञ्चस्याऽनुकारित्वेन वाच्यत्वेन वा स्वीक्रियमाणत्वे सृष्टिप्रलययोर्विद्यमानत्वादनित्यसंयोगः प्राप्नोति । तत्राह ॥ समाननामरूपत्वादावृत्तावप्यविरोधः ॥ वस्तुतस्तु भगवद्रूपत्वादाविर्भावतिरोभावेच्छयैव तथात्वान्नावृत्तिशङ्कापि । तथापि लोकबुद्ध्यनुसारेणावृत्तावपि समाननामरूपत्वात् ।

शब्दैक्यं चार्तिकेऽङ्गीकृतम् । तथापि तस्य जैमिनिनानुक्तत्वात् । तत्कल्पितमतः शब्दभेदः । व्यवहारभेदस्तु प्रसिद्ध एवेति तावपि तद्व्यवहारवित्यर्थः । सिद्धमाहुः । तस्मादित्यादि ॥ २९ ॥

समाननामरूपत्वादावृत्तावप्यविरोधो दर्शनात् स्मृतेश्च ॥ सन्वेहाभावाय पूर्वसूत्रसिद्धमनुवदन्तः सूत्रमवतारयन्ति * एवमित्यादि * । * सर्वत्रेति * । सर्वस्मिन्नेव वेदे । तेन, आदित्या वा अस्माच्छ्लोकात्, अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे, धन्वश्चिव प्रपा असीत्यादौ विधेयस्तुत्यर्थं परिचायनार्थं दृष्टान्ताद्यर्थं वा लौकिकसृष्टिकीर्तनं, तत्रापि, सदेव सौम्येति, हन्ताहं मदेव मन्मात्रं द्वितीयमिति, विश्वं वै ब्रह्म तन्मात्रमित्यादिभिर्ब्रह्मरूपत्वेन तस्या अपि नित्यत्वावधारणाच्च सम्बन्धानित्येति वेदस्य नित्यत्वमक्षुण्णमेवेत्यर्थः । * अर्थबलविचारेणेति * । तत्तज्जोऽसृजतेत्यादेः सृष्ट्यनित्यताबोधकत्वात्तादृगर्थबलविचारेण । एतद्विचारेणाशङ्क्यमाहुः । * नन्वित्यादि * । समाधि व्याकुर्वन्ति * वस्तुत इत्यादि * । * तथात्वादिति * अनित्यत्वेन प्रतीयमानत्वात् । तथोक्तं विष्णुपुराणे प्रथमेशे 'तदेतदेक्षयं नित्यं जगन्मुनिवराऽखिलम् । आविर्भावतिरोभावजन्मनाशविकल्पवद्' इति । एतद्विकल्पचतुष्टयवद्वा । आविर्भावतिरोभावाभ्यां तथा विकल्पवद्वेत्यर्थः । उभयथापि, न वास्तव-

समुद्रे जलप्रक्षेपवत् । पुनरुपादाने तदेवेति निश्चयाभावेऽपि
नामरूपयोस्तुल्यत्वादन्यस्य भेदकस्याभावान्नानित्यसंयोगाविरोधः ।
कुतः । दर्शनात् । दृश्यते हि तथा । वेदपितृमातृस्त्रीभर्तृशरीर-
गङ्गादिषु तदेवेदमिति व्यवहारस्य सिद्धत्वात् । सूर्याचन्द्रमसौ
धाता यथापूर्वमकल्पयत्, दिवं च पृथिवीं चान्तरिक्षमथो मुवरिति ।
स्मृतेश्च ॥ 'सर्ववेदमयेनेदमात्मनाऽऽत्मात्मयोनिना । प्रजाः सृज
यथापूर्वं याश्च मय्यनुशरते ' इत्यादिस्मृतेः । सर्वस्मृतेश्च ऋषी-
णां पूर्वचरितस्मरणं स्मृतिरुच्यत इति । अतोऽर्थबलविचारेऽपि
पदार्थानां नित्यत्वान्न वेदस्यानित्यसम्बन्धः ॥ ३० ॥

मध्वादिष्वसम्भवादनधिकारं जैमिनिः ॥ ३१ ॥

अर्थबलविचारे एवैकदेशेन पूर्वपक्षमाह । ननु मध्वादिविद्या-
सु देवानामनधिकारात् सर्वत्रैवानधिकारः । तथाहि । असौ वा

नित्यत्वबाधः । आवृत्तावपीत्यस्यैव व्याख्यानं * समुद्र इत्या-
दि * । * प्रक्षेपवदिति * सप्तम्यर्थे वतिः । दर्शनं व्याकुर्वन्ति ।
* वेदेत्यादि * । तथाच नित्यप्रलयविचारे शरीरादेः प्रतिक्षणम-
न्योन्यत्वेऽपि प्रवाहैक्येनैवैकस्मिन् शक्यताभिमन्यत इति तत्तत्प्र-
वाह एव पदानां शक्तिः । स चानादिः सृष्टिवादिनो मीमांसकस्य म-
तेऽप्यविच्छिन्नत्वान्नित्यः । अतो यथा, अव्यतिरेकश्चार्थेऽनुपलब्धे
इत्यत्र व्यवहाराव्यतिरेकेण प्रवाहनित्यतया शब्दसम्बन्धतद्ब्रह्म,
तथा वस्तुवन्तरेऽपीति नानित्यसंयोग इत्यर्थः । अविच्छेदे प्रमाणं
दर्शयन्ति । * सूर्येत्यादि * । सर्वासां स्मृतीनां कथं प्रवाहाविच्छे-
दसाधकत्वमित्यत आहुः । * ऋषीणामित्यादि * । लक्षणार्थविच्चा-
रादेवाविच्छेदावगतिरित्यर्थः ॥ ३० ॥

मध्वादिष्वसम्भवादनधिकारं जैमिनिः ॥ सूत्रमवतारयन्ति ।
* अर्थेत्यादि * । * एकदेशेनेति * उपासनाविशेषरूपेण तदेक-
देशेन । अनधिकारं व्युत्पादयितुं विषयवाक्यस्य प्रमेयं पूर्वमाहुः ।
* तथा हीत्यादि * तन्मध्वित्यन्तम् * । नाडतिव, मधुच्छिद्र-

आदित्यो देवमधु तस्य द्यौरवेत्यादिना सूर्यस्य देवमधुत्वं प्रति-
पादितम् । रश्मीनां वेदत्वं च । तत्र वसुरुद्रादित्यमरुत्साध्याः
पञ्चदेवगणाः स्वमुख्येन मुखेनाऽमृतं दृष्ट्वैव तृप्यन्ति । पञ्चविधा
एव च देवाः । स्वतः सिद्धं च तेषां तन्मधु । अनुपासकत्वाच्च
देवान्तरकल्पना । कृतार्थत्वाच्च । ब्रह्मणोऽपि देवत्वम् ।

आदिशब्देन सर्वा एव देवोपासनविद्या गृहीताः । अतस्ते-

त्वम् । * स्वमुख्येन मुखेनेति * अग्नीन्द्रवरुणसोमब्रह्मरूपेण मुखेन ।
* पञ्चविधा एवेति * तावतामेव तत्रोक्तत्वात्तथा । अनधिकारं
स्फुटीकुर्वन्ति । * अनुपासकेत्यादि * । अयमर्थः । ब्रह्मविद्याधिका-
राभ्युपगमे विद्यात्वाविशेषान्मधुविद्यायामपि देवानामधिकारो व-
क्तव्यः । तत्रासौ वा आदित्यो देवमध्विति मधुत्वेनोपवर्ण्यमान-
स्यादित्यस्य विद्याविषयत्वादादित्यः कमन्यमादित्यमुपासीत । कि-
ञ्चाग्रे आदित्याश्रितानि पञ्च रोहितादीन्यमृतान्यनुक्रम्य वसुरुद्रा-
दित्यमरुत्साध्याख्यान् पञ्चदेवगणास्तनुपजीवकानुक्त्वा, स य ए-
तदेवममृतं वेद वसूनामेवैको भूत्वाऽग्निनैव मुखेनैतदेवाऽमृतं दृष्ट्वा
तृप्यतीत्यादिना वस्वाद्युपजीव्यान्यमृतानि विजानतो वस्वादिरूप-
त्वप्राप्त्या स्वगणमुख्यमुखेन तृप्तिरुच्यते । सा चोपासनातः प्रागेव
वस्वादिरूपेण वर्तमानानां पुनस्तत्प्राप्तिकथनात् प्राप्यप्राप्त्रोर्वेद्यवेत्त्रो-
रैक्यापत्त्याऽनुपपन्ना भवति । नच वस्वादिप्राप्या वेद्याश्चान्ये कल्प-
यितुं शक्यन्ते । प्रमाणाभावात् । अधिकारानङ्गीकारे तु तेषामनु-
पासकत्वात् कृतार्थत्वाच्च न देवान्तरकल्पना । नच मास्तु मधुर्वि-
द्याधिकारः । तावता ब्रह्मविद्याधिकारो न वारयितुं शक्यः । तेषां
मोक्षार्थित्वात् तत्र बाधकाभावाच्चेति वाच्यम् । यतो ब्रह्मणोऽपि दे-
वत्वं, देवत्वेन च तस्याप्युपासकमध्ये प्रवेशेनोपास्यत्वप्राप्यत्वयो-
र्विधटनादिति । अत्र च, * मध्वादीत्यादिपदेन, अग्निः पादो वायुः
पाद आदित्यः पादो दिशः पाद इति, वायुर्वा व संवर्ग इति, आदि-
त्यो ब्रह्मेत्यादेश इत्याद्याः सर्वा एव देवोपासनाविद्या गृहीताः ।
तेन सिद्धमाहुः । * अत इत्यादि * । ननु मोक्षेच्छायां सत्यां कुतो

षामुपास्यत्वात् कृतार्थत्वाच्च नाधिकारः । न हि प्रयोजनव्यतिरेकेण कस्य चित् प्रवृत्तिः सम्भवति । मोक्षस्याप्यधिकारनिवृत्तावुत्तरमार्गवर्तित्वात् स्वत एव सिद्धिः । यावदधिकारमिति न्यायात् । वसूनयाजयदित्यत्रापि भाविन्येव संज्ञा । तस्मान्मनुष्याधिकारकमेव ज्ञानं कर्म चेति न देवानामधिकार इति जैमिनिराचार्यो मन्यते । मनुष्याणामेव ज्ञानकर्मणोस्तरतमभाववतां तत्तद्वरूपभोगानन्तरं मोक्षप्राप्तेरिति ॥ ३१ ॥

ज्योतिषि भावाच्च ॥ ३२ ॥

किञ्च । तेषां सर्वेषामनधिकारः प्रत्यक्षत एव दृश्यते । सर्वे हि नक्षत्रादिरूपेण महाभोगवन्तो जगदवभासकत्वेन ज्योतिश्चक्रे दृश्यन्ते । अग्निः पुच्छस्य प्रथमं काण्डमित्यादिश्रुतेश्च । न हि तादृशां प्राप्तिश्चर्यवतां सर्वोपास्यानां मोक्षदातॄणां ज्ञानकर्मणोः कश्चनोपयोगोऽस्ति । तस्मादनधिकार एव देवानामित्येवं प्राप्ते ॥ ३२ ॥
उच्यते ।

भावं तु बादरायणोऽस्ति हि ॥ ३३ ॥

नाधिकारः । ब्रह्मविद्यामन्तरेण तदसिद्धेरित्यत आहुः । * मोक्षेत्यादि * । पूर्वोक्तरीत्याऽनुपपत्तिबलादधिकारनिवृत्तौ तेषां मोक्षेच्छासत्त्वे तु देवयानस्योत्तरमार्गत्वादेतेषां च देवत्वेन तद्वर्तित्वात् स्वतो मार्गबलादेव मोक्षस्यापि सिद्धेर्न विद्यावश्यकत्वमित्यर्थः । अत्र प्रमाणं, * यावदित्यादि * । ननु सोऽग्निष्टोमेन वसूनयाजयदित्यादिश्रुत्या यागाधिकारे सिद्धे ब्रह्मविद्यायामपि तत्कल्पने को दोष इत्यत आहुः । * वसूनित्यादि * । तथाच मूल एव कुठार इत्यर्थः । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * ॥ ३१ ॥

ज्योतिषि भावाच्च ॥ अग्निः पुच्छस्येति श्रुतिसौत्तिरीयाणामारभ्यके शिशुमारोपस्थानेऽस्ति । शेषं निगदेन व्याख्यातम् ॥ ३२ ॥

भावं तु बादरायणोऽस्ति हि ॥ वेदे सत्त्वमुपपादयन्ति ।

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । भावं देवानामधिकारस्य सद्भा-
वम् । बादरायण आचार्यः । गौणसिद्धान्ताभावाय स्वनामग्रहण-
म् । किमर्पेण ज्ञानेन । तथा सति तुल्यत्वमत आह । अस्ति हि ।
अस्ति वेदे, प्रजापतिरकामयत प्रजायेयेति । स एतदग्निहोत्रं मिथुन-
मपश्यत् । तदुदिते सूर्येऽजुहोदिति । देवा वै सत्रमासतेत्यादिभिः
कर्माधिकारो निश्चितः । तद् यो यो देवानां प्रत्यबुद्धयत स एव
तदभवदित्यादि । तथेन्द्रप्रजापतिसंवादे, ब्रह्मा देवानामिति च ।
एवमेवंविधैर्वाक्यैर्देवानामप्यधिकारोऽस्ति । यत्र च पुनर्देवानां
फलभोग एव प्रतीयते, न करणं, तत्रापि तेषामधिकारोऽङ्गीकर्त-
व्यः । हि युक्तोऽयमर्थः । एते हि वसव आधिदैविकभगवदवयव-
भूताः । अनशनात् । अन्यथा वसुत्वादिविरोधः । यद्वसूनां प्रा-
तःसवनमित्यादिवत् । न हि जीवविशेषा दृष्ट्वा तृप्यन्ति ।

प्रजापतिरित्यादि । अयमर्थः । अयं हि भूतार्थवादो यस्यैवं विदुषो-
ऽग्निहोत्रं जुह्वतीति विद्वद्वाक्यशेषः । स यदि स्वार्थे प्रमाणं न स्यात्,
तदा तादृशज्ञानेनान्यस्याप्यग्निहोत्रिणः प्रजारूपं फलमपि न स्यात् ।
अतोऽग्निहोत्रद्रष्टृत्वं तद्वोदृत्वं चावश्यमभ्युपेक्षम् । नचात्र प्रजापति-
रिति भाविनी संज्ञा वक्तुं शक्या । ततः पूर्वमन्यस्याभावात् । यो
ब्रह्माणां विदधाति पूर्वमिति श्रुतेः । एवं सिद्ध एकत्राधिकारे, देवा
इत्यादिभिः कर्मणि, यो ब्रह्माणां विदधाति च देवानामधिकारो नि-
श्चितः । * एवमित्यादिकं स्फुटार्थम् । तत्र बाधकस्त्व सत्त्वात् कथं
युक्त इत्यत आहुः । * एते हीत्यादि* । साधकं हेतुमुक्त्वा बाधकं तर्क-
माहुः । * अन्यथेत्यादि* । अतिरिक्तानङ्गीकारे पूर्वपक्षोक्तरीत्या वसु-
त्वादिविरोधः । तत्र दृष्टान्तः, * यद्वसूनामित्यादि* । यथा तन्न यजमा-
नाय वस्वादयोऽधिकारिणो वासवादिसामगानेन प्रातरादिसवनानि
प्रयच्छन्ति, तथा ब्राह्मण्यमृतदानमेवोच्येत, न तु वस्वादिभावोऽपि ।
अतोऽत्र वस्तुर्वस्वादिभावार्थापत्त्या उपास्या अतिरिक्ता अङ्गीकार्या
इत्यर्थः । अनशनस्यैतत्साधकत्वे युक्तिमाहुः । * न हीत्यादि* ।

तस्मादिदं ब्रह्म प्रकरणमेव । योऽपि देवोपासनवत् प्रतीयते
स भगवदंश एवाधिदैविकः । न वा पूर्वकल्पेन निर्णयः । तथा
सति तेषामभावादनुपास्यत्वम् । अनित्यता च वेदस्य स्यात् । त-
स्माद् देवानामप्यधिकार इति शब्दबलविचार एव युक्त इति
सिद्धम् ॥ ३३ ॥

शुगस्य तदनादरश्रवणात् तदाद्रवणात्

सूच्यते हि ॥ ३४ ॥

इदानीं शुद्रस्याधिकारो निराक्रियते । यथा कर्मणि, एतया

नन्वेवंमाग्रहे किं बीजमत आहुः । * तस्मादित्यादि * । तथाचैदमेव
ब्रह्मवाक्यत्वे लिङ्गमित्यर्थः । * देवोपासनवदिति * । देवोपासने
उपास्यवदिति पाठः प्रतिभाति । तत्सम्यर्थे वा वतिः । ननूभयत्र
कल्पनातौल्ये पूर्वपक्षरीत्यैव निर्णयोऽस्तु । विशेषाभावादित्यत
आहुः । * न धेत्यादि * । * अनित्यतेति * । एतेषामेवोपास्यत्वे
अनित्यतेत्यर्थः ॥ ३३ ॥ ८ ॥

शुगस्य तदनादरश्रवणात् तदाद्रवणात् सूच्यते हि ॥ अनुप्रसङ्ग-
रूपां सङ्गतिं बोधयितुमाहुः । * इदानीमित्यादि * । जैमिन्यनभिप्रेते
देवाधिकारे स्थापिते तद्वदत्र शुद्राधिकारोऽपि सम्भाव्यत इत्याशङ्क-
यां स निराक्रियत इत्यर्थः । ननूपनयनाद्यभावेन वैदिककर्मादावनधि-
कारस्य तस्मिन् सिद्धत्वात् सम्भावनैव कुत इति चेन्न । ब्रह्मवि-
द्याया उपनयनानपेक्षत्वात् । वैश्वानरविद्यायां तान्हानुपनीयैतदुवा-
चेति श्रावणात् । नच तत्र प्राचीनशालादीनां ब्राह्मणत्वेन तस्यो-
त्सर्गसिद्धत्वाद् वैशेषिकस्यैव तत्रानपेक्षा, न त्वौत्सर्गिकस्येति वा-
च्यम् । तथा सति तस्य प्रतिनियतवर्णोचितशास्त्रीयसंस्कारत्वे प-
र्यवसानात् सच्छूद्रे च तदुचितस्य तस्य सत्त्वेनैवाधिकारसिद्धेः ।
नच तस्य सामर्थ्यार्थित्वयोरभावः शङ्काः । विद्यायां बौद्धसामर्थ्य-
स्यैवापेक्षणात् । तस्य च प्राक्तनपुण्येनैव सिद्धेः । श्रावयेच्चतुरो व-
र्णानिति पुराणश्रावणविधानात् तच्छूवणेऽर्थित्वस्यापि सिद्धेः । तर्हि
विद्वत्ताभाव एव बाधकोऽस्त्विति चेत् तत्राहुः । * यथेत्यादि * ।

निषादस्थपतिं याजयेत् सा हि तस्येष्टिरिति श्रुतेर्हविष्कृदाधावेति शूद्रस्येति लिङ्गाद् दोहादौ च शूद्रस्याधिकारः । एवमिहापि संवर्गविद्यायां शूद्रस्याधिकार इति तन्निराकरणार्थमिदमधिकरणमाभ्यते ।

एवं श्रूयते । जानश्रुतिर्ह पौत्रायण इत्यत्र हंसवाक्यश्रवणानन्तरं सयुग्वनो रयिकस्य समीपं गतः जानश्रुतिः पौत्रायण रयिकेमानि षट्शतानि गवामित्यादिना देवतां पृष्ठः प्रत्युवाच । अ ह हारेत्वा शूद्र तवैव सह गोभिरस्त्वित्यादिना जानश्रुतिं शूद्रशब्देन सम्बोध्य, पुनश्च, शूद्राऽनेन मुखेनेत्युक्त्वा संवर्गविद्यामुपदिष्टवान् । अतोऽत्र विद्यायां जातिशूद्रस्याप्यधिकार इत्याशङ्क्य परिहरति । नात्र शूद्रशब्दो जातिशूद्रवाची । किन्तु मत्सरयुक्तस्त्वमत्र नाधिकारीति तथा सम्बोधनम् । तदाह । शुक् शोकः, अस्य जानश्रुतेः समजनि । तत्र हेतुः । तदनादरश्रवणात् । तस्माद्धंसादनादरस्य श्रवणात् । कं वर एनमेतत् सन्तः सयुग्वान-

संवर्गविद्यायां कथमधिकार इति शङ्कन्यां तद्वशीजं बोधयितुं विषयवाक्यमुदाहरन्ति । * एवमित्यादि * उपदिष्टवानित्यन्तम् * । * श्रूयते इति * । छान्दोग्ये षष्ठप्रपाठकारम्भे एवं श्रूयते । * सयुग्वन इति * । युक्तवानिति युग्वं शकटविशेषः । तेन सह वर्तमानः सयुग्वं तस्य । रयिक * इति तस्य रुढं नाम । * जानश्रुतिरिति * । जानश्रुतेरपत्यम् । * पौत्रायण इति * । पुत्रस्य पौत्रः । * देवतामिति * । उपास्यां देवताम् । * अ ह हारेत्वा शूद्र तवैव सह गोभिरस्त्विति * । अः प्रतिषेधे । हेत्याश्चर्ये । हारेत्वा हारेण युक्त इत्याशयः । शूद्रेति सम्बोधनम् । गोभिः सह यदानीतं तत्सर्वं तव निकट एव तिष्ठत्वित्यर्थः । केचित्तु, अरे शूद्र त्वा त्वाम् अहह धिक् । स आनीतो रथादिर्ह तवैवास्त्वित्येवं व्याकुर्वन्ति । * मुखेनेति * । हारेण । सूत्रमवतार्य व्याकुर्वन्ति । * अत इत्यादि * । * कं वर एनमेतदित्यादि * । कं वरे, कम उ अरे एनं राजानमेतावत्कर्मक-

मिव रयिक्रमात्थेति स्वापकर्षश्रवणात् । किमतो ? यद्येवमत आह । तदाद्रवणात् । तत् तदनन्तरम् आद्रवणात् । शुचमनु आद्रवतीति शूद्रः । परोक्षवादार्थं दीर्घः सर्वज्ञत्वख्यापनाय । रुदिर्योगमपहरतीति न्यायात् कथमेवमत आह । सूच्यते हि । स्वस्य सर्वज्ञत्वं सूच्यते । हंसवाक्याच्छ्लोके जाते, त्वमागत इति । अन्यथा प्रपन्नस्य धिक्कारवचनमनर्थकं स्यात् । युक्तश्चायमर्थो, ब्रह्मविदः सर्वज्ञतेति । तस्य मात्सर्यनिराकरणं वा सम्बोधनफलम् । तस्माच्छुचं प्रसाद्रवणादेव शूद्रपदप्रयोगो, न जातिशूद्रवाची ॥ ३४ ॥

कुत एवमत आह ।

क्षत्रियत्वावगतेश्चोत्तरत्र चैत्ररथेन लिङ्गात् ॥ ३५ ॥

जानश्रुतेः पौत्रायणस्य क्षत्रियत्वमवगम्यते । गोनिष्करथकन्यादानात् । न हि क्षत्तृप्रभृतयो ह्येते क्षत्रियादन्यस्य सम्भवन्ति ।

तारं सन्तं सयुग्वानं रयिक्रमिवात्थेत्यर्थः । * शुचमन्वित्यादि * । अत्र, * दीर्घः पृषोदरादित्वाद् वर्णान्तरलोपस्याप्युपलक्षकः । * रुदिरित्यादि * । पूर्वतन्त्रे उक्तन्यायाद् रथकारपदे रुदिरैवाहता, न तु योग इति कथमत्र तद्विरुद्धमाद्रियत इत्यर्थः । ननु सूचनमेवात्राभिप्रेतमिति कथं ज्ञेयमत आहुः । * अन्यथेत्यादि * । ननु स्वस्य सर्वज्ञत्वख्यापनार्थं प्रपन्नधिक्कारवचनमपि ब्रह्मविदोऽनुचितमित्यख्या पक्षान्तरमाहुः । * तस्य मात्सर्येत्यादि * । एवमुक्ते मात्सरस्यातिदोषत्वं ज्ञात्वा तं स त्यजेत् तदुपाख्यानं श्रुत्वाऽन्योऽपि त्यजेदित्येतदर्थं तथा वचनमतो नानुचितमित्यर्थः । * तस्मादिति * । गमकेन योगोपोद्वलने रुढेरकिञ्चित्करत्वात् ॥ ३४ ॥

क्षत्रियत्वावगतेश्चोत्तरत्र चैत्ररथेन लिङ्गात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * कुत इत्यादि * । ननु मास्तु शूद्रशब्दोऽत्र जातिशूद्रवाची, तथापि जानश्रुतिजातेरनुक्तत्वात् तदपेक्षायां स एवानुपूर्वसामान्याज्जातिमपि बोधयिष्यतीति कुतस्तदनादर इत्यत आहेत्यर्थः । * क्षत्तृप्रभृतय इति * । बहुपाक्यत्वावसथकरणब्राह्मणभोजनक्षत्रन्ताः ।

राजधर्मत्वात् । न ह्यन्यो ब्राह्मणाय भार्यात्वेन कन्यां दातुं शक्नो-
ति । न च प्रथमहंसवाक्यं शूद्रे सङ्गच्छते । उपदेशाच्चेति चका-
रार्थः ।

तथापि संवर्गविद्यायां शूद्रस्यैवाधिकारं मन्वानस्य निराक-
णारार्थं हेतुमाह । उत्तरत्र चैत्ररथेन लिङ्गात् । अथ ह शौनकं

बहुपाक्यत्वादीनां धर्मिष्ठे धनवति शूद्रे कदाचित् सम्भवेऽपि क्षत्र-
स्थापनस्य राजधर्मत्वेनान्यत्रासम्भवात् तत्प्रभृतित्वमुक्तम् । तस्या-
पि कथञ्चित् सम्भवमाशङ्क्य हेत्वन्तरमाहुः । * न ह्यन्य इत्यादि * ।
पुराणादौ तद्दानस्य क्षत्रियकृतत्वेन स्मरणात् तथेत्यर्थः । शूद्रा-
दारोपसंग्रहस्य मनुप्रभृतिभिरुक्तत्वात् तस्य च कन्यादानहेतुकत्वात्
तस्यापि सम्भवमाशङ्क्य हेत्वन्तरमाहुः । * नचेत्यादि * । * प्रथ-
महंसवाक्यमिति * । होहोयि भल्लाक्ष भल्लाक्ष जानश्रुतेः पौत्रायणस्य
समं दिवा ज्योतिराततं तन्मा प्रसाङ्गीत् तत्त्वा मा प्रधाक्षीरिति
वाक्यम् । होहोयीति भयसूचकं सम्बोधनम् । दिवेति द्युलोकेन
दिनेन वा । प्रधाक्षीरिति पुरुषव्यत्ययः । मा प्रदहत्वित्यर्थः । त्वा
इत्यत्र सोर्डादेशो वा । तथाचैतादृशमाहात्म्यस्य शूद्रे अश्रुतत्वाद-
स्मृतत्वाच्च न शूद्रे सङ्गच्छत इत्यर्थः । * उपदेशादिति * रयिक-
कृतादुपदेशात् । शूद्रे विद्योपदेशस्य काप्यसिद्धत्वादत्रापि शूद्र-
श्रोतृकत्वस्याशक्यवचनत्वात् तथेत्यर्थः । एतेन यथा कृताय वि-
जितायाधरेयाः संयन्त्येवमेतत् तमभिसामैति यत्किञ्च प्रजाः साधु-
कुर्वन्तीति रयिकमाहात्म्यबोधकस्य द्वितीयहंरूपाक्यस्याप्यत्र प्रा-
प्रामाण्यं बोधितम् । हीनान्यवर्णकन्यायाः प्रथमतः संग्रहे स्ववर्ण-
हानेर्भलन्दनोपाख्याने सिद्धत्वाद्रयिकप्रथमविवाहस्यान्यत्राप्रसिद्धे-
रेतत्कन्याग्रहणेन दूष्यतायां रयिके तादृशमाहात्म्यस्यासङ्गत्यापत्ते-
रिति । ननु हंसवाक्यस्य धर्मिष्ठत्वादिमात्रबोधकत्वं, न तु क्षत्रिया-
साधारण्यमिति शङ्कन्यां सूत्रशेषमवतारयन्ति । * तथापीत्यादि * ।
एवं ग्रहिलवादेन तथा मन्वानं निराकर्तुं हेतुमाहेत्यर्थः । * उत्तर-
त्रेति * उपसंहारवाक्ये । कथं तत्र क्षत्रियत्वावगतिरित्यत आहुः ।

च कापेयमभिप्रतारिणं च काक्षसेनिमित्युत्तरत्र ब्राह्मणक्षत्रियौ तौ निर्दिष्टौ । कक्षा सेना यस्येति । कक्षसेनस्यापत्यं काक्षसेनिरिति । अस्य व्याख्यानं, चैत्ररथ इति । चित्रा रथा यस्य तस्यापत्यं, तेन चैत्ररथेन । कक्षारूपा रथा इति व्याख्यानम् । एतेन वै चित्ररथं कापेया अयाजयन्निति । शौनकश्च कापेयो याजकश्च । याज्यश्च चित्ररथस्य पुत्रः काक्षसेनिरिति । ब्रह्मचारी ब्रह्मवित् । इमौ तु संवर्गविद्योपासकौ । प्राणाय हि भिक्षा । तस्मान्न ददतुः । उभावपि श्लोकौ भगवतः ।

* कक्षा सेनेत्यादि * । * तेन चैत्ररथेनेति * क्षत्रियत्वावगतिरिति शेषः । काक्षसेनिपदस्य कथं चित्ररथपदव्याख्यानत्वमित्यत आहुः । * कक्षारूपा इत्यादि * । 'कक्षः स्यादन्तरीयस्य पश्चादञ्चलपल्लवे । स्पर्द्धापदे च दोर्मूले' इति कोशे स्पर्द्धास्थानं कक्षापदेनोच्यते । तथाच चित्रत्वात् स्पर्द्धास्थानरूपा रथा इति हेतोः कक्षापदं चित्रपदव्याख्यानम् । सेनापदं च रथपदव्याख्यानमित्यर्थः । एवं क्लेशेन व्याख्याने किं बीजमित्याकाङ्क्षायां लिङ्गपदं विवृण्वन्ति । * एतेनेत्यादि * । इदं च छन्दोगानां द्विरात्रे श्रूयते । एतेन वै चैत्ररथं कापेया अयाजयन्तमेकाकिनमन्नाद्यस्याध्यक्षमकुर्वन्तस्माच्चैत्ररथो नामैकः क्षत्रपतिर्जायत इति । तथाच समानान्वयानां समानान्वया एव याजका भवन्तीति प्रायेण दृष्टम् । अतः कापेयसम्बन्धात् काक्षसेनिश्चैत्ररथ इति तथेत्यर्थः । परिविष्यमाणौ ब्रह्मचारी बिभिक्षइत्यादेस्तात्पर्यमाह । * ब्रह्मचारीत्यादि * । इमौ शौनकाभिप्रतारिणौ संवर्गविद्योपासकौ । संवर्गस्त्वधिदैवतं वायुरध्यात्मं प्राणः । यतो हेतोः प्राणाय भिक्षा । अन्नस्य प्राणभोगार्थत्वात् । तदयं ब्रह्मचारी जानाति न वेति सन्दिह्य न ददतुः । ततो 'महात्मनश्चतुरो देव एकः कः सो जगार भुवनस्य गोपाः । तं कापेय नाभिपश्यन्त स्रष्टारं अभिप्रतारिन् बहुधा वसन्तम्' इति ब्रह्मचार्युक्तः श्लोकः । 'आत्मा देवानां जनिता प्रजानां हिरण्यदंष्ट्रो बभसो नसूरिः' ।

तेन प्रकृतेऽप्येतौ गुरुशिष्यौ ब्राह्मणक्षत्रियावेवेति गम्यते । तस्मान्न
जातिशूद्रः संवर्गविद्यायामधिकारी ॥ ३५ ॥

संस्कारपरामर्शात् तदभावाभिलापाच्च ॥ ३६ ॥

इदानीं शूद्रस्य कचिदपि ब्रह्मविद्यायामधिकारश्चेदत्राऽपि

महान्तमस्य महिमानमाहुरनद्यमानो यदनन्नमत्ति ' इति कापेयोक्त-
श्चेत्युभावपि श्लोकौ, * भगवतः प्रजापतिरूपबोधकत्वात् परम्पर-
या भगवत्सम्बन्धिनौ । श्लोकार्थस्तु, महात्मनो माहात्म्ययुक्तान्,
चतुरश्वतुःसंख्याकान् अग्निस्वर्यचन्द्रापरूपान् देवान् वायुरूपेण,
वाक्चक्षुःश्रोत्रमनोरूपान् प्राणान् प्राणरूपेण यो देव एकः कः प्र-
जापतिः सो जगार प्रसितवान् । भुवनस्य भूतोद्भवस्थानस्य भूरा-
दिलोकस्य गोपा रक्षकः । हे कापेय तं मर्त्या मरणधर्माणो विवेक-
शून्या नाभिपश्यन्ति । न जानन्ति । हे अभिप्रतारिन् बहुधा अ-
ध्यात्माधिदैवताधिभूतप्रकारैर्वसन्तमिति । द्वितीयश्लोके तु, हिरण्य-
दंष्ट्र इति, अमृतदंष्ट्रः । बभसो भक्षणशीलः । नसूरिः, न विद्यते-
ऽन्यः सूरिर्यस्मात् सः । अनद्यमानोऽन्यैरभक्ष्यमाणः । यद् यस्माद्
अनन्नम् अग्निवागादिरूपमत्ति भक्षयति तस्मान्महामहिम इत्येवं
वयं जानीम इति । तथाचेयं परम्परिता ब्रह्मविद्या, न तु साक्षात् ।
तेन सिद्धमाहुः । * तेनेत्यादि * । उत्तरास्मिन् वाक्यशेषे । सं-
वर्गविद्योपासकयोर्ब्राह्मणक्षत्रिययोरेवोक्तत्वेन प्रकृते तथेत्यर्थः ।
फलितमाहुः । * तस्मादित्यादि * । तथाच परम्पराविद्यायामपि
यत्र नाधिकारस्तत्र साक्षाद्विद्यायां किं वाच्यमिति भावः ॥ ३५ ॥

संस्कारपरामर्शात् तदभावाभिलापाच्च ॥ ननु, श्रुतिलिङ्गवा-
क्यप्रकरणस्थानसमाख्यानां समवाये पारदौर्बल्यमर्थविप्रकर्षादिति
जैमिनिना श्रुत्यपेक्षया लिङ्गादीनां दौर्बल्यस्य साधितत्वात् तत्रापि
क्लिष्टानां तेषां सुतरां तथात्वाच्छ्रुत्यैवाधिकारः शूद्रस्यादर्तव्य इ-
त्याशङ्क्यायां सूत्रं पठित्वार्थमाहुः । * इदानीमित्यादि * । बुद्धिस्था-
यां शङ्क्यायाम्, अधीहि भगव इति होपससादेति सनत्कुमारनारद-

कल्प्येत । तच्च नास्ति । सर्वत्र संस्कारपराप्रज्ञात् । उपनयनसं-
स्कारः सर्वत्र परामृश्यते । तं होपनिन्ये । अधीहि भगव इति हो-
पससाद । तान् हानुपनीयेत्यादिप्रदेशेषूपनयनपूर्वकमेव विद्यादानं
प्रतीयते । शूद्रस्य तु, तदभावाभिलापात् । चतुर्थ एकजातिस्तु
शूद्र इति, न शूद्रे पातकं किञ्चिन्न च संस्कारमर्हतीति शूद्रस्य
संस्कारनिषेधात् । चकारान्न शूद्राय मर्ति दद्यादिति निषेधः ॥ ३६ ॥

तदभावनिर्द्धारणे च प्रवृत्तेः ॥ ३७ ॥

इतश्च न शूद्रस्य सर्वथाधिकारः । तदभावनिर्द्धारणे शूद्रत्वा-
भावनिर्द्धारण एव गुरुशिष्यभावप्रवृत्तेः । सत्यकामो ह जाबाल
इत्यत्र, गौतमः सत्यकाममुपनिन्ये । नैतदब्राह्मणो विवक्तुमर्हतीति
सत्यवचनेन शूद्राभावं ज्ञात्वैव । चकार एवार्थे । चकारेण निर्द्धार-
णमुभयज्ञानार्थम् । वर्णत्वं शूद्राभावश्च । तस्मान्न शूद्रस्याधि-
कारः ॥ ३७ ॥

संवादस्थं प्रतीकम् । तत्र च, यद्वेत्थ तेन मोपसीदेत्यामन्त्रणे, ऋग्वेदं
भगवोऽध्वेमि यजुर्वेदं सामवेदमिति वेदाध्ययनलिङ्गादेवोपनयन-
संस्कारप्राप्तिः । तान् हानुपनीयेवेति वैश्वानरविद्यायामपि प्राचीन-
शालादीनां वर्णानां महाश्रौत्रियत्वलिङ्गादेव तत्प्राप्तिः । निषेधस्तु
वैशेषिकस्यैवेति न दोषः । शेषं स्फुटम् । तथाचात्र 'आनर्थक्ये प्रमा-
णानां विपरीतं बलाबलम्' इति न्यायान्न शूद्रश्रुतिमात्रेणाधिकार-
सिद्धिरित्यर्थः ॥ ३६ ॥

तदभावनिर्द्धारणे च प्रवृत्तेः ॥ किमुभयमित्यपेक्षायामाहुः ।
* वर्णत्वमित्यादि * । अयमर्थः । तद्वाक्यान्निश्चितेऽपि ब्राह्मणबीज-
त्वे व्यभिचारजन्यत्वाच्छूद्रता स्यात् । तदभावस्तु वामदेव्यसामो-
पासकस्य न काञ्चन परिहरेदिति सर्वगामित्वाभ्यनुष्ठानात् तज्ज-
न्यस्य व्यभिचारदोषानाक्रान्तत्वाद् वर्णत्वशूद्रत्वाभावं ज्ञात्वेति पू-
र्वेण सम्बन्धः ॥ ३७ ॥

श्रवणाध्ययनार्थप्रतिषेधात् स्मृतेश्च ॥ ३८ ॥

दूरे ह्यधिकारचिन्ता । वेदस्य श्रवणमध्ययनमर्थज्ञानं त्रयमपि
तस्य प्रतिषिद्धम् । तत्सन्निधावन्यस्य च । अथास्य वेदमुपशृण्व-
तस्त्रपुजतुभ्यां श्रोत्रप्रतिपूरणमिति । यद्युवा एतच्छ्रमज्ञानं यच्छ्र-
द्रः । तस्माच्छ्रद्रसामीप्ये नाध्येतव्यमिति । उदाहरणे जिह्वाच्छेदो,
धारणे शरीरभेद इति । दोहादौ शूद्रसंबन्धे मन्त्राणामभाव एव ।

स्मृतिप्रयुक्त्यापि वेदार्थे न शूद्राधिकार इत्याह ॥ स्मृतेश्च ॥
वेदाक्षरविचारेण शूद्रः पतति तत्क्षणादिति । चकारस्त्वधिकरण-
सम्पूर्णत्वद्योतकः । स्मार्तपौराणिकज्ञानादौ तु कारणविशेषेण
शूद्रयोनिगतानां महतामधिकारः । तत्रापि न कर्मजातिशूद्राणाम् ।
तस्मान्नास्ति वैदिके क्वचिदपि शूद्राधिकार इति स्थितम् ॥३८॥

श्रवणाध्ययनार्थप्रतिषेधात् स्मृतेश्च ॥ * यद्यु वेति * । यदि
उ वेति पदच्छेदः । शेषं निगदेन व्याख्यातम् । एवं सूत्राणि व्या-
ख्याय प्रासङ्गिकमाहुः * स्मार्तपौराणिकेत्यादि * । अयमर्थः । पुरा-
णान्तरे, श्रावयेच्चतुरो वर्णान् कृत्वा ब्राह्मणमग्रत इति शूद्रस्यापि
सामान्यतः श्रावणविधानात् । स्मृतिकौमुद्यां स्कान्दे । 'अस्ति शू-
द्रस्य शुश्रूषा पुराणेनैव वेदनम् । वदन्ति केचिद् विद्वांसः स्त्रीणां
शूद्रसमानताम्' इति । 'सिद्धान्तश्रवणं प्राहुर्द्विजानां मुनिसत्तम ।
शूद्राणां च विरक्तानां तथा स्त्रीणां महामुने । सिद्धान्तश्रावणं
प्रोक्तं पुराणश्रवणं बुधैरिति' श्रवणबोधनात् । एकादशस्कन्धेऽपि,
साधवे शुचये ब्रूयाद् भक्तिः स्याच्छूद्रयोषितामिति भगवद्वाक्या-
त् । प्रथमस्कन्धे, 'स्त्रीशूद्रद्विजबन्धूनां त्रयी न श्रुतिगोचरा । इति
भारतमाख्यानं कृपया मुनिना कृतम्' इति वाक्याच्च भारतपुराण-
श्रवणमसन्दिग्धम् । ततश्च बुद्धिमतां ज्ञानमपि भवत्येव । परन्तु
तादृशज्ञाने, 'आसक्तौ भगवानेव शापं दापयति क्वचित् । अहङ्कृ-
रेऽथवा लोके तन्मार्गस्थापनाय हि' इत्युक्तीति केन शापादिना

कारणविशेषेण शूद्रयोनिगतानां महतां विदुरषेदवादिदासीसुतसह-
शां फलमुखोऽधिकारः । तादृशमेव तत्र कृतार्थत्वस्मरणात् । तत्र
शूद्रयोनिगतत्वेष्वपि न कर्मजातिशूद्राणाम् । 'अत्रापि वेदनिन्दाया-
मधर्मकरणात् तथा । नरके न भवेत् पातः किन्तु हीनेषु जायते'
इत्युक्तरीतिकेन कर्मणा जातिशूद्राणां न फलमुखोऽधिकार इति ।
* ज्ञानादावित्यादिपदेन, 'जपस्तपस्तीर्थयात्रा प्रव्रज्या मन्त्रसाधनम् ।
देवताराधनं चैव स्त्रीशूद्रपतनानि षड्' इत्येतेषां संग्रहः । विदुरा-
दीनां तीर्थयात्रादिदर्शनात् । इतरेषां त्वेतानि निषिद्धान्येव । अत
एवेदानीन्तनानां तत्कर्तृणां कामक्रोधादय एव दृश्यन्ते, न तूपशम
इति । एतदधिकरणद्वयं प्रासङ्गिकम् ।

अथ प्रसङ्गादिदं विचार्यते । शूद्रादयः सर्वे भारतं पुराणं
च पठेयुर्न वेति । तत्र, 'भारतव्यपदेशेन ह्याम्नायर्थिश्च दर्शितः ।
दृश्यते यत्र वै धर्मः स्त्रीशूद्रादिभिरप्युत' इति प्रथमस्कन्धे, 'विप्रो-
ऽधीत्याप्नुयात् प्रज्ञां राजन्योदधिमेखलाम् । वैश्यो निधिपतित्वं च
शूद्रः शुद्धेय पातकाद्' इति द्वादशस्कन्धे च धर्मदर्शनश्रीभाग-
वताध्ययनयोर्बोधनात् । 'तस्माद् भारत सर्वात्मा' इत्यत्राभयेच्छायां
सर्वसाधारण्येन कीर्तनविधानाच्च सर्वमेव भारतं पुराणं च सर्वे
पठेयुरित्येवं प्राप्ते ।

अभिधीयते । ब्रह्मज्ञानभागांशव्यतिरिक्तमेव पठनीयम् । धर्म-
ब्रह्मणोर्तीन्द्रियत्वेन प्रथमवाक्ये दशोर्मुख्यार्थस्य ग्रहीतुमशक्य-
तया धर्मादिशाब्दज्ञानमात्रार्थकत्वेन पाठाप्रापकत्वात् । द्वितीयेऽप्य-
धीत्येत्यस्य स्मरणाध्ययनसाधारण्यात् स्मृत्वा गुरुमुखाद्वा गृहीत्वे-
त्त्वर्थेन तथात्वात् । नच स्वाध्यायब्राह्मणश्रुतौ, प्राङ्गासीनः स्वा-
ध्यायमधीयीतेत्यादौ केवलोल्लेखेऽपि तथा प्रयोगाद् तत्प्राप्ति-
रिति वाच्यम् । विनिगमनाविरहात् । नचेतः पूर्वं, य एतां श्राव-
येदिति सर्वां संहितां पठन्नश्नद् प्रयत इति पाठं प्रक्रम्य, विप्रोऽधी-
त्येति श्लोककथनादुपक्रम एव विनिगमकोऽस्तिरिति वाच्यम् । त-
त्रापि श्रावणाद्युत्तरमेतत्कथनेनाध्ययनशब्दमहिम्ना च श्रवणौत्तर्ये
सिद्धे, कपिलदेवैः स्वमातुरप्यौपनिषद्भागवतज्ञानयोरनुक्तत्वेन स्त्री-
शूद्रयोस्तदंशाश्रावणे तयोस्तच्छ्रवणानधिकारे च सिद्धे, 'शूद्रयोना-
वहं जातो नातोऽन्यद् वक्तुमुत्सहं । कुमारस्य तु या बुद्धिर्वेद

तां शाश्वतीमहम् ' इत्युद्योगे सनत्सुजातीयारम्भे विदुरवाक्या-
 ज्ञानोत्तरमपि वदन्नानधिकारे च सिद्धे, श्रवणपठनयोः पठन एव
 वा तावदंशत्यागस्यैवौचित्यात् । तथा प्रणवादिमान् वैदिकमन्त्रयु-
 क्तोऽपि त्याज्यः । वेदः प्रणव एवाग्र इति, स सर्ववेदोपनिषद्वेदबीजं
 सनातनमित्यादिवाक्यैः प्रणवस्य विशेषतो वेदत्वनिश्चयात् । औ-
 पनिषदानां नारायणाष्टाक्षरादीनां मन्त्राणां नारायणकवचादौ प्र-
 त्यभिज्ञानाच्च । नच देवतादिवाचकपदवत् प्रत्यभिज्ञाया अप्रयोज-
 कत्वमिति शङ्क्यम् । 'नाममन्त्रस्तु शूद्रस्येति ' 'स्वाहाकारनमस्का-
 रौ मन्त्रौ शूद्रे विधीयते । ताभ्यां शूद्रः पाकयज्ञैर्भजेत ब्रह्मवान्
 स्वयम्' इत्यानुशासनिकपर्वादौ तदनुज्ञादर्शनेन तेषां च तदभावेनै-
 तददृष्टान्तस्यात्र वक्तुमशक्यत्वात् । किञ्च द्वितीयस्कन्धे श्रोतुकैः
 'श्रोतव्यः कीर्तितव्यश्च स्मर्तव्यश्च' इति श्रवणात् तृतीयं स्मरण-
 मुक्तम् । प्रथमे सूतेनापि, 'श्रोतव्यः कीर्तितव्यश्च ध्येयः पूज्यश्च' इति
 तथोक्तम् । एवं प्रकृतेऽपि श्रवणपठनफलकथनोत्तरं स्मरणस्यापि तद्
 वाच्यम् । अन्यथाऽऽकाङ्क्षान्तरोदयप्रसङ्गात् । अतः सादेश्यादप्य-
 धीत्येति पदं स्मरणार्थकमवसीयते । यत्तु 'ब्राह्मणो ब्रह्मवर्चस्वो राज-
 न्यो जगतीपतिः । वैश्यः पठन् विदपतिः स्याच्छूद्रः सत्तमता-
 मियाद्' इति चतुर्थस्कन्धीयम् । तत्तु पृथुचरितमुपक्रम्य पठित-
 त्वात् प्रकरणावरुद्धमिति न तेन सर्वपाठः प्रापयितुं शक्यते । नच
 'पठेच्च नियमं गृत्वा श्रीभागवतमादराद्' इति निबन्धे श्रीमदाचा-
 र्यैरुक्तत्वात् सर्वे पठनीयमिति शङ्क्यम् । तत्रापि तदंशत्यागे वा-
 धकाभावात् । अन्यथा 'यदौपनिषदं ज्ञानं श्रीभागवतमेव वा ।
 वर्णिनामेव तद्धि स्यात् स्त्रीशूद्राणां ततोऽन्यथा' इति तृतीयस्क-
 न्धीयनिबन्धवाक्यस्य, 'भागवतज्ञानमपि त्रैवर्णिकानामेव । उपासना-
 याः प्राधान्यात् । यदेव भगवता ब्रह्मणे प्रोच्यते, तत् त्रैवर्णिकाना-
 मेवेति ज्ञातव्यम्' इति तत्प्रकाशग्रन्थस्य च विरोधापत्तेः । नचैका-
 दशस्कन्धेऽपि, 'एष तेऽभिहितः कृत्स्नो ब्रह्मवादस्य संग्रहः' इति
 कथनाच्चतुःश्लोकीतुल्यतयोपदेशस्य तत्रापि सत्त्वात् तत्राप्यनधि-
 कारः शङ्क्यः । तदग्रे, 'नैतत् त्वया दाम्भिकाय नास्तिकाय शठाय
 च । अशुश्रूषारभक्ताय दुर्धिनीताय दीयताम् ॥ एतैर्दोषैर्विहीनाय
 ब्रह्मण्याय प्रियाय च । साधवे शुचये ब्रूयाद् भक्तिः स्याच्छूद्रयोषि-

कम्पनात् ॥ ३९ ॥

कठवल्लीविचारेण निश्चिता ह्यधिकारिणः ।

वाक्यान्तरं च तत्रत्यं चिन्त्यते प्रलयावधि ॥

यदिदं किञ्च जगत् सर्वं प्राण एजति निःसृतं महद्भयं वज्र-

ताम् ' इति कथनात्. कर्मज्ञानादिमिश्रतथोपदेशाच्च तादृशां श्रावणे बाधकाभावेन तत्र तेषां श्रावणाधिकारस्य सिद्धेः । अन्यथा तद्विरोधापत्तेश्च । नचाभयेच्छायां तदर्थं कीर्तनस्य विरोधः शङ्क्यः । तत्र भगवत् एव कथनाच्छ्रीभागवतपदाभावाच्चोक्तैकदेशातिरिक्त-भागवतकीर्तनादपि तत्परिहारसिद्धेः । पुरुषोत्तमसहस्रनामपाठस्यापि फलोक्तिप्रसङ्गे, सहस्रं यैस्तु पठितैः पठितं स्याच्छ्रुताऽमृतमित्याचार्याणां वाक्यात् तस्मादपि तत्सिद्धेश्च । ये पुनरेतानि वाक्यान्याश्रित्य स्वस्यापि पाठाधिकारं शूद्रा आपादयन्ति, तेषां मात्सर्यादिदोषप्राप्तेन श्रीभागवतोक्तधर्मैष्वप्यनधिकारः । 'धर्मः प्रोज्झितकैतवोऽत्रपरमो निर्मत्सराणां सताम्' इति वाक्यात् । किं पुनः पाठे । एतेनैव गीतापाठो व्याख्यातः । तत्राप्यध्यायसमाप्तौ, उपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायामिति दर्शनात् । तस्मादुक्तातिरिक्तमेव शूद्रैः पठनीयम् । न तु श्रावणीयं, पाठनीयं वा । विध्यभावादिति निष्कर्षः ॥ ३८ ॥ ॥ ९ ॥

कम्पनात् ॥ एवं प्रासङ्गिकमधिकारनिरूपणं कृत्वा पूर्वप्रस्तुतमेव पुनः सिंहावलोकनेन विचारयतीत्याहुः । * कठवल्लीत्यादि * । हि * यतो हेतोर्मृत्युपाष्यानं मनुष्यानधिकृत्य प्रवृत्तम् । अतः, शब्दादेव प्रमित इत्यधिकरणे प्रस्तुतेन कठवल्लीस्थाङ्गुष्ठमात्रविचारेणाधिकारिस्मरणे प्रसङ्गात् ते निश्चिताः । च * पुनः प्रासङ्गिकसमाप्तौ तत्रत्यं षष्ठ्यवल्लीस्थं वाक्यान्तरं चिन्त्यते । अवसरसङ्गत्या विचार्यते । तच्चिन्तनस्य किं प्रयोजनमत आहुः । * प्रलयावधिति * तद्वाक्यप्रतिपाद्यं रूपं प्रलयस्यावधिभूतम् । तस्य ज्ञाने तत्र लयः स्यादतो हेतोश्चिन्त्यत इत्यर्थः । विषयवाक्यं, सन्देहबीजं, सन्देहाकारं चाहुः * यदिदमित्यादि * । * वेतीत्यन्तम् * । ननु प्र-

मुद्यतं य एतद्विदुरमृतास्ते भवन्तीति । अत्र प्राणवज्रोद्यमनशब्दाभ्यां सन्देहः । किं प्राणोपासना, इन्द्रोपासना वा, ब्रह्मवाक्यं वेति । बाधकशब्दस्य श्रुतित्वान्न प्रकरणेन निर्णयः । अमृतं वै प्राणा इति श्रुतेः । प्राणोपासकस्याप्यमृतप्राप्तिर्युज्यते । इन्द्रस्याप्यमरत्वात् । वज्रमुद्यतमिति प्राणपक्षे वियोजने मरणजनकत्वाद् भयरूपत्वम् । इन्द्रपक्षे बलाधिष्ठातृत्वात् प्राणत्वम् । तस्मात् प्राण इन्द्रो वा वाक्यार्थ इत्येवं प्राप्ते । उच्यते ॥ कम्पनात् ॥ कम्पनमत्र प्रथमवाक्यार्थः । स च भयहेतुकः । अविशेषेण सर्वजगत्कम्पनं भगवद्धेतुकमेव भवति ।

करणस्य ब्राह्मत्वात् तेनैव निश्चये विचारोऽनर्थक इति शङ्क्यामाहुः । * बाधकेत्यादि * । तथाच प्रकरणापेक्षया श्रुतेर्बलिष्ठत्वात् प्रकरणेन न निर्णय इत्यतो विचार आवश्यक इत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः । * अमृतमित्यादि * । तथा अमृतपदस्याप्यनेकार्थत्वाद् वाक्योक्तफलेनापि न निर्णय इत्यर्थः । तर्हि प्राणविद्यैवास्त्वित्यत आहुः । * इन्द्रस्येत्यादि * । तदुपासकस्याप्यमृतत्वप्राप्तिर्युज्यत इति पूर्वेण सम्बन्धः । इन्द्रस्यात्र कथं प्राप्तिरित्यत आहुः । * वज्रमुद्यतमिति * । तथाच लिङ्गात् प्राप्तिरित्यर्थः । * तस्मादिति * प्रकरणापेक्षया श्रुतिलिङ्गयोः प्रबलत्वात् । तथाच ब्रह्मवाक्यत्वाभावे पूर्वपक्षे तात्पर्यम् । सिद्धान्तं व्याचक्षते । * उच्यत इत्यादि * । अत्र हि, यदिदं किञ्चेति पादद्वयमेकं वाक्यम् । य एतदिति तुरीयपादो भिन्नं वाक्यम् । तत्र, यदिदं किञ्च परिदृश्यमानमपरिदृश्यमानं च सर्वं जगत् प्राणे विद्यमाने निःसृतं बहिरागतं सदेजति कम्पते । तत्र हेतुः । महतां भयं तस्मात् तादृशं वज्रमायुधमुद्यतं जगन्नियमनायोल्लासितमिति पदसम्बन्धात् कम्पनमत्र प्रथमवाक्यार्थः । स च भयहेतुकः । तेन स्वतः कम्पनं वार्यते । तथा, यदिदं किञ्चेत्यनेन सर्वपदे सङ्कोचो वार्यते । अतोऽविशेषेणासङ्कोचेनेदृशं सर्वं जगत्कम्पनं भगवद्धेतुकमेव भवति । न प्राणे । तस्य स्ववियोगेन भयजनक-

नचैकान्ततो वज्र इन्द्रस्यैवायुधं भवति । अग्निहृदयत्वात् ।
तस्य तातस्य हृदयमाच्छिन्दत् साऽशनिरभवदिति श्रुतेः । तस्मा-
न्मारकरूपमेवेदं भगवतः । प्राणशब्दवाच्यत्वं तु पूर्वमेव सिद्धम् ।
तस्मात् सर्वजगत्कम्पनं भगवत्कृतमिति भगवानेव वाक्यार्थः ॥ ३९ ॥

ज्योतिर्दर्शनात् ॥ ४० ॥

य एष सम्प्रसादोऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं ज्योतिरभि-

तयेदृशकम्पनाहेतुत्वात् । ननु तर्हि श्रुतेः साधारणत्वान्माऽस्तु प्राणः,
किन्त्विन्द्र एवास्तु । वाक्योपेक्षया लिङ्गस्य प्राबल्यादित्यत आहुः *
नचेत्यादि * । सिद्धमाहुः * तस्मादित्यादि * । यस्मादिन्द्रप्राणौ
नात्र शक्यवचनौ तस्मात् तथेत्यर्थः । ननु तथापि प्राणशब्दवाच्य-
त्वस्य, अत एव प्राण इत्यधिकरण एवावधारितत्वादस्याधिकरण-
स्य किं प्रयोजनमत आहुः । * प्राणेत्यादि * । * तस्मादिति * ।
यस्मात्तुक्तवाक्यार्थरूपत्वं न पूर्वत्र प्राणशब्दशब्दिते सिद्धं तस्मात् ।
अत्रैतादृशस्य हेतोर्वाक्यान्तरे अदर्शनाद्धेतुरेव पक्षमाक्षेप्यतीत्या-
शयाद्विमृष्टनिष्ठविशेषान्तरविमर्शावधारणेनैव तत्स्फुरणाच्च पक्षानु-
ल्लेख इति न न्यूनता । आधारता तु विषयवाक्य एव स्फुटा । अत्रा-
ऽवान्तरप्रलयकर्तृत्वं प्राणे आशङ्क्य तन्निवारणाय अज्ञभयोत्पादकत्वेन
तद् ब्रह्मणि साधितम् । तेन बुद्धिस्थानात्मिकैवाधिकरणसङ्गतिः ।

यत्तु शङ्कराचार्यैरत्र ब्रह्मप्रतिपत्तौ पूर्वोत्तरपर्यालोचनादिति हेतुरु-
क्तः । तत्तु सूत्रमेव विरुणञ्चि । सूत्रे कम्पनस्यैव हेतुत्वेन कथनात् ।
योऽप्येजयितृत्वस्य ब्रह्मधर्मत्वेन प्राणेनेति मन्त्रस्य तद्बोधकतयोप-
न्यासः । सोऽपि तथा । मन्त्रे जीवनस्य तथात्वेनोक्ततया कम्पनाबो-
धकत्वादिति ॥ ३९ ॥ ॥ १० ॥

ज्योतिर्दर्शनात् ॥ * य एष इत्यादि * इदं छान्दोग्ये दशम-
प्रपाठके दहरविद्यायामिन्द्रप्रजापतिसंवादे च पृच्छते । एतावान्
परं विशेषः । पूर्वत्र, निष्पद्यत इत्यनन्तरं, स आत्मेति वाक्यशेषः ।

सम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इति । तत्र संशयः । परं ज्यो-
तिर्महाभूतरूपं ब्रह्म वेति ।

ब्रह्मधर्माश्च ये केचित् सिद्धा युक्त्यापि साधिताः ।

निर्णायकास्ततोऽप्यन्ये चत्वारोऽत्र निरूपिताः ।

तत्र रूढ्योपपत्त्या च महाभूतमेव ज्योतिरित्येवं प्राप्ते । उ-
च्यते । ज्योतिर्ब्रह्मैव । कुतः । दर्शनात् । सर्वत्र दर्शनं न्याय इति

द्वितीये तु, स उत्तमः पुरुष इति । तत्रोत्तरवाक्यमसन्दिग्धम् ।
गीतायाम्, उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मेत्युदाहृत इत्युपबृंहणेनास्य
जीवबोधकताया वक्तुमशक्यत्वात् । तेन स तत्र पर्येति जक्षन्
क्रीडन्नित्यग्निमे वाक्ये तच्छब्दद्वयेनोभयोः परामर्शेऽपि विभक्तिसामा-
नाधिकरण्यं सन्निधिं चानादृत्य व्यवहितं व्यधिकरणविभक्तिबोधि-
तमपि ब्रह्मैवादरणीयमिति निश्चयात् । अतो दहरविद्यास्य वाक्यमेव
विषयः । संशयस्तु स्फुट एव । तद्बीजं तु प्रकरणापेक्षया श्रुतेः प्रा-
बल्यम् । ज्योतिश्चरणाधिकरणेनास्य गतार्थतानिरासायास्य प्रयोजनं
कारिकायाहुः । * ब्रह्मेत्यादि * । * चत्वार इति * । उपसम्पत्तव्यत्व-
म् उपसम्पन्नस्वरूपाभिनिष्पादकत्वम् । पूर्ववाक्यगतं हृदयत्वं, स-
त्यपदोक्तं मर्त्याऽमृतनियामकत्वं चोत्तरवाक्यगतम् । तद्यथापि हिर-
ण्यनिधिमित्यारभ्यैवंचित् स्वर्गं लोकमेतीति वाक्यैक्यात् । * निरू-
पिता इति * । निर्णायका निरूपिताः । अतो न गतार्थतेत्यर्थः । पूर्व-
पक्षमाहुः । * तत्रेत्यादि * । * उपपत्त्येति * । अस्माच्छरीरात् स-
मुत्थायेत्यादिबोधितया तया । राजशिविराणि तीरात् समुत्थिता-
नीत्यादौ लोके समुत्थानस्योद्गमने प्रयोगदर्शनादत्र च शरीराबुद्गमनो-
त्तरं ज्योतिष उपसम्पत्तिबोधनात् । तस्याश्चार्चिरादिमार्गेण जीव-
स्य गमने अर्चिराद्यपेक्षया आदित्यादेः परत्वादिति । सिद्धान्तमा-
हुः । * उच्यत इत्यादि * । * सर्वत्र दर्शनमिति * । समानप्रकरणे
एतत्स्थाने ब्रह्मवाचकपददर्शनम् । तथाच यत्र ब्रह्मवाचकं पदमभि-
धीयते तस्मिन् स्थाने । अत्र ज्योतिःपदं दृश्यते । अतस्तथेत्यर्थः । तदेव

यावत् । सुषुप्तौ सर्वत्र, सता सौम्य तदा सम्पन्नो भवति । सति सम्पद्य न विदुः । सति सम्पद्यामह इति । अहरहर्ब्रह्मलोकं गच्छन्तीत्यादिप्रदेशेषु ब्रह्मसम्पत्तिरेवोक्ता । अत्रापि सम्प्रसादवचनात् परं ज्योतिर्ब्रह्मैव । तस्माद् यः कश्चन शब्दो ब्रह्मस्थाने पठितस्तद्वाचक एवेति ॥ ४० ॥

आकाशोऽर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥

आकाशो वै नामरूपयोर्निर्वहिता ते यदन्तरा तद् ब्रह्मेति श्रूयते । तत्राकाशशब्दे सन्देहः । भूताकाशः परमात्मा वेति । नामरूपनिर्वाहमात्रत्वमवकाशदानाद् भूताकाशस्यापि भवतीति न ब्रह्मपरत्वम् । अन्यस्य च नियामकस्याभावादित्येवं प्राप्ते ।

दर्शयन्ति । * सुषुप्तावित्यादि * । * सम्प्रसादवचनादिति * । सुषुप्तावस्थत्वबोधकादेतद्वचनात् । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * । अत्र जीवस्वरूपापत्तिहेतुत्वेन महाभूतरूपे ज्योतिषि प्रलयकर्तृत्वस्यातिव्याप्तिर्वुद्धिस्था निवारिता ॥ ४० ॥ ॥ ११ ॥

आकाशोऽर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् ॥ * श्रूयते इति * । छान्दोग्यसम्प्राप्तौ श्रूयते । * आकाशशब्दे सन्देह इति * । उभयत्र प्रयोगसाधारण्यात् । श्रुतौ वैशब्दात् प्रसिद्धानुग्रहेण ब्रह्मशब्दोक्त्या चोभयोर्बोधनाच्च शब्दे सन्देह इत्यर्थः । अनेन बीजमुक्तम् । पूर्वपक्षमाहुः * नामेत्यादि * । नामरूपयोर्निर्वाहोऽविच्छेदेन चालनम् । तत्कर्तृत्वमात्रमत्र प्रतीयते, न तु कश्चिदन्यो धर्मः । तत्त्ववकाशदानाद् भूताकाशस्यापि सम्भवतीत्याकाशपदस्य न ब्रह्मपरत्वम् । नच धर्मस्य सामान्यत्वेन प्रकरणबलाद् ब्रह्मपरत्वमेव कुतो नाद्रियत इति शङ्क्यम् । प्रजापतिरुवाचेत्यस्य द्विरुक्त्वा ब्रह्मप्रकरणस्य समाप्त्यवगमात् । श्यामाच्छबलमित्यादिना प्रकरणान्तरेण व्यवधानाच्च । नापि जीवपरत्वं शङ्कितुं शक्यम् । अभिसम्भवानीत्यस्य द्विरुक्त्वा तत्प्रकरणस्यापि समाप्तेः । आकाशपदस्य जीवे कापि प्रयोगादर्शना-

उच्यते । आकाशः परमात्मा । अर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् । यद्
भूताकाशस्य प्रयोजनं श्रुतिसिद्धं, तस्मादन्यस्य व्यपदेशः कार्या-
न्तरादिव्यपदेशश्च । यत्रैव हि सिद्धवत्कारेणोत्कृष्टधर्मा अतदीया-
स्तदेव ब्रह्मेति । नापि नामरूपनिर्वाह आकाशस्य माहात्म्यहेतु-
र्भवति । वै निश्चयेनेति सिद्धवत्कारान्नोपासनापरत्वम् ।

अतः । अतोऽस्यैव धर्मस्य यद् ब्रह्मधर्मतानियामकं तदत्र किमपि न दृश्यते ।
न चोपसंहारगतानां ब्रह्माऽमृतात्मशब्दानां तथात्वम् । अवकाशदान-
कृतबृंहणनित्यत्वव्यापकत्वगुणयोगेन प्रशंसानिबन्धनया गौण्या-
पि नेतुं शक्यत्वात् । नापि, ते यदन्तरेत्युक्तस्य नामरूपान्तर्वर्तित्व-
स्य तथात्वम् । व्यापकतयाऽऽकाशोऽपि तत्सिद्धेः । अत उपक्रमगत-
स्याकाशपदस्योच्चारणमात्रेण भूताकाशावगमात् स एव ग्राह्य इत्ये-
वं प्राप्त इत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याचक्षते । * यद्भूतेत्यादि * । अर्थः प्र-
योजनं यद्भूताकाशस्य श्रुतिसिद्धं वायुजननं, तस्मादन्यस्य व्यपदे-
शः । ते यदन्तरेत्यनेनोक्तस्यासमन्तात् तदन्तःस्थापनरूपस्यादिप-
देन ब्रह्मत्वादेश्च यो व्यपदेशः कथनम् । तथाच, अन्तरः अर्थो य-
स्मादित्यर्थान्तरम् । वाऽऽहिताग्न्यादिष्विति परनिपातः । एवमत्र
बहुव्रीहिणा कर्ता बोध्यते । अन्योऽर्थोऽर्थान्तरमिति नित्यसमास-
पक्षे लक्षणया कर्तृलाभः । तस्य भावोऽर्थान्तरत्वम् । तदादीनि ।
ते यदन्तरेत्युक्तं बहिःष्ठान्तःस्थापनम् । ब्रह्मादिश्रुतयश्च । तेषां व्य-
पदेशात् कथनादाकाशो ब्रह्मैव । नहि रूपान्तर्गतस्य निरुह्यस्या-
काशस्यासङ्कुचितं तन्निर्वोदत्वं सम्भवति न वा कापि श्रुतावाकाश-
माहात्म्यहेतुत्वेन तदुक्तमस्ति । नाप्यसङ्कुचितं तयोरन्तःस्थापनं
बृंहणं वा तथा । वायुजनकत्वस्यैव श्रावणात् । अत आकाशकार्या-
तिरिक्तकार्यकर्तृत्वादेरत्रोक्तत्वाद् ब्रह्मादिश्रुतीनां चानुकूल्यादुप-
संहारस्य प्राबल्यमिति ब्रह्मैवाकाशः । स्वारसिकं च शब्दानां ब्रह्म-
वाचकत्वमतो न लक्षणादोषोऽपि । तेनेदं सिद्धम् । यत्रैव सिद्धव-
त्कारेणोत्कृष्टधर्मा अतदीयास्तदेव ब्रह्मेति । अथ लोकदृष्ट्या विचा-
र्यम् । तदसङ्गतम् । 'अदो ददाति श्वसतां पदं यन्नियमान्नम्' इति

निर्वाहस्य ब्रह्मधर्मत्वं न श्रुत्यन्तरसिद्धमिति विचारः । अर्थाप-
त्तिसूचकस्त्वयमेव न्याय इति ।

तस्माद् यत्रैवातद्धर्मकथनमन्यवाच्यस्य तत्रैव ब्रह्मपरत्वमिति
सिद्धम् ॥ ४१ ॥

स्मृतेस्तस्यापि भगवदधीनत्वान्नामरूपनिर्वाह आकाशस्य माहात्म्य-
हेतुरपि न भवति । नच तर्ह्युपासनार्थं तदुक्तिराकाशेऽस्त्विति वा-
च्यम् । यतो, वै निश्चयेनेति सिद्धवत्कारान्नोपासनापरत्वं वक्तुं
शक्यते । तस्माद् ब्रह्मधर्म एवायं निर्वाह इत्यर्थः । ननु यद्ययं
निर्वाहो ब्रह्मधर्म एव, तदा, तद्धर्माधिकरणेन वा, तल्लिङ्गाधिकरणेन
वा गतार्थत्वाद् व्यर्थः सूत्रारम्भ इत्यत आहुः । * निर्वाहस्येत्या-
दि * । तत्रापि विशेषमाहुः । * अर्थापत्तीत्यादि * । यद्यपि
कम्पनमपि न प्रसिद्धश्रुत्यन्तरसिद्धं, तथापि प्रकरणबलादु-
त्तरवाक्ये कम्पनहेतोर्ब्रह्मणः सकाशाद् भयस्योक्तत्वाच्च त-
स्य ब्रह्मकार्यत्वनिश्चयेन ब्रह्मवाक्यत्वसाधकता तस्य युक्ता ।
प्रकृते तु वाक्यस्यानारभ्याधीतत्वात् प्रमाणान्तराभावाच्च न
कथमपि ब्रह्मवाक्यत्वसिद्धिरतोऽयमेव न्यायस्तथेत्यर्थः । नन्व-
स्त्वेवं, तथापि पक्षनिर्देशोऽत्र न युक्तः । किन्तु ब्रह्मत्वमात्रं
साधनीयम् । ततश्च वाक्यस्यापि ब्रह्मवाक्यत्वं सुखेनैव सिद्धोदि-
त्यत आहुः । * तस्मादित्यादि * । * अन्यवाच्यस्येति * अन्यवा-
चकपदवाच्यस्य । तथाचैतदर्थं पक्षनिर्देश इत्यर्थः । एवं प्रयो-
जनकथनेनास्य, तल्लिङ्गाधिकरणेन गतार्थता तत्प्रपञ्चत्वं च निवारि-
तम् । अत्र चाकाशस्य नामादिनिर्वाहकत्वेन स्थितिकर्तृत्वस्यातिव्या-
प्तिमाशङ्का बुद्धिस्था सा निवारिता ।

यत्तु शिवत्वविवेके, उपक्रमस्याभ्यामाकाशश्रुतिप्रसिद्धलि-
ङ्गाभ्यामस्य वाक्यस्य भूताकाशपरत्वेऽपि पाश्चात्यानामसङ्कुचित-
नामरूपनिर्वाहत्वतदर्थान्तरत्वाऽस्मृतत्वलिङ्गब्रह्मात्मश्रुतीनां भूयस्तस्या
प्राबल्यात् तदनुरोधेनोपक्रमप्रापितमपि भूताकाशपरत्वमपेक्ष्य ब्रह्म-
परत्वं स्थाप्यत इत्युक्तम् ।

तत् सूत्रविरुद्धमेव । लिङ्गभूयस्त्वस्यात्र हेतुत्वानुल्लेखात् ।

यत्तु शङ्कराचार्याः । ते यदन्तरेत्यस्य नामरूपे यद्भिन्ने इत्यर्थानामरूपाभ्यां व्यतिरिक्तमर्थान्तरं व्यपदिशतीति नाम-
रूपव्यतिरिक्तत्वं ब्रह्मलिङ्गं हेतुकृत्यास्य तल्लिङ्गाधिकरणप्रपञ्चत्व-
मूचुः ।

तन्मतेऽधिकरणवैयर्थ्यमेव । निर्वाहस्य स्थितिरूपत्वेन तल्लिङ्गा-
धिकरणविषयवाक्यादेव प्राप्ततया प्रपञ्चरूपत्वस्य वक्तुमशक्यत्वा-
त् । नामरूपव्यतिरिक्तत्वस्य स्पष्टलिङ्गत्वेनैतत्प्रणयनानावश्यकता-
या अपरिहाराच्च ।

भास्कराचार्योक्तमप्येतेनैव व्याख्यातप्रायम् ।

यदपि विज्ञानमिच्छुः । यावान् वा अयमाकाशस्तावानेषोऽन्त-
र्हृदय आकाशः । आकाशो वै नामरूपयोर्निर्वहिता । परमे व्यो-
मन् प्रतिष्ठितेत्यादिषु ब्रह्मैवाकाशशब्दवाच्यं भवति । अर्थान्तरत्वा-
द्व्यपदेशात् । अर्थस्य अन्तरोऽर्थान्तरः । तस्य भावस्तत्त्वम् । आ-
दिपदेन नित्यत्वासङ्गत्वसूक्ष्मत्वादयो ग्राह्याः । तेषां व्यपदेशात् ।
आकाशवत् सर्वगतश्च नित्य इत्यादिषु कथनादित्याह ।

तन्मते व्यापकत्वकृतस्यार्थान्तर्वर्त्तित्वस्याकाशसाधारण्याद्,
यावान् वेत्येतद्भिन्नेषूक्तवाक्येष्वकाशपदेन केवलब्रह्मासिद्ध्या लि-
ङ्गसत्त्वे च तल्लिङ्गाधिकरणेन गतार्थत्वापत्त्याऽधिकरणवैयर्थ्यमेव ।

शैवस्तु । आकाशो भूतं, जीवो, ब्रह्म वा ? इति सन्दिह्य,
अमृतत्वादितद्धर्मव्यपदेशादित्याह ।

तदपि, यदस्ति तदमृतमिति, अमृताऽक्षरं हर इति जीवे-
ऽप्यमृतप्रयोगात् सौत्रहेतोरयोगाच्चासङ्गतमेव ।

रामानुजाचार्यास्तु । आकाशपदोक्तो मुक्तात्मा, परमात्मा वा ?
इति सन्देहे । अथ इव रोमाणि विधूय पापमिति मन्त्रे मुक्तस्यान-
न्तरं प्रकृतत्वात्, ते यदन्तरेत्यत्रापि नामरूपविमुक्तस्य तस्यैवाभिधाना-
त् । नामरूपनिर्वाहकत्वस्य तत्पूर्वावस्थायां सम्भवात् । मुक्तावस्थायां
ब्रह्मादिशब्दानां सम्भवात् । असङ्कुचितप्रकाशयोगेनाकाशप्रयोग-
स्यापि सम्भवान्मुक्तजीव एवात्रोच्यत इति पूर्वपक्षे । अत्र परमात्मै-
व । अर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् । आकाशो वै नामरूपयोर्निर्वहितेति
निर्वोदृत्वमत्रोच्यते । तच्चास्य नामरूपभाक्त्वान्मुक्तस्य जगद्-
व्यापारराहित्यादित्येवमुभयोर्न सङ्गच्छते । ईश्वरस्य तु, अनेन

सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन ॥ ४२ ॥

बृहदारण्यके ज्योतिर्ब्राह्मणे, याज्ञवल्क्ये किंज्योतिरयं पुरुष इत्यारभ्य, अभयः ह वै ब्रह्म भवति य एवं वेदेत्यन्ते सन्देहः । किं ब्रह्मवाक्यमेतद् उत जीवस्येति ।

जीवेनात्मनेति, यः सर्वज्ञः सर्ववित्, तस्मादेतद् ब्रह्म नाम रूपमज्ञं च जायते, सर्वाणि रूपाणि विचिन्त्येत्यादिषु श्रुत्यन्तं तद्व्योपपादयति । ते यदन्तरेति, । यद् यस्माद् अयमाकाशस्ते नामरूपे अन्तरा ताभ्यामस्पृष्टोऽर्थान्तरभूतस्तस्मात् तयोर्निर्वोढा अपहतपाप्मत्वात् सत्यसङ्कल्पत्वाच्च निर्वहिता । आदिपदेन ब्रह्मत्वादीनां संग्रहः । तथान्योऽर्थोऽर्थान्तरं, तस्य भावस्तत्त्वम् । तदादीनां व्यपदेशादित्यर्थः । नच मुक्तस्थानन्तरं प्रकृतत्वान्नैवमिति वाच्यम् । मन्त्रेऽपि, ब्रह्मलोकमभिसम्भवानीति परस्यैव ब्रह्मणः प्रकृतत्वादित्याहुः ।

तत्र सर्वापेक्षया प्रबलां श्रुतिमतिहाय लिङ्गाद्यपेक्षया निर्बलं प्रकरणमादाय संशयोत्थापनं चिन्त्यम् ।

मन्वभाष्यव्याख्यायां जयतीर्थस्तु । ते यदन्तरेत्यस्य, यद् ब्रह्म ते अन्तरा नामरूपे विना वर्तत इति व्याख्यानं कृत्वा, नामरूपराहित्याख्यविलक्षणार्थव्यपदेशात्, तद् ब्रह्मेति ब्रह्मत्वव्यपदेशाच्च । यद्वा । अर्थान्तस्त्वं रूपराहित्यम् । आदिपदेनाऽनामत्वमित्येवं सौत्रं हेतुं व्याचख्यौ । तच्चानामरूपत्वं भाष्यकारैरनामासौ प्रसिद्धत्वाद्दरूपो भूतवर्जनादिति ब्राह्मवाक्येनोपबृंहितम् ॥ ४१ ॥ ॥ १२ ॥

सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन ॥ विषयवाक्यमाहुः । * बृहदारण्यक इत्यादि * य एवं वेदेत्यन्ते सन्देह इति * । * बृहदारण्यक इति * तस्य षष्ठे प्रपाठके । अत्र, पत्यादिशब्दसूत्रात् तावदन्तं विषयवाक्यं, ब्राह्मणभेदेऽपि द्विरुक्त्यर्थादिरूपवाक्यभेदकादर्शनाच्चेति ज्ञेयम् । तेन ज्योतिर्ब्राह्मणं शरीरब्राह्मणं चेत्युभयोरत्र विषयवाक्यत्वात् तत्र सन्देह इत्यर्थः । सन्देहाकारमाहुः * किं ब्रह्मेत्यादि * । तथाच

जीवस्य ब्रह्मत्वप्रतिपादने जीववाक्यत्वम् । स्वातन्त्र्येण ब्रह्मण
एव ज्ञानकर्मत्वे ब्रह्मवाक्यत्वमिति ।

यद्यप्यर्थज्ञाने न सन्देहस्तथापि नियामकं हेतुमाह ॥ भेदेनेति ॥
तस्यायमर्थः । किञ्ज्योतिरयं जीव इति प्रश्ने सूर्यचन्द्राग्निवाङ्नि-
राकरणानन्तरम्, आत्मज्योतिः । आत्मा भगवानेवास्य ज्योतिरि-

वाक्यमेव सन्दिग्धं, न तु पूर्ववद्वाक्यगतः कश्चिदेव शब्द इत्यर्थः ।
सन्देह बीजमाहुः । * जीवस्येत्यादि * । * स्वातन्त्र्येणेति * । मुख्य-
तया । * ज्ञानकर्मत्वे इति * ज्ञेयत्वे । तथाचोभयथापि शक्यवचनत्वं
सन्देहबीजमित्यर्थः । अत्र पूर्वा कोटिः शङ्कराचार्यादृता बोध्या ।
तर्ह्युभयथा शक्यवचनत्वे कथं सन्देहनिवृत्तिरित्याकाङ्क्षायामर्थ-
ज्ञानाभिनिवृत्तिरित्यभिप्रेत्य तत्तात्पर्यबोधकं हेतुमवतारयन्ति । * यद्य-
पीत्यादि * । सन्देहो ह्युभयसाधारणैः पदैस्तादृशैरवान्तरवाक्यैश्च
भवति । यदा पुनस्तेषां प्रयोजनविचारात् तात्पर्यमत्र धार्यते तदैकत-
रपक्षपाते सोऽपेक्षीत्यर्थज्ञाने सति न सन्देहस्तथापि तदेव कथं स्या-
दित्याकाङ्क्षायां विवक्षितार्थनियामकं हेतुमाहेत्यर्थः । * भेदेनेति * ।
व्यपदेशादिति पूर्वसूत्रोक्तहेत्वेकदेशोऽत्रानुवर्तते । तथाच, भेदेन
व्यपदेशादित्येतावानत्र हेतुरित्यर्थः । नन्वयं हेतुर्जीवब्रह्मताप्रतिपा-
दकवाक्यत्वाङ्गीकर्तृभिस्तत्प्रतिपादकत्वेनैवाद्वियते । तथाहि । अत्र,
योऽयं विज्ञानमयः प्राणेष्वित्युपक्रमे जीवलिङ्गादुपसंहारे च, स वा
एष इत्यनेन तस्यैव परामर्शान्मध्ये बुद्धान्ताद्यवस्थोक्तेश्च संसार्युच्य-
त इत्याशङ्क्य पुनः पुनर्मोक्षप्रश्नात् तत्र तत्रानन्वागतपदस्य पुण्यपा-
पबुद्धान्ताद्यवस्थासम्बन्धराहित्यबोधकस्य प्रयोगाच्च तैर्मुक्तं तत्स्वरू-
पं प्राज्ञपदोक्तादीश्वराद् भेदेनोच्यत इति कथनात् । अतः कथमस्य
विवक्षितार्थनियामकत्वमित्यपेक्षायां तद् व्युत्पादयन्ति । * तस्या-
यमर्थ इत्यादि * । * अयमिति * वक्ष्यमाणरीतिकः । * जीव इति *
श्रौतस्य पदस्यार्थः । * आत्मा भगवानिति * याज्ञवल्क्यस्याशय
उक्तः । तत्र युक्तिस्तु यदि जीवः स्वज्योतिः स्यादादित्यादिस-
त्तायामपि तदनपेक्ष एव पर्ययनादिकं कुर्यात् । एवं त्वादित्यादिवद्
यदा भगवाननुगृह्णाति तदा तत् कुरुते, नो चेन्नेति कार्यकादाचि-

त्युत्तरानन्तरं, कतम आत्मेति प्रश्ने, योऽयं विज्ञानमयो ज्ञान-
रूप इन्द्रियेषु हृदि च प्रकाशमान इत्युत्तरे, जीवोऽप्येतादृश इति
तन्निराकरणार्थं स समानः सन् जीवतुल्यः सन् क्रीडतीत्यह ।

त्कत्वरूपाऽवगन्तव्या । तस्या अनुक्तत्वादात्मज्योतिरित्युत्तरानन्तरं
राज्ञा आत्मविषयकः, कतम आत्मेति प्रश्नः कृतः । स च न देहेन्द्रि-
यप्राणान्तःकरणेष्वन्यतमस्यात्मत्वसम्भावनामूलकः । सघ्राट्त्वेन
बहुश्रुततया तस्य तत्कोट्यनुपस्थानात् । मेधावी राज्ञेत्यग्रे कथना-
च्च । किन्तु जीवब्रह्मकोटिमूलक एव । तादृशे प्रश्ने, योऽयमित्यादिनो-
क्तमुत्तरम् । तन्नान्तर्ज्योतिरित्यस्य तेषु प्रकाशमान इत्यर्थः । इदं
च प्रकाशमानत्वं जीवस्याभिमानतया भगवतस्त्वन्तर्यामितयेत्युभ-
यसाधारणम् । अत एतावत्युत्तरे उक्ते जीवोऽप्येतादृश इति तस्य
सन्देहो नापैष्यतीति तन्निराकरणार्थं, स समानः सन्नित्याद्याह ।
एवं विज्ञानमयत्वस्य प्राणान्तर्वर्तित्वस्य च साधारण्यबोधनेन त-
योर्जीवलिङ्गता निवारिता । तेनैवोपसंहारस्यापि जीवपरत्वं वारित-
प्रायमेव । अतः परं स समान इत्यादेरर्थो विचार्यते । तत्र स इत्या-
दित्यादिवज्जीवानुग्रहकः । क्रीडा तु, उभौ लोकौ सञ्चरति ध्याय-
तीव लेलायतीवेत्युक्ता । लेलायतीवेत्यस्य लेलायतीवेत्यर्थः । ओ-
कारस्थान एकारः ।

यत्तु विज्ञायतेऽनेनेति विज्ञानं बुद्धिः । तन्मयस्तप्तायः प्राणे-
ष्विति सामीप्ये सप्तमी । बुद्धीन्द्रियकर्मेन्द्रियप्राणात्मकपञ्चदश-
प्राणसमीपस्थो हृद्यन्तर्ज्योतिरिति लक्षणया हृदयस्थबुद्धावन्तर्वर्त-
मानं ज्योतिरात्मा । आत्मनैवायं ज्योतिषेत्युपक्रमात् । पुरुषः पूर्णः
स हृद्यन्तर्ज्योतीरूप आत्मा समानः सन् प्रकृतत्वात् सन्नहितत्वा-
च्च बुद्ध्या सदृशः सन्नन्योन्यधर्माध्यासे सति तप्तायःपिण्डवत् ता-
दात्म्यमापन्नः सन्निति कैश्चिद् व्याख्यातम् ।

तन्मन्दम् । बुद्धेरत्राप्रकृतत्वेन तत्सादृश्यकथनस्यासङ्गतत्वा-
च्च । विज्ञानमय इत्यत्र विज्ञानपदे, नित्यं विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेति

तस्योभयधर्मा अप्युच्यन्ते क्रियामात्रस्य तन्मूलत्वाय । तत्र हि चत्वारि स्थानानि । अयं लोकः परलोकः स्वप्न इति त्रयं जीवसमानतया अनुभवति । तत्र स्वप्नस्य मिथ्यात्वाद् द्वयमेव । सुषुप्तं च चतुर्थम् । जीवस्य तु मोक्षोऽपि ।

ब्रह्मवाचकत्वत्यागेन योगग्रहणे बीजाभावे बुद्धेर्ब्रहीतुमशक्यत्वात् । यद्यत्र बुद्धिरभिप्रेता स्याद्, वाङ्मिराकरणोत्तरं, बुद्धिज्योतिरित्यपि मध्ये वदेत् । अतोऽत्र विज्ञानमयपदे ज्ञानप्रचुरं सर्वज्ञं ब्रह्मैवाभिप्रेतम् । अनुग्राहकत्वेनात्मन एवोक्तत्वात् । तस्य चान्तर्यामितया सर्वेष्वेव प्राणेष्ववस्थानात् । हृद्ययमिति श्रुतेर्हृद्यव्यवस्थानात् । एवञ्च हृदीत्यत्र लक्षणापि न स्यात् । परं त्वेतेषां पदानां कथाञ्जिजीवेऽपि वृत्तेस्तस्य निराकरणाय स समानः सन्नित्यादि वदतीत्येव युक्तम् । श्लेषेण परोक्षवादस्तु, समेनेन वदिष्य इति प्राथमिकाभिसन्धानाद् भगवतः परोक्षप्रियत्वज्ञानाच्च । तस्मादुक्त एवार्थ इति निश्चयः । ननु यद्यत्र ब्रह्म प्रतिपाद्यं स्यात् तदा ब्रह्मधर्मा एवाग्र उक्ताः स्युर्न जीवधर्मा इत्यत आहुः । * तस्योभयेत्यादि* । जीवमुख्यप्राणलिङ्गसूत्रे ब्रह्माश्रितत्वेन हेतुना जीवधर्माणं ब्रह्ममूलकत्वस्य साधितत्वात् तद्वदत्रापि जीवक्रियाणां तन्मूलत्वं बोधयितुं तद्धर्मा उच्यन्ते । भगवद्धर्माश्चोच्यन्त इति तस्यैवोभये धर्मा इति न ब्रह्मप्रतिपादकत्वक्षतिरित्यर्थः । एवं ब्रह्मधर्मकथनव्युत्पादनेन प्रकरणस्य ब्राह्मत्वं प्रतिपाद्य क्रीडां व्युत्पादयितुमुभौ लोकावित्यादेरर्थमाहुः । * तत्रेत्यादि * तत्र भगवत्क्रीडायामेतल्लोकः परलोकसन्ध्यसम्प्रसादाख्यानि चत्वारि स्थानानि । तेष्वेतल्लोकादित्रयं जीवसमानतयाऽनुभवति । समानः सन्नुभौ लोकौ सञ्चरतीति श्रावणात् । नच त्रयाणां सत्त्वे कथं द्वयोर्निर्देश इति शङ्क्यम् । तत्र * तेषु स्थानेषु, स्वप्नस्य मिथ्यात्वात् *, सत्यं द्वयमेवेत्यभिप्रायेणोभयनिर्देशात् । सुषुप्तं च चतुर्थम् । स एष तस्मिन् सम्प्रसादे रत्वा चरित्वेति वक्ष्यमाणाल्लिङ्गात् । जीवस्य तु मोक्षोऽपि *, पञ्चम इति शेषः । एषोऽस्य परमो लोक इति वक्ष्यमाणत्वात् । तत्र समानः

तत्रास्मिन्लोके जीवस्यानीशित्वं प्रत्यक्षसिद्धम् । मोक्षे त्वैक्यम् । स्वप्नस्तु माया । अतः परं द्वयमवशिष्यते । तत्र श्रुत्यैव भेदः प्रतिपादितः ।

तत्र भगवतो जीवसाम्ये अन्तःकरणेन्द्रियधर्माः प्राप्नुवन्तीति तन्त्रानुकरणमाह । ध्यायतीव लेलायतीवेति । बुद्धिसहितः स्वयमेव स्वप्नो भूत्वा जागरणानुसन्धानं न करोति । एवं जाग्रत्स्वापौ ब्रह्मणो लोकद्वयं जीवस्य स्थानत्रयमाह । स वा अयमिति कण्डिकाद्वयेन । स इति पूर्वप्रक्रान्तो जीवः । जीवस्य शरीरेन्द्रियाणां दुः-

ताया भेदतन्त्रत्वात् तं सर्वत्र वक्तुं विशेषमाहुः । * तत्रास्मिन्नित्यादि * । तत्राद्येऽनीशत्वाद् भेदः प्रत्यक्षसिद्धोऽतो नोक्तः । मोक्षे त्वैक्यमविभागे सत्यभेदप्रतीतिविषयत्वलक्षणमत्र, ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीति श्रुत्यैव वक्ष्यतेऽतस्तत्रापि नोक्तः । स्वप्नस्तु माया । अतस्तत्रापि नोक्तः । अतः परं द्वयमवशिष्यते * । सुषुप्तिः परलोकश्च । तत्र भेदः श्रुत्यैव * । अयं शरीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना सम्परिष्वक्त इति । अयं शरीर आत्मा प्राज्ञेनात्मान्वारूढ इत्यनेन प्रतिपादितः । तथाच मोक्षव्यतिरिक्तेषु सत्येषु सर्वेषु स्थानेषु भेदस्य सिद्धत्वात् तस्यैव जीवे ब्रह्मतानिरासकतया वियक्षितार्थनियामकत्वमित्यभिप्रेत्याचार्यः सुषुप्त्युत्क्रान्त्योरित्याहेत्यर्थः । एवं विशेषं बोधयित्वा इह लोके क्रीडाप्रकारमाहुः * तत्रेत्यादि * । तथाचेह लोकेऽनुकरणेन क्रीडेत्यर्थः । इदञ्चावतारदशायामपि पुराणेषु तत्र सिद्धम् । चेतुः प्राकृतौ यथेत्यादौ च । स्वप्ने क्रीडाप्रकारमाहुः । * बुद्धीत्यादि * । अयं च, सधीः स्वप्नो भूत्वेत्यादेरर्थः । तथाच तत्र मायारूपेण जागरणानुसन्धानरूपा जीववत् क्रीडेत्यर्थः । एवमुभयत्र भगवत्क्रीडाभुक्त्वा, स वा अयं पुरुष इति, तस्य वा एतस्य पुरुषस्येति कण्डिकाद्वयस्यार्थमाहुः । * जीवस्येत्यादि * । * पूर्वप्रक्रान्त इति * । किञ्ज्योतिरयं पुरुष इति प्रश्ने प्रक्रान्तो, न तु, स समान इत्यत्रोक्तः । अयमितीदमा प्रत्यभिज्ञानात् । कण्डिकाद्वयसिद्धमर्थमाहुः । * जीवस्येत्यादि । दुःखदातृत्वं च मायमपदाज्जेयम् । तथाचैतद्बोधनेनानी-

खदातृत्वमेव । अथेति भगवच्चरित्रम् । स तु स्वस्यानन्दं जीवस्य दुःखं च पश्यति ।

भेदोऽथशब्दात् । जीवस्यानीशित्वात् येन प्रकारेणायं जीवः परलोके गच्छति तमुपायं भगवानेव करोति ।

शत्वख्यापनार्थमेतत्कण्डिकाद्वयकथनमित्यर्थः । अथ यथाक्रममित्यादेरर्थमाहुः । * अथेतीत्यादि * । चरित्रस्य स्वरूपमाहुः । * स त्वित्यादि * । तदुक्तम्, अथ यथाक्रमोऽयं परलोकस्थाने भवति तमाक्रममाक्रम्योभयान् पाप्मन आनन्दौ पश्यति स इत्यन्तेन । श्रुत्यर्थस्तु, अथेति भिन्नप्रक्रमे । यथाक्रमः । आक्रमत्यनेनेत्याक्रम आश्रयोऽवष्टम्भो विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञालक्षणो यादृश आक्रमो यस्यासौ यथाक्रमः । अयं जीवः परलोकस्थाने भवति । परलोकस्थाने प्राप्तव्ये सति यादृशविद्याकर्मपूर्वप्रज्ञायुक्तो भवति तम् आक्रमं विद्यादिलक्षणमाक्रम्यावष्टभ्य । उभयान् एतस्यैव व्याख्यानं, पाप्मन आनन्दौश्चेति । पश्यति स परमात्मेति । तथाच जीवस्य कचिद् विद्यया परलोकः, कचित् कर्मपूर्वप्रज्ञाभ्याम् । भगवाँस्तु तत्तदन्तर्यामितया लोकान्तर्यामितया च तत्तन्नियमयन् स्वस्यानन्दं जीवस्य दुःखं च सुखं च पश्यतीत्येषा परलोके जीववत् क्रीडेत्यर्थः । नन्वस्यां कण्डिकायां भगवच्चरित्रमेवोच्यत इत्यत्र किं गमकमत आहुः । * भेदोऽथशब्दादिति * तथाच क्रमभेद एव गमक इत्यर्थः । तन्न यत् सिद्धं, तदाहुः । * जीवस्येत्यादि * । तथाचैषा द्वितीया तत्रत्या क्रीडेत्यर्थः ।

यत्रायं प्रस्वपितीत्यारभ्य, न प्रतिपद्यत इत्यन्ते यत् सिद्ध्यति तदन्न न प्रदर्शितमतः प्रदर्श्यते । यत्रायं प्रस्वपिति । यत्र स्थाने अयं जीवः प्रस्वपिति निद्राति, तत्र जीवस्य स्वप्नानुभवप्रकारं वक्ष्यंस्तद्धेतुभूतं भगवत्स्वापप्रकारमाह । अस्य जाग्रदवस्थायामनुभूयमानस्य लोकस्य, सर्वावतः सर्वपदार्थयुक्तस्य, मात्रां वासनात्मकमंशम् उपादाय गृहीत्वा स्वयं भगवान् विहृत्य वासनाग्रहणे ज्ञानस्य स्थूलरूपतिरोभावाज्जाग्रद्देहं निःसम्बोधं कृत्वा स्वयं निर्माय वक्ष्यमाणप्रकारेण

मानापदार्थनिर्माणं कृत्वा, तत्र करणं स्वेन भासा स्वधर्मात्मकेन ज्ञानेने-
ति स्वेन ज्योतिषा प्रखपिति, अलुप्तदृक्स्वभावेन स्वरूपेण, स सर्व-
धीवृत्त्यनुभूतसर्वे इत्यत्र स्वप्नजनेक्षितैकपदव्याख्यानव्युत्पादितया
रीत्या सर्वे स्वाप्तिकं विषयीकुर्वन् प्रस्वपितीति प्रकार उक्तः । अतः
परं जीवस्य तत्प्रकारमाह । अत्रायमित्यादि । अत्रास्मिन् भगवत्स्वा-
प्ते, अयं पुरुषो जीवः स्वयञ्ज्योतिर्भवति । भगवज्ज्योतिषा स्वप्नमनु-
भवन्नात्मज्योतिर्भवतीत्यर्थः । ननु इदयानां बहिःष्ठत्वात् स्वप्नेऽन्तः-
स्थः किं पश्यतीत्याकाङ्क्षायां स्वाप्नसृष्टेर्भिन्नत्वाय तत्र भगवत्कृतां
सृष्टिमाह । न तत्र रथा इति कण्डिकायाम् । अत एव, स हि क-
र्तृत्युक्तं, न त्वयं कर्तेति । किञ्च, स्वप्नेऽपि सर्वपदार्थान् प्रति न जीवस्य
कर्तृत्वं प्रतीयते । सिद्धवदेव बहूनां प्रत्ययात् । स्वदुःखजनकपदा-
र्थं प्रतिस्वकर्तृत्वस्यासङ्गतत्वाच्च । अत्राप्यग्रे, भ्रन्तीव जिनन्तीवेति
श्रावणाच्च । तस्माद् भगवानेव स्वप्नसृष्टिकर्तेति निश्चयः । इममेवा-
र्थं श्लोकैः संगृह्याह । तदप्येते श्लोका इति । तत् तत्र पूर्वोक्तेऽर्थेऽपि,
एते वक्ष्यमाणाः श्लोका मन्त्राः सन्तीति शेषः । तानाह । स्वप्नेनेति ।
स्वप्नेन मायिकेन रूपेण शरीरं जीवमभिप्रहृत्य तिरस्कृत्य असुप्तः
स्वयं, सुप्तान् प्राणादीन् अभिचाकशीतीति प्रकाशयति । शुक्लं शुद्धं
स्वप्नकाशितं जीवमिन्द्रियादिकं चादाय पुनरैति आगच्छति । स्थानं
जाग्रद्व्योक्तं, हिरण्मय आनन्दमयः, पौरुषः पुरुषः, पुरुषस्य जीवस्य
सखा । एकहंसः । एको मुख्यः सन् सुप्ततिरस्कृतान् हसतीत्यर्थः ।
अन्यदपि स्वाप्नं विशेषमाह । प्राणेनेति । प्राणेन पञ्चवृत्तिना आस-
न्न्येन, अपरं निकृष्टं स्थूलं, कुलायं नीडं शरीरं रक्षन् मरणशून्यं कु-
र्वन् अमृतः । पञ्चम्याः स्वादेशः । अमृतात् कुलयाद् बहिर्बुद्धिसंप-
र्करहिते देशे चरित्वा स्वाप्नं भोगं कृत्वा तत्कौतुकं दृष्ट्वेति यावत् ।
सः परमात्मा, यत्न कामम् । लिङ्गमशिष्यम् । यत्रेच्छा तत्र, अमृतः,
अमरणधर्मा ईयते गच्छति । हिरण्मय इत्यादिकं पूर्ववत् । यत्र का-
ममिति विवृणोति । स्वप्नान्ते स्वप्नदेशे । ईयमानः प्राप्नुवन् । शेषं
स्फुटम् । रूपाणि देव इत्यादेः प्रदर्शितस्वप्नकथनस्य प्रयोजनं स्वय-
ञ्ज्योतिष्प्रसमर्थनमित्यभिप्रायेणाह । आराममिति । आरामम् आर-
मणं क्रीडेति यावत् । अत्र यदि जीवः कर्तृत्वेनाभिप्रेतः स्यात् तदा,
आरामं स्वस्य पश्यन्ति न स्वं पश्यति कश्चनेति श्रुतिर्ब्रूयात् । तं क-

अथो खल्विति भगवतो न जागरितस्वप्नभेदोऽस्तीति पक्षः।
परं स्वयञ्ज्योतिष्टुं तत्र स्पष्टम् ।

एतावदूरे भगवच्चरित्रमङ्गीकृत्य जीवविमोक्षार्थं प्रश्नः ।

श्चनेति कर्मकर्तृभावं च न ब्रूयात् । एवं क्रीडां बोधयित्वा तस्या दु-
र्ज्ञेयत्वाय जागरणं निषेधति । तदित्यादि । तत् तस्मात् को वेद त-
स्मिन् समये भगवान् किं प्रदर्शितवानिति ज्ञानाभावात् कारणात् ।
आयतं गाढसुप्तं, न बोधयेत् । न जागरयेत् । तत्र हेतुः । इत्याहु रित्या-
दि । इति एवं वक्ष्यमाणं चिकित्सका आहुः । दुर्भिषज्यं दुश्चिकि-
त्सत्वम् अस्मै सुप्ताय भवति । यदि बोधयेत् । यं देशमयं पश्यन्
स्थितस्तमेष न प्रतिपद्यते, न प्राप्नोति । एवं भगवतः स्वप्नमङ्गीकृत्य
स्वयञ्ज्योतिष्टुं साधितम् । अतः परं भगवतः स्वप्नमङ्गीकृत्य तथात्वं
साधयतीत्याहुः । * अथो इत्यादि * । तथाच मतान्तरतयोलेखादय-
यमन्यः पक्ष इत्यर्थः । श्रुत्यर्थस्तु । अथो इति भिन्नप्रक्रमे । खल्विहाहुः ।
अर्थादन्ये । किम् ? । एष पूर्वोक्तोऽस्य भगवतो जागरितदेश एव ।
हि येतो हेतोः । यान्येव पदार्थजातानि जाग्रत् पश्यति तान्येव सुप्तः
पश्यतीति । तदुक्तं श्रीभागवतेऽपि, लोकानपीतान् ददृशे स्वदेह
इति । तथाच यत्रापीतानामपि दर्शनं, तत्र स्थितानां दर्शने कः स-
न्देह इति भगवतो न जागरितस्वप्नभेद इति प्रलय इवात्रापि स्वय-
ञ्ज्योतिष्टुमिति तदाशयः । एतस्य मतान्तरत्वे हेतुमाहुः * परमित्या-
दि * । * तत्रेति * । व्याख्याते पक्षे पूर्वमादित्यादीनां कथनाज्जागरि-
ते स्वयञ्ज्योतिष्टुस्यास्पष्टत्वादत्रास्यानुपयोगित्वम् । परप्रतिपत्त्यभा-
वात्तः पूर्वोक्त एव पक्षो युक्त इति तदाशय इत्यर्थः । एतच्छ्रवणोत्तरम्,
यमेवं तद् याज्ञवल्क्येति जनकेनाङ्गीकारात् प्रश्नोत्तरपूर्तिर्जातेति
सिद्धम् । अतः परं यो मोक्षप्रश्नः, अत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव ब्रूहीति
स कुत इत्यपेक्षायामाहुः । * एतावदित्यादि * । समानः सन्नित्यां-
रभ्य स्वप्नपर्यन्तं भगवच्चरित्रं बन्धकमङ्गीकृत्य मोक्षस्तर्हि कथ-
मित्याशयेन तत्प्रश्न इत्यर्थः । तर्हि मोक्षसाधनं तत्र वाच्यम् । जीवा-

स वा एष इति जीववाक्यम् । तस्य सहजः सङ्गो नास्तीति स्वप्न-
सङ्गाभावं प्रत्यक्षतः प्रदर्शयन्नसङ्गत्वमाह । तावतापि जागरणाव-
स्थायामसङ्गत्वज्ञानाय पुनः प्रश्नः । तत्र मत्स्यदृष्टान्तोऽवस्थाभे-
दज्ञानाय क्रियाज्ञानप्रधानः ।

ऽवस्थादिकथनस्य कः प्रसङ्ग इत्यत आहुः । * स वा एष इत्यादि * ।
जीववाक्येनाहेत्यर्थः । श्रुत्यर्थस्तु, स वा एष जीव एतस्मिन् स्वप्नान्ते
स्वप्नदेशे रत्वा चरित्वा हृष्ट्वैव पुण्यं च पापं च पुनः प्रतिन्यायं प्राति-
लोभ्येन नितराम् आयो गमनं यथा स्यात् तथा, प्रतियोगिनी यौति
मिश्रीभवतीति योनिर्जागरितादिस्थानं तल्लक्ष्यीकृत्य आद्रवत्यागच्छति
बुद्धान्ताय जागरणायैव । एवं जीवस्य क्रियां बोधयित्वा तस्यास-
ङ्गत्वं व्युत्पादयति । स यदत्र किञ्चित् पश्यत्यनन्वागतः । अनु-
लक्ष्यीकृत्याऽऽगतोऽन्वागतस्तद्भिन्नोऽनन्वागतः साक्षिभूत उदासीनः
सन् पश्यतीत्यनुभवसिद्धम् । तत्रत्यमुखदुःखेषु तत्साधने चा-
नासक्तेरनुभवसिद्धत्वात् । तेन साक्षित्वेन हेतुना भवत्यसङ्गोऽना-
सक्तो हि निश्चयेनायं पुरुष इतीति । तथाच मोक्षे स्वरूपयोग्यता-
बोधनं प्रसङ्ग इत्यर्थः । द्वितीयप्रश्नतात्पर्यमाहुः । * तावतापीत्या-
दि * । स्वप्ने असङ्गत्वे ज्ञातेऽपि जाग्रत्यासक्तिदर्शनात् तस्या यो-
ग्यताया अकिञ्चित्करत्त्वमतस्तद्वासङ्गतत्वज्ञानाय पुनः प्रश्न इत्य-
र्थः । श्रुतावत ऊर्ध्वमित्यस्य स्वप्नादुत्कृष्टायां जाग्रदवस्थायामि-
त्यर्थः । उत्तरस्य तात्पर्यमाहुः । * तत्रेत्यादि * । * तत्रेति * उ-
त्तरे । * क्रियाज्ञानप्रधान इति * क्रियाया ज्ञानं मुख्यं यन्न ताह-
शः । तथाच यथा नदीक्रियाविलक्षणया क्रियाया मत्स्ये नदीभि-
न्नत्वज्ञानं, कूलद्वये सञ्चरणात् तत्र तत्र सहजासक्तिशून्यत्वज्ञानं
च । तथा जीवस्य स्वप्नदेशे बुद्धदेशे च सञ्चरणक्रियायाऽवस्थाद्व-
यभिन्नत्वज्ञानम् । उभयत्र सञ्चरणाच्च तत्र तत्र सहजासक्तिरहि-
तत्वज्ञानम् । अतोऽयं दृष्टान्तस्तदर्थं तथैत्यर्थः । एवं जागरितेऽप्य-
स्यासङ्गत्वे ज्ञाते, एतस्य सहजासक्तिः केल्याकाङ्क्षा स्यात्, तदर्थं प्रश्नं
च कुर्यादतस्तदर्थं स्वत एवाग्रिमं वरदानानुरोधाद् वक्तीत्यग्रेऽनु-

इयेनसुपर्णदृष्टान्तस्तु सुषुप्तौ भगवत्स्वरूपप्राप्तयेऽवस्थान्तः ।
यत्रेति च भगवान् । पञ्चवर्णनाडीकृत एवास्य क्लेशो, भगवत्कृत
एवानन्द इति स्वप्नानन्दो भगवद्रूपः परमो लोकः । सुषुप्तिस्त्व-
कामरूपो भगवान् । अत्र ज्ञानाभावादुभयोः स्पष्टतया भेदनिर्देशः ।
शारीरः प्राज्ञ इति ।

शशासेति पदोक्त्वा ज्ञायते । तदर्थं सर्वस्य प्रघट्टकस्यार्थं व-
क्ष्यन्तः इयेनादिदृष्टान्ततात्पर्यमाहुः । * इयेनेत्यादि * ।
तत्र भगवत्सत्त्वे किं मानम् ? अत आहुः । * अवस्थेत्यादि * ।
एतस्मादन्ताय धावतीत्यन्तपदोक्तोऽवस्थान्तः । यत्र सुप्त इत्यग्रिमं
वाक्यं च सुषुप्तौ भगवत्सत्त्वे मानम् । श्रुतौ, सल्लयायैव ध्रियत इ-
त्यस्य सम्यग् लयः श्लेषो यत्र तादृशस्थानाय गच्छतीत्यर्थादन्तपदेन
भगवल्लाभात् । यत्रेति वाक्ये तु सर्वकामनाभावकथनेन तल्लाभादि-
त्यर्थः । तत्प्राप्तिश्च न धावनमात्रेण, किन्तु हेत्वन्तरेणेति वक्तुं, ता
वा अस्यैता इत्यादेस्तात्पर्यमाहुः । * पञ्चेत्यादि * । * भगवद्रूप
इति * अक्षरात्मकः । तथा श्रुतौ नाडीः प्रक्रम्यान्ते, अविद्याभय-
मन्यत इच्छुपसंहारात् तास्वेवाविद्यासम्बन्धो दुःखदः । अग्रे तु
भगवत्सम्बन्धात् साभिभूयते । ततोऽथेति प्रक्रमान्तरादुपसंहारे
लोकपदाच्चाक्षरम् । ततः पुनरथशब्दात् कामाभावरूपलिङ्गप्रत्यभि-
ज्ञानाच्च सुषुप्तिः सुषु सुप्तिर्यत्रेति तत्स्थानं भगवान् । तेन तत्स-
म्बन्धादस्यापि सुषुप्तिरित्यर्थः । तत्र जीवेश्वरयोर्निर्देशस्य तात्पर्य-
माहुः । * अत्रेत्यादि * । तद्वा अस्यैतदात्मकाममिति श्रुतौ तद्
अन्ताय धावदेतद् उच्यमानमस्य जीवस्य आत्मकामरूपमकाममाप्त-
काममित्युक्तम् । अत उभयोः साधर्म्ये भेदज्ञानाभावात् तज्ज्ञानार्थं
स्त्रीदृष्टान्तपरिष्वङ्गक्रियातृतीयाविभक्तिभिर्भेदनिर्देशः कृत इत्यर्थः ।
बाह्याभ्यन्तरज्ञानाभावस्तु परिष्वङ्गहेतुक इति श्रुतावेव स्फुटम् ।
तथाच यद्यवस्थात्रयमुक्तं जीवस्वरूपमेतन्महावाक्ये विवक्षितं स्यात्
तदा शारीरप्राज्ञयोर्भिन्नावस्थावैशिष्ट्येऽपि स्वरूपभेदादत्रोक्तमेतत्त्रयं
विरुद्धेति । यदि च परिष्वङ्गो नामात्यन्तमैक्यमिति विभाव्यते,

नाड्याच्छादनाभावोऽतिच्छन्दः । तत्र भगवत्स्वरूपं गतस्य बाह्येन्द्रियधर्माभावमाह । विजानीयादित्यन्तेन बाह्येन्द्रियाणां सलिलत्वमिति पूर्वोपपत्तिः ।

तदापि लक्षणादोषो दृष्टान्तविरोधश्च बुरुद्धरः । तस्मान्नेदं जीवब्रह्मताप्रतिपादकं वाक्यमिति हृदयम् । 'जाग्रत् स्वप्नः सुषुप्तिश्च गुणतो बुद्धिवृत्तयः । तासां विलक्षणो जीवः साक्षित्वेन विनिश्चितः' इत्यादिवाक्योक्ता वृत्तयस्तु विषयोपधानाज्जायन्ते । जाग्रति तथा निश्चयात् । विषयस्तु ततो भिन्न इति भगवतः सुषुप्तिव्योक्तौ न किञ्चिद् बाधकम् । तमोऽभिभूतः सुखरूपमेतीति श्रुत्युक्तोऽभिभवस्तु भेदज्ञानाभावे हेतुः । अविद्याप्युपकाराय विषवज्जायते नृणामिति मार्कण्डेयपुराणोक्तन्यायादागमनं प्रति च । ततोऽन्यत्र बुद्धान्ताय गमनं चाविद्यैवेति न कोऽपि कापि विरोधः । अतः परम् आत्मकामे रूपे आत्मकामत्वमकामत्वं च कुत इत्याकाङ्क्षापूरणाय, तद्वा अस्यैतदतिच्छन्द इत्यादिग्रन्थ इत्याशयेन तत्तात्पर्यमाहुः । * नाड्येत्यादि * । * तत्रेति * सुषुप्तौ । * बाह्येन्द्रियधर्माभावमिति * बाह्यादीनां त्रयाणामभावम् । * पूर्वोपपत्तिरिति * पूर्वोक्ते सर्वस्मिन् युक्तिः । श्रुत्यर्थस्तु, तद् आत्मकामं वै निश्चयेन अस्य जीवस्य एतत् प्राज्ञपरिष्वक्तम् अतिच्छन्दः । छादयतीति छन्दो नाडी । अतिक्रान्तं छन्दांसीत्यतिच्छन्दस्तदादिगुणकमतस्तथा । तर्ह्यपहतपाप्मत्वादिकमेव कथमित्यत आह । अत्र पितेत्यादि । तथाच नाडीछादनाभावेन पित्रादीनां देहसम्बन्धिनां सनादीनां देहानां च सम्बन्धविरहादपहतपाप्म, पुण्यपापाऽसम्बन्धाद् अभयं, तीर्णशोकोत्वाद्शोकान्तरमित्यर्थः । तर्हि पित्रादीनां पापान्तानां सत्त्वे कथं तदसम्बन्ध इत्यत आह । यद्वैतदित्यादि । वै एवकारार्थः । यद् वै यदेव तद् पूर्वोक्तं पित्रादिकं न पश्यति, सुषुप्तौ भगवत्स्वरूपं प्राप्तो न चक्षुर्विषयीकरोति तद् द्रष्टव्यं पूर्वोक्तं पश्येत्क्षुर्गोचरीकुर्वन्नेव न पश्यति । एवमुभयं प्रतिज्ञाय पूर्वं दर्शनमुपपादयति । हि यतो हेतोर्द्रष्टुर्जीवस्य दृष्टेस्तद्धर्मरूपस्य ज्ञानस्य विपरिलोपो

एष ब्रह्मलोक ईश्वरभ्यः, अनुशशासैतदमृतमिसन्तेनानन्द-
रूपो भगवान् प्रतिपादितः फलत्वाय । एतावता उभयासङ्गः प्र-
तिपादितः ।

दर्शनसाधनतद्विषययोस्तत्राभावेन विरोधात् सर्वात्मना अदर्शनं
तत्र विद्यते । कुतः । अविनाशित्वात् । प्रकाशकस्यात्मज्योतिषः, सर्वे
जीवाः सर्वमया इति श्रुत्यन्तरात् सर्वप्रचुरस्य जीवस्वरूपस्य च
नित्यत्वात् । तर्ह्यदर्शनं कुत इत्यतस्तदुपपादयति । तुः शङ्कानिरा-
से । यत् पश्येदत्र यत्पदेन कारणस्य विषयस्य च संग्रहः । तद् द्वि-
तीयं करणं विषयश्च ततोऽन्यद् विभक्तं नास्ति । तथाच बाह्यस्य
विषयस्य विभक्तस्य कारणस्यचाभावात् । तद्धर्मरूपस्य दर्शनस्या-
भाव इत्यर्थः । एवमग्रेऽपि सर्वत्र एवमत्र बाह्येन्द्रियधर्माणाम-
भावः प्रतिपादितः । अतः परमन्यत्वविभक्तयोरभाव एव कथमित्य-
तस्तदुपपादयति । सलिल इत्यादि । एको मुख्यो द्रष्टा भगवानेव
सलिलः । यथोदकं शुद्धे शुद्धमासिकं तादृगेव भवतीति श्रुत्यन्त-
रात् सलिलवत् । अद्वैतः । द्विधा इतं द्वीतम् । तस्य भावोऽद्वैतम् ।
न विद्यते द्वैतं यस्मिन्नित्यद्वैतो भवतीति तदानीं भगवतः सर्वात्म-
कत्वप्राकट्येन द्वैतराहित्यादन्यत्वविभक्तयोरभाव इत्यर्थः । तदिद-
माहुः * बाह्येत्यादि * । एतदग्रिमग्रन्थस्य तात्पर्यमाहुः । * एष इत्या-
दि * एष इत्यनेन, एको द्रष्टेत्यनेनोक्तं मुख्यं द्रष्टारं परामृश्य ब्रह्मलो-
कपदेन तस्य ब्रह्मात्मकस्थानत्वं विधाय जीवस्य तावत्पर्यन्तं प्रा-
प्तिरिति बोधनाय, एषास्य परमा सम्पदित्याद्युक्त्वा तस्य माहा-
त्म्यबोधनायाऽन्येषामानन्दानामेतदंशत्वं बोधयित्वा, एष ब्रह्मलोकः
सम्प्राडिति निगमयित्वा तस्य परब्रह्माभिन्नत्वाय भूमवाचकेनाऽमृत-
पदेनोपसंहारात् तथेत्यर्थः । ननु स्वप्ने जीवस्यासङ्गतत्वश्रवणेऽपि
जागरिते सङ्गेन स्वरूपयोग्यताविघटनमाशङ्क्य तत्रापि तज्ज्ञानार्थं
मोक्षसाधनप्रश्ने, तद्यथा महामत्स्य इति महामत्स्यदृष्टान्तेन पुनः
पुनः स्वप्नान्तबुद्धान्तसञ्चरणादेवासङ्गत्वं सिद्धम् । तदुत्तरं ज्ञेय-
सुषुप्तिमारभ्य यदेतावत् सुषुप्तिमाहात्म्यमुक्तं तस्य किं प्रयोजन-
मत आहुः । * एतावतेत्यादि * । पुनः पुनरुभयत्र सञ्चरणादुभ-

तस्यानुभवारूढत्वाय पुनः प्रश्नः । दर्शनादर्शनावापोद्वापाभ्यां सिद्धमसङ्गो ह्ययं पुरुष इति । एवं जीवं सुषुप्तौ भगवन्तं च ज्ञात्वा मोक्षोपायं पृच्छति । तत्र याज्ञवल्क्यस्य भयं जातं, सुषु-
प्तिरयं निर्बन्धेनापि सर्वं ज्ञास्यतीति जीवब्रह्मधर्मानेकीकृत्य जीवो-
पक्रमेण ब्रह्मोपसंहारेणाह । तत्र, स यत्रेति जीवस्य मूर्च्छोपता-

यत्र समाना तस्यासक्तिरिति स्यादतस्तान्नवृत्त्यर्थमेतावान् ग्रन्थ इत्यर्थः । तर्हि पुनर्मोक्षसाधनप्रश्नस्य किं प्रयोजनमत आहुः । * तस्येत्यादि * । यदि सुषुप्तेः सकाशात् तस्य भेदो न ज्ञायेत, त-
द्देश्वराद् भेदोऽपि न ज्ञायेतेति तस्यानुभवारूढत्वाय स इत्यर्थः । उ-
त्तरस्य तात्पर्यमाहुः । * दर्शनेत्यादि * । तत्रापि स्वप्नान्तवद् वा-
क्यम् । अत्र संप्रसादः सुषुप्तिः । सम्यक् प्रसादो यत्रेति समासात् ।
रमणं स्वरूपानन्दानुभवः । आनन्दभुगिति श्रुतेः । चरणं सत्सम्प-
त्तिः । सता सौम्य तदा सम्पन्नो भवतीति श्रुतेः । पुण्यदर्शनमान-
न्दानुभवः । तस्य तत्फलत्वात् । अत्र सुखमस्वाप्समित्यनुस्मरणा-
त् । पापदर्शनं तु, न किञ्चिद्वेदिषमित्यज्ञानानुस्मरणम् । शेषं पूर्व-
वाक्यसमानम् । अत्र बुद्धान्ताऽऽद्रावणकृतो यो दर्शनावापोऽदर्शनो-
द्वापश्च, ताभ्यां कृत्वा सुषुप्तावपि साक्षित्वेनैव दर्शनं सिद्धम् । अ-
तस्ततोऽपि भिन्न इति तन्नाप्यनासक्तत्वादसङ्गो ह्ययं पुरुष इति सिद्ध-
म् । तत्स्वरूपस्यावस्थातो भिन्नत्वं, तास्वनासक्तत्वं च सिद्धम् ।
तावता तस्य मोक्षे स्वरूपयोग्यताऽनुभवारूढा जातेत्यर्थः । अग्रिमप्र-
श्नतात्पर्यमाहुः । * एवमित्यादि * । जीवं मोक्षयोग्यत्वेन, भगवन्तं
तदावृत्तेन च ज्ञात्वा तत्प्रश्न इत्यर्थः । उत्तरस्य तात्पर्यमाहुः । * त-
त्रेत्यादि * । * सर्वं ज्ञास्यतीति * । कामप्रश्नव्याजेन सर्वं ज्ञानं म-
दीयं ग्रहीष्यतीति । * आहेति * । कामप्रश्नवरदानस्य भयस्य
चानुरोधादुक्तरीत्या मोक्षोपायं वक्तुं पूर्वं सकामस्य कर्तुर्मरणाव-
स्थां सप्रकारामुक्त्वा ततो निष्कामस्य कर्तुर्मोक्षोपायं सुषुप्त्यवस्थयै-
कीकृत्य श्लिष्टतया आहेत्यर्थः । श्रुतौ तु, अन्तेभ्य उदरौत्सीदिति
प्रश्ननिर्णयावसानेभ्यः पुनः पुनरवरोधं कृतवानिति हेतोर्भयं जात-
मित्यर्थः । उत्तरं विवृण्वन्ति । * स यत्रेत्यादि * । श्रुतौ तु,

पावस्था । तद्यथा अन इति मरणावस्था । तत्र भगवानेवैनं लोकान्तरे नयति ।

तद्यथा राजानमिति भगवत्सन्मानम् । एवंविदमिति वचनात् । जीवस्तु नैवंविदः । सिद्धवद्भवान्न ज्ञानविधिः । वाक्यभेदप्रसङ्गाच्च ।

अणिमानं स्थूलशरीरकाश्यम् । उपतपतेति । उपतापजनकेन ज्वरादिना, न्येति प्राप्नोति । ततोऽणिमानं ज्ञानकाश्यरूपां मूर्च्छां नितरां गच्छति । बन्धनादिति वृन्तात् । सम्प्रमुच्येति ममतात्यागेन स्वगुणं चैतन्यमाकृष्य । प्रतियोनीति स्थूलशरीरं लक्ष्यीकृत्य । प्राणायेति पुनरुज्जीवनाय । सा स्थूलदेहप्राप्तिरस्य येन हेतुना प्रकारेण च भवति तं हेतुं प्रकारं वक्तुं मरणावस्थोच्यत इत्याहुः । * तद्यथा अन इति * मरणावस्थेति * । हेतुर्भगवान् दार्ष्टान्तिके स्पष्टः । श्रुतौ । सुसमाहितमिति, भाराक्रान्तम् । उत्ससर्जदिति, शब्दं कुर्वत् । शरीर आत्मेति लिङ्गशरीरविशिष्टो जीवः । अन्वारूढ इति शाकटिकेनेवाधिष्ठितः । उत्ससर्जदिति वेदनया दिकादिशब्दान् कुर्वन् । अग्रिमकण्डिकयोरर्थमाहुः । * तद्यथा राजानमित्यादि * । श्रुतौ । प्रत्येनसः, पापिनां शासनार्थं नियुक्ताः । ग्रामण्यो, ग्रामनायकाः । प्रतिकल्पन्ते, उद्भूयज्य स्वोपयोगाय प्रतीक्षन्ते । भूतानि शरीरान्तरारम्भणायेश्वरेण नियुक्तानि । ननु जीवब्रह्मणोरुभयोरपि तत्र गमने कथं ब्रह्मण एव सन्मानमित्यत आहुः । * एवंविदमित्यादि * । * नैवंविदिति * संसारिण उपक्रान्तत्वादैवंविदपदे परामृष्यमाणो जीवत्वेन न वक्तुं शक्य इत्यर्थः । ननु प्राज्ञान्वारोहान्तज्ञानवन्तमनूद्य, तस्मिन् ब्रह्मायातीति ज्ञानकथनात् पूर्वोक्तकर्मफलविदः संसारिणो जीवस्यैवेदं सन्मानं, न ब्रह्मण इति चेत् तत्राहुः । * सिद्धवदित्यादि * । अत्र किमेवं ज्ञानं विधीयते, उतानूद्यते ? । नाद्यः । सिद्धवचनात् । एवंविद्वेदिति विधिवाक्यं कल्पयित्वैतद्योजनेन वाक्यभेदप्रसङ्गाच्च । अतोऽनूद्यत इत्येव वक्तव्यम् । तथा सति जीवस्य तथात्वबाधाद् ब्रह्मण एव सन्मानमित्यर्थः ।

स यत्रेति जीवे मोहोऽधिकः । अथैनमेते प्राणा इति भगव-

यन्तु पूर्वं भूतानि राजभृत्यवदेहमारभ्य प्रतीक्षन्ते । पश्चादात्मा राजवत् तत्र गच्छतीत्यंशोऽत्र विवक्षितः । शरीरारम्भकैर्भूतैः सहैवात्मनो गमनमिति राद्धान्तस्थितेरित्युक्तम् ।

तत् साहसमेव । अविचक्षितत्वे मानाभावात् । दृष्टान्तकथन-
वैयर्थ्यप्रसङ्गाच्च । प्रयियासाबोधिकायामग्रिमकण्डिकायां प्राणो-
पसमायनोक्तिवद् भूतोपसमायनस्यानुक्तत्वेन भूतैः सह गमनसि-
द्धान्तस्याप्रयोजकत्वाच्च । श्रुतौ । उपसमायन्तीति स्वस्ववसतिं
त्यक्त्वा तेन सह गन्तुं निकटे समायान्ति । यत्रैतदूर्ध्वोच्छ्वासी
भवतीति, पूर्वोक्तमरणावस्थाया उपसंहारे स्मारणम् । अतः परं
शारीरब्राह्मणस्यार्थमाहुः । * स यत्रेत्यादि * । स यत्रायं शरीर
श्चात्मा लिङ्गविशिष्टो जीवः । अबल्यं नीत्य, पूर्वोक्तोपतापादिना
नैर्बल्यं नितरां प्राप्य । सम्मोहमिव न्येति, मरणावस्थायामधिकं मोहं
प्राप्नोति । तदा तत्कमणस्य कर्तुमशक्यत्वात् तदुपायं भगवानेव क-
रोति । यथाक्रमोऽयं परलोकस्थान इत्यादिना पूर्वं तस्योक्तत्वात् ।
तदिदानीं सविस्तरं वदामीति ज्ञापनायाथैनमेते प्राणा इत्यथशब्दः ।
नच प्राणाः स्वत एवायान्तीति शङ्क्यम् । जडत्वात् । अतो जीवे
सम्मुग्धे भगवत्प्रेरिता एवायान्तीत्याशयेनाहुः । * अथैनमित्या-
दि * । श्रुतौ । अथेति भगवत्प्रेरणोत्तरम् । प्राणा वागदयः । स
इति जीवः । तेजोमात्रा इति प्रज्ञांशभूतानि करणानि । समभ्या-
ददान इति । उपसंहरन् । अवक्रामति । अन्यतश्चैतन्यमुपसंहृत्य
हृदयेऽभिष्यनक्ति । चाश्रुष इति । चश्रुषि भवः सूर्योशः । पराङ्
न पर्यावर्तत इति । स्वकार्यरहितो भवति । अरूपज्ञ इति जीवस्तथा
भवति । तत्र हेतुः । एकी भवतीति । लिङ्गात्मना करणग्रामे मि-
श्रीभवति । तदा पार्श्वस्थाच्च पश्यतीत्याहुस्तद्विदः । एवमग्रेऽपि
सर्वत्र । एवमुपसंहृते करणग्रामे निष्कमणसाधनीभूतं व्यापार-
माह । तस्येत्यादिना । हृदयस्याग्रं, हृदयच्छिद्रनाडीमुखं प्रद्योतते
भगवज्ज्योतिषा स्वप्न इव तदानीं प्रकाशयुक्तं तिष्ठति । प्राण इति
मुख्यः प्राणः । प्राणा इति वागदयः । अनूकामन्तीति । मुख्यप्राणगम-

चचरित्रं, सम्पद्यत इत्यन्तेन । श्लोके तद् ब्रह्म अस्य जीवस्य

नोत्तरं सहैकीभूय गच्छन्ति । संज्ञानमिति । पूर्वोक्तप्रद्योताद्देहत्वेन भातां बुद्धिम् । अन्ववक्रामतीति । अश्ववत्तामारोहति । सविज्ञानो भवति, गमनार्थं विशेषज्ञानवान् भवति । तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा चेति । विद्या सदसद्विषयकं ज्ञानम् । कर्माऽहृष्टरूपं लिङ्गगतिरूपं च । यद्वा, विद्या उपासनात्मकं ज्ञानम् । कर्म यद्वादिरूपम् । यथाक्रतुरस्मिन् लोक इत्यादिश्रुतेः पूर्वप्रज्ञा, संस्कारात्मना वर्तमानं ज्ञानम् । समन्वारभेते, अनुगच्छतः । जलायुका, जलौका । निहत्येत्यस्य व्याख्यानमविद्यां गमयित्वेति । अज्ञानं प्रापयित्वा, निश्चेष्टं कृत्वेत्यर्थः । पेशस्कारी भ्रमरीविशेषः । पेशसो रूपस्य मात्रामपादायापच्छिद्यन्त्यं स्वरुद्धकीटीयं नवतरं रूपं तनुत एवमयं पुरुष इदं स्थूलशरीरं निहत्य तस्माद् रूपाद् वासनया तदंशं गृहीत्वेति यावत् । त्यक्ते पूर्वशरीरे वासनया कथं तदंशग्रहणमित्यत उपपादयति । स वा अयमात्मेत्यादिना । तथाच सर्वमयत्वेन नानावासनाशालित्वाद् या वासना तदा कर्मणोद्बुद्धते तथा पूर्वस्माद् रूपांशोपादानमित्यर्थः । अत्र पक्षान्तरमाह । अथो खल्वित्यादि । तेन कस्य चित् कर्मणा वासनोद्बोधे तदनु-रूपो देहः । कस्यचित्तु कामार्थीनः । यथा नृगस्य । उभयत्रापि भगवदिच्छा नियामिका । एवं जीवस्य लोकान्तरप्रापकं भगव-च्चरित्रं विस्तारेणोक्तम् । अस्य भगवच्चरित्रत्वे गमकमाहुः । * श्लोक इत्यादि * । श्लोकस्तु सार्द्धः । 'तदेव तत् सह कर्म-णेति लिङ्गं मनो यत्र निषक्तमस्य । प्राप्यान्तं कर्मणस्तस्य यत् किञ्चेह करोत्ययम् । तस्माल्लोकात् पुनरेत्यल्लोकाय कर्मणे' इति । अर्थस्तु, स जीवः, तत् सह । तृतीयाया लुक् । तेन ब्रह्मणा प्राज्ञेन सह । तदेव इति प्राप्नोति । तत् किमित्यत आह । अस्य जीव-स्य लिङ्गं लिङ्गशरीरे प्रधानभूतं मनः । कर्मणा पूर्वकृतेन कर्मणा यस्मिन्नर्थे निषक्तं नितरां सक्तमिति । शेषं स्फुटम् । तथा च पूर्वत्र भगवच्चरित्रं यदि प्रतिपाद्यं न स्यात् तदा श्लोके तत्सहेति न घटेत् । भगवदन्वारूढत्वोक्तिश्च पौर्वत्रिकी मुधा स्यादतस्तथेत्यर्थः ।

अकामयमानस्य भगवतः स्वरूपं पूर्वमेवोक्तमनुवदति ।

भगवन्निर्गमने हि प्रणानां निर्गमनात् तस्य चेच्छाधीनत्वात् तदभावे इन्द्रियाणि सुषुप्तौ तत्रैव समवलीयन्ते । ब्रह्मैव सन् कूटस्थः सन् । अपिः समुच्चये । सह स्थिते जीवे ब्रह्माविर्भवतीत्यर्थः । जीवे ब्रह्माविर्भावो न सङ्गत इति तत्प्रतिपादनार्थं श्लोकः । जीवोपदेशप्रकरणाभावेन सिद्धवद्ब्रह्मनाम्न जीवन्मुक्तावस्था । नाप्यसम्प्रज्ञातसमाधिः । मतान्तरत्वात् । ब्रह्मप्रकरणत्वान्न जीवस्य

अतः पूर्वोक्तभयादकामयमानस्य मोक्षोपायं गूढतया वदन् मुच्यमानावस्थां सुषुप्तिसमानत्वेन श्लिष्टतयाह । अथाकामयमान इत्यादि, सम्राडित्यन्तेन । तत्र मोक्षावस्थायाः प्रकरणेन प्रतीयमानत्वात् सुषुप्त्यवस्थां व्याकुर्वन्ति । * अकामयमानस्येत्यादि * । अकामयमानस्य जीवस्य भगवत्सबन्धि यत् स्वरूपं, तद्वा अस्यैतदात्मकाममाप्तकाममकाम* स्वरूपमिति सुषुप्तिसंस्थे पूर्वमुक्तम् । तत्प्राणस्थित्यर्थमनुवदति । तत्र हेतुः । * भगवन्निर्गमन इत्यादि * भगवन्निर्गमन इति * । भगवतः सकाशाज्जीवस्य निर्गमने । * तस्येति * निर्गमनस्य । * समवलीयन्ते इति * समवनीयन्त इति औत्तपदस्यार्थकथनम् । अस्मिन् पक्षे, ब्रह्मैव सन्नित्यस्यार्थमाहुः * ब्रह्मैवेत्यादि * । ब्रह्माप्येतीत्यत्र ब्रह्मेति प्रथमान्तम्, एतीत्यस्य कर्तृ । एतीति, प्रादुर्भवतीत्यर्थः । यदा सर्वे प्रमुच्यन्त इति श्लोकप्रयोजनमाहुः । * जीव इत्यादि * । नन्वत्रोत्क्रमणस्यैवोपक्रान्तत्वाज्जीवन्मुक्ताद्यवस्थैवाकामयमानस्य वाच्या, न तु सुषुप्त्यवस्थेति शङ्कन्यां सुषुप्त्यवस्थाज्ञापनाय ता दूषयन्ति । * जीव इत्यादि * । यथा हि काठके, अन्यच्छ्रेय इत्यादिकं जीवोपदेशो, न तथात्र जीवस्वरूपोपदेशः । येन तदनुरोधाज्जीवन्मुक्तिरत्रोच्येत । किन्तु, सिद्धवदुच्यते । अतो न सा । अथो खल्वबाहुरित्यादिनोक्तस्य कामयपक्षस्य मतान्तरत्वादकामोऽपि तेनैव मतेनोद्भूयत इति तेनासम्प्रज्ञातसमाधिरपि न वक्तुं

सद्योमुक्तिः फलम् । उत्क्रमण एव ब्राह्मणस्याप्युक्तत्वात् । तद्य-
थेति सुषुप्तशरीरम् । अनस्थिक इत्यादि, सम्प्रादित्यन्तमुपसंहारः ।

शक्यः । मुख्यं प्रकरणं ब्रह्मणोऽवान्तरञ्चोत्क्रमणस्येति स्वतः स्व-
रूपावस्थानरूपा सद्योमुक्तिरपि न फलत्वेन वक्तुं शक्या । तत्र
हेतुः । *उत्क्रमण इत्यादि* । उध्वोच्छ्वासी भवतीत्युत्क्रमण एवो-
पक्रान्ते शरीरब्राह्मणस्योक्तत्वात् । तथाच तदनाहत्य अकामत्वमा-
त्रेण रूपेण उत्क्रान्तिशून्या सद्योमुक्तिरपि न वक्तुं शक्येत्यर्थः । अतः
सुषुप्तिप्रकरणाभावेऽप्यकामत्वादिना सौषुप्तिकलिङ्गन, तद्यथाऽहि-
निर्व्वयनीञ्जग्नित्रवाक्येऽपि शेत इति शयनलिङ्गेन चावान्तरमुत्क्र-
मणप्रकरणं बाधित्वा सुषुप्तिरेव जनकेन ज्ञातव्या । तदा तु न वदि-
ष्य इति मदभीष्टसिद्धिः । अथ लिङ्गस्य मुत्तयवस्थासाधारण-
त्वात् तदनाहत्य प्रकरणबलेन ज्ञास्यति तदा तु स्वकृतवरदानानु-
रोधाद् विशिष्य वक्तव्यमित्याशयेन, अथायमनस्थिकोऽशरीरः प्राज्ञ
आत्मा ब्रह्मैव लोक एव सम्प्रादित्यन्तं श्लिष्टवचनमुपसंहारः । अत्र
श्रुतावनस्थिक इति स्थूलशरीरराहित्यम् । तच्च जीवन्मुक्तस्य सुषुप्त-
स्य चाभिमानाभावात् तुल्यम् । प्राज्ञ आत्मेति सुषुप्तिसाक्षिपरमा-
त्मनोर्वाचकमित्यवस्थाद्वयसाधारणम् । तत्र आत्मा इत्यनेन जीवा-
त्मानमनूद्य, ब्रह्मैव लोक एवेति विधत्ते । तत्र मुक्तिपक्षे जीवस्य ब्र-
ह्मत्वविधानम् । सुषुप्तिपक्षे लोकत्वविधानम् । सम्प्रादिति प्राज्ञः स-
म्बोधनम् । अतोऽत्र श्लिष्टतयोपसंहार इत्यर्थः । एतेन सुषुप्तिव्या-
ख्याने बीजं प्रदर्शितम् । याज्ञवल्क्यभयानुरोधादिदमेतावत् सुषु-
प्तिपरत्वेन व्याख्यातम् । अग्रे च वरदानानुरोधान्मुक्तिपरत्वेन व्या-
ख्यास्यत इति न कोऽपि कापि सन्देहः । एतदग्रे, सोऽहं भगवते
सहस्रं ददामीति जनकवाक्यम् । तत्र न पुनर्मोक्षप्रश्नः । तेन एवं
श्लिष्टप्रयोगेऽपि जनकेन लिङ्गस्य साधारण्यं प्रकरणस्योत्क्रमणो-
च्चरत्वादसाधारण्यं चावगत्य, अथाकामयमान इति निष्का-
मप्रकरणं मतान्तराद् विविक्तत्वेन सिद्धान्ते निवेद्य तत्र सद्यो-
मुत्तयवस्थामवधार्य, ब्रह्माप्येतीत्यत्र ब्रह्मपदं च द्वितीयान्तमव-
गत्य, तत्रास्य ब्रह्मभूतस्य लयं चावगत्य, श्लोकमप्येतदवस्थाप्रति-

श्लोका अत्र त्रयोदश सर्वनिर्द्धारकाः । आद्यो ब्रह्मविद्वेतेः ।
एष इति सुषुप्तौ नाडीत्वात् पञ्चवर्णाः । अन्वन्तम इति द्वाभ्याम-
नेवंविदो निन्दा । तदेव सन्त इति बुद्धिमतां वचनम् । आत्मान-
मिति वैराग्यम् । यस्यानुविचिरिति नवभिर्ब्रह्मस्तुतिः । तद्विज्ञानं
च । पुनरेतदेव स्पष्टतयोपदिशति । स वा अयमात्मेत्यादि १-अभयं
वै जनक प्राप्तोऽसीयन्तम् । काण्वानां क्वचित् पाठभेदेऽप्ययमेवा-
र्थः । अत्र प्रकरणे जीवो वाच्य इति प्राप्ते ।

पादकत्वेनावगत्य, अहिनिर्व्वयनीदृष्टान्तं मृतशरीरपरमेष्वाव-
गत्य, प्राज्ञ आत्मा ब्रह्मैवेत्यस्य प्राज्ञत्वादयमात्मा ब्रह्मैव सन्
लोक एव ब्रह्मापीतो ब्रह्मलोकात्मको भवतीति निश्चितवान् ।
तेन जाग्रदृशायां हृदयस्थसर्वकामप्रमोको मोक्षसाधनत्वेनावधारित
इति बोधितम् । तदा याज्ञवल्क्योऽपि तस्य सम्यग्बोधनाय सर्वे
सिद्धान्तमाह । तद्विद्वन्वन्ति । * श्लोका इत्यादिना * । * अत्र
त्रयोदशेति * । एकोपक्रमगतास्त्रयोदश । * आद्यो ब्रह्मविद्वेतेरिति *
ब्रह्मविदः सद्योमुक्तिमुक्ता ततो न्यूनाधिकारिणो ब्रह्मविदः क्रममुक्ते-
र्बोधकः, अणुः पन्था इति श्लोकः । तस्मिन् शुक्लमिति श्लोकस्तु नि-
ष्क्रमणमार्गबोधक इत्याहुः । * एष इत्यादि * । * बुद्धिमतां वचनमि-
ति * । सद्योमुक्तिभाजां ज्ञानवतां ब्रह्मभावेन ब्रह्मप्राप्तिवचनम् । शेषं
स्फुटम् । शेषस्यार्थमाहुः । * पुनरित्यादि * । अत्रैतद् बोध्यम् । यस्या-
नुवित्त इत्यस्योत्तरार्द्धे, स विश्वकृदित्यादिना यत् सर्वकर्तृत्वमुक्तं तत्
स वा एष आत्मा सर्वस्य वशीत्यारभ्य, सेतुविधरण इत्यन्तेन स्प-
ष्टीकृतम् । तस्य लोक इत्युक्तं लोकाधिपत्वं च, एषां लोकानामसं-
भेदायेत्यनेन । यत् पुनः पूर्वार्द्धे, यस्यानुवित्त इत्यादिनोक्तम्,
अग्रिमश्लोकैश्च तत्, तमेतं वेदानुवचनेनेत्यारभ्य आन्तं स्फुटीकृत-
मिति । पूर्वपक्षमाहुः । * अत्र प्रकरणे जीवो वाच्य इति * । अय-
मर्थः । अत्रोपक्रमे, कतम आत्मेति प्रश्ने, योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु
हृद्यन्तज्योतिः पुरुष इति शरीरलिङ्गादुपसंहारे च, योऽयं विज्ञान-
मयः प्राणेष्विति कण्वपाठे तदपरित्यागान्मध्ये बुद्धान्ताद्यवस्थोप-

अभिधीयते । ब्रह्मैव प्रकरणार्थः । सुषुप्तावुत्क्रमणे च जीव-
ब्रह्मणोर्भेदेन व्यपदेशात् ।

न्यासेन तस्यैव प्रपञ्चनाच्च । यद्यपि संसारी प्रतीयते, तथापि मध्ये,
ध्यायन्निव लेलायतीवेति ग्रन्थे संसारिधर्मनिराकरणात् । उपसंहा-
रे च, स वा एष महानज आत्मेति संसारिधर्मरहितपरमेश्वरात्म-
कत्वबोधनात् । उपक्रमोक्तविज्ञानमयत्वादेस्तस्मिन्नपि सत्त्वेन उप-
क्रमस्य सन्दिग्धतया नैर्बल्यात् । माध्यमिकबुद्धान्ताद्यवस्थोपन्या-
सस्य च संसार्यवस्थानुवादेन तद्गहितदशायां परमेश्वराभेदबोधन-
परत्वावगमात् । सुषुप्त्यादौ भेदबोधनस्यापि संसारिदशायामेव प-
र्यवसानात् । पुनः पुनर्मोक्षप्रश्नेन, यत् किञ्चित् पश्यत्यनन्वागतस्तेन
भवत्यसङ्गोऽयं पुरुष इति तदुत्तरे पुनः पुनरनन्वागततया असङ्ग-
त्वप्रतिपादनेन, अनन्वागतं पुण्येनानन्वागतं पापेनेति कर्मसम्बन्ध-
राहित्यस्य च प्रतिपादनेन, तीर्णो हि तदा सर्वान् शोकान् हृदयस्य
भवतीति सर्वदुःखतरणश्रावणेन च परमात्माभिन्नासंसारिरूपप्रति-
पादनपरमेवैतद्वाक्यमित्यतोऽन्तासंसारी परमेश्वराभिन्नो जीवो वा-
च्य इत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । * ब्रह्मैवेत्यादि * । अयमर्थः ।
सत्यमत्र मुक्तजीवस्तथा निरूप्यते । तथापि स न प्रकरणार्थः । तत्र
हेतुः । * सुषुप्तावित्यादि * । तथाच च यदि मुक्तो जीवो ब्रह्माभे-
देनात्र प्रतिपाद्यः स्यात् तदा अवस्थाभेदस्याप्रयोजकत्वेन तत्र जीवं
परमेश्वरात्र भिन्नात् । प्रतिपिपादयिषिते अभेदे भेदकथनस्य प्र-
योजनशून्यतया वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । नच संसार्यवस्थायां भेदबोधनाय
तदिति युक्तम् । तदानीं जाग्रत्स्वप्नयोरज्ञत्वादिवैशिष्ट्यस्य प्रत्यक्ष-
सिद्धत्वेन सुषुप्तिमरणयोस्तमोऽभिभवेन तथात्वस्याज्ञानेऽपि सौषुप्ति-
कस्मरणेन मृतानां भूतादिभावदर्शनेन चानुमानसिद्धतया तत्कथन-
वैयर्थ्यानपायात् । अतो ज्ञायमानावस्थासिद्धं भेदमनूय यदज्ञा-
यमानावस्थासिद्धं भेदमनुवदति तदसंसार्यवस्थायामपि भेद-
बोधनायैवानुवदति । यथेदं शुद्धं शुद्धे आसितं तादृगेव
भवति एवं मुनेर्विजानत आत्मा भवति गौतमेति
काठके तथैव श्रावणात् । नच तर्ह्युपक्रमानुरोधादसंसारी

आकाशवद् ब्रह्मनिर्द्धार एव युक्तः ॥ ४२ ॥

परमेश्वरसमानधर्मा जीवो वाच्योऽस्त्विति वाच्यम् । उप-
क्रमे किञ्ज्योतिरयं पुरुष इति प्रकाशकप्रश्ने, आदित्याद्यनन्तरमात्म-
ज्योतिरित्युत्तरे पुरुषस्य प्रकाशापेक्षित्वेनाप्रकाशकत्वात् । प्रकाशक
आत्मा क इत्याशयेन पृच्छति । कतम आत्मेति । तत्र स्पष्टतया
वक्तव्येऽप्युत्तरे याज्ञवल्क्यो, न वदिष्य इति स्वाभिसन्धेर्वरदा-
नस्य चानुरोधाच्छ्लिष्टमेवोत्तरं ददातीति पूर्वं व्युत्पादितम् ।
अतस्तद्विचारे, अत्रार्थं स्वयम्ज्योतिर्भवतीति निगमनवाक्ये पर-
मात्मैव स्वयम्पदवाच्यः सिद्ध्यतीत्युपक्रमगतः प्रश्नस्तत्पर एव पर्य-
वस्यति । तथापि श्लिष्टप्रयोगाज्जनकेन सम्यङ् न ज्ञातः । एताव-
ज्ज्ञातं, संसारिव्यतिरिक्तः प्रकाश इति । ततस्तत्सन्देहनिवारणाय
पृच्छति । विमोक्षाय ब्रूहीति । तदापि श्लिष्टमेवोत्तरं ददाति । स
एष एतस्मिन् सम्प्रसादे रत्वा चरित्वेत्यादि । तदा जीवस्यासङ्ग-
तत्त्व उक्तेऽपि जनकस्य सन्देहो न निवृत्त इति पुनर्मोक्षाय पृच्छति ।
तदा पुनरपि मत्स्यादिदृष्टान्तं वदन् स्वप्नसुषुप्तौ अवस्थे उक्त्वा
सुषुप्तौ परमात्मानम् असङ्गादपि जीवाद् भेदेनाह । तदापि तस्य
प्रकाशकसन्देहो न निवृत्त इति पुनर्मोक्षाय पृच्छति । तदा पुनरपि
सम्प्रसादवाक्येनैवोत्तरे पुनरपि मोक्षाय पप्रच्छ । तदा याज्ञवल्क्यो
राज्ञो मेधावित्वाद् भीतो मरणावस्थां संसारिणो वदन् परमेश्वरा-
ज्जीवस्य भेदमाह । तदापि श्लिष्टप्रयोगात् तस्य सन्देहो न निवृत्त
इत्यकामयमानस्य सद्योमुक्तिमाह । तत्र, ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीति
श्रुतेः, प्राज्ञ आत्मा ब्रह्मैवेति च श्रुतेर्जीवस्य ब्रह्मभाव एव मुक्तिः ।
प्राज्ञ आत्मा ब्रह्म योऽस्ति स एव प्रकाशकः । तज्ज्योतिर्नैवायं जीवः
सर्वं करोतीति ज्ञात्वा, सोऽहं भगवते सहस्रं ददामीत्युक्तवान् ।
तदा याज्ञवल्क्यस्त्रयोदशश्लोकैः सर्वं शास्त्रार्थमुक्त्वा, स एष आ-
त्मेत्यादिना तमेवार्थं स्पष्टमुक्तवान् । तदा जनको विदेहान् स्वात्मानं
च दास्यार्थं तस्मै दत्तवान् । विद्यां च याज्ञवल्क्यः समापितवान् ।
अत उपक्रमोपसंहारयोः परमात्मन एव प्रकृतत्वसिद्ध्या तस्यैव प्र-
करणित्वमिति सिद्धम् । तदाहुः । * आकाशवदित्यादि * । त-

पत्यादिशब्देभ्यः ॥ ४३ ॥

किञ्च । सर्वस्य वशीत्यादिशब्देभ्यः स्पष्टमेव ब्रह्मप्रकरणमिति ॥ ४३ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीवल्लभाचार्यविरचिते

ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये प्रथमाध्यायस्य

तृतीयः पादः ॥ १ ॥ ३ ॥

थाच्च यथा पूर्वाधिकरणे अन्यथानुपपत्तिबलादाकाशवाक्यस्य ब्रह्म-
परत्वनिर्द्धारस्तथात्र भेदव्यपदेशान्यथानुपपत्तिबलात् प्रकरणस्य
ब्रह्मपरत्वनिर्द्धार इत्यर्थः । किञ्चात्र संसारिणोऽपि जीवस्य परमेश्व-
राद् भेदसाधनेन मुक्तावस्थायामपि जीवे ब्रह्मलक्षणस्य नातिव्याप्ति-
रिति बुद्धिस्थे प्रसङ्गाद् बोधितम् ॥ ४२ ॥

पत्यादिशब्देभ्यः ॥ भेदव्यपदेशेन प्रकरणस्य ब्रह्मपरत्वसाधनं
क्लिष्टमित्यतो हेत्वन्तरं वदतीत्याशयेनाहुः । * किञ्चेत्यादि * ।
तेषामुपासनार्थत्वं वारयितुं बहुवचनम् । तथाच यदि ते शब्दा
उपासनार्थाः स्युः, सकृदुक्ताः स्युर्न त्वसकृत् । न वा विवृताः स्युः ।
यतस्ते तथा, अतो न जीवस्य तथोपासनार्थाः । किन्तु परमेश्वरस्य
जीवाद् भेदनार्था एवेत्यहं ग्रहोपासनापेक्षया ईश्वरत्वेन पृथक्तयो-
पासनैव युक्तेत्यर्थः ॥

अत्र शङ्कराचार्याः । किमिदं वाक्यं संसारिरूपान्वाख्यान-
परमुतासंसारिस्वरूपप्रतिपादनपरमिति संशये, संसारिपरमिति
पूर्वपक्षं, संसाररहितपरमेश्वराभिन्नजीवात्मप्रतिपादनपरमिति सि-
द्धान्तमाहुः । भेदव्यपदेशं च संसारिभेदपरमाहुः ।

तदसङ्गतमित्युपपादितम् ।

भास्कराचार्यास्तु, किं संसारिस्वरूपपरम्, उत पररूपपर-
मिति संशये, पररूपपरमिति सिद्धान्तयन्ति ।

तन्मतं सन्दिग्धमिव । तत्र यदि मुक्तजीवपरं, तदा तु पूर्वोक्तदू-
षणग्रस्तमित्यप्रयोजकम् । यदि केवलपरमेश्वरपरं, तदा तु न दुष्टम् ।

रामानुजाचार्यास्तु, अत्र पक्षानुल्लेखादिदं सूत्रद्वयं पूर्वसूत्र-
शेषत्वेन योजयन्ति । तेन तन्मतेऽत्र जीवाद् भिन्न एव परमेश्वरः-
प्रतिपाद्यः । एवं तच्चौरमतेऽपि ।

अत्रेदं बोध्यम् । सत्यमत्र पक्षानुल्लेखस्तथापि, आद्ये विषय-

वाक्ये आकाशः पक्षो, द्वितीये त्वात्मा पक्ष इति पक्षभेदाच्चेतुभेदा-
च्चाधिकरणभेद एव युक्तः । अन्यथा, अर्थान्तरत्वादिद्व्यपदेशादिति
सर्वत्र हेतोरनुवृत्त्याऽप्यात्मनः प्रत्यगात्मभेदसिद्धिर्भेदेनेति पदस्य,
पत्यादिसूत्रस्य च वैयर्थ्यापत्तेदुर्वारत्वादिति ।

माध्वास्तु, स वा एष सम्प्रसादे रत्वा चरित्वेत्यादिना स्व-
प्नादिद्रष्टा यः प्रतिपादितोऽसङ्गत्वेन च, स जीवो, ब्रह्मवेति संशये,
सुषुप्त्यादौ जीवाद् भेदेन व्यपदेशाद् ब्रह्मैवात्र प्रतिपाद्यम् । स्वप्नस्य
सत्यत्वात् तद्द्रष्टृत्वं सर्वज्ञे ब्रह्मण्यविरुद्धम् । तस्मादसङ्गं ब्रह्मै-
वेत्याहुः । द्वितीयसूत्रे च पत्यादिशब्दानां श्रवणात् परमेश्वर एव
प्रतिपाद्यो न तु, स वा एष महानज आत्मेति वाक्यप्रतिपादितः ।
अजशब्दवाच्यश्च चतुर्मुख इत्याहुः ।

भिक्षुस्तु, अत्रोत्क्रान्तिशब्दो जीवस्य देहत्यागमात्रपरतया मोक्षादी-
नामपि संग्राहकः । मोक्षावस्थायामपि निरञ्जनः परमं साम्यमुपैतीति
साम्यान्तर्गतस्य भेदस्य व्यपदेशात् । ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीत्युक्त-
वाक्येऽप्यप्ययस्य भेदतन्त्रत्वाच्च । ब्रह्मैव सन्निति तु त्यक्तदेहाभिमान
इति, प्राप्तगौणब्रह्मभाव इति वेत्यर्थबोधकम् । प्रलयावस्थायां च
यत् प्रयन्त्यभिसंविशन्तीत्यादिश्रुतौ कोशखड्गयोरिव प्रवेशव्यप्रवे-
ष्टोर्भेदोऽवगम्यत इति । नन्वेवमपि सुषुप्तावेकीभावः । तुरीयाख्ये
महाप्रलये च ब्रह्मचिन्मात्रावशेषो जीवो माण्डूक्यादिवाक्येभ्यः से-
त्स्यतीति चेन्न । उक्तबृहदारण्यकवाक्ययोरविभागपरत्वस्यागत्या
वक्तव्यतया तदेकवाक्यत्वेनेतरश्रुतेरपि तत्परत्वावधारणात् । अवि-
भागो वचनादिति सूत्रे व्यासैरपि वक्षमाणत्वाच्चेत्याह ।

तत्र यदविरुद्धं, तद् ग्राह्यम् । शेषे उदासीना वयम् ।

एवमस्मिन् पादे पदार्थान्तरेऽतिव्याप्तिवारणात् तल्लिङ्गाद्य-
धिकरणोक्तार्थप्रपञ्चनेनोपास्यरूपनिरूपकवाक्यविचारानुपासनाधि-
कारिविचारपूर्वकं त्रयोदशाधिकरण्या आधाररूपो भगवान् विचा-
रितः ॥ ४३ ॥ १३ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मसूत्रभाष्यचरणनखचन्द्रकिरणनिवर्तित-

हृदयान्धकारेण पीताम्बरात्मजपुरुषोत्तमेन कृते

ब्रह्मसूत्राणुभाष्यप्रकाशे प्रथमाध्यायस्य

तृतीयः पादः समाप्तः ॥ १ ॥ ३ ॥

अथ प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः पादः ।

आनुमानिकमप्येकेषामिति चेन्न शरीररूपक-
विन्यस्तगृहीतेर्दर्शयति च ॥ १ ॥

प्र० सर्वेषां वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वे निर्णीते, केचिद् वेदार्था-
ऽज्ञानात् केचिद् वेदभागे कापिलमतानुसारिपदार्थदर्शनेन तस्यापि
वेदमूलकत्वं वदन्ति । तन्निराकरणाय चतुर्थः पाद आरभ्यते ।
तत्र, ईक्षतेर्नाशब्दमिति सांख्यमतमशब्दत्वादिति निवारितम् ।
वेदेन प्रतिपादितमिति तत्राशङ्कते । आनुमानिकमप्येकेषाम् ।

आनुमानिकमप्येकेषामिति चेन्न शरीररूपकविन्यस्तगृहीते-
र्दर्शयति च ॥ अतीतेषु पादेषु प्रथमेऽतिव्याप्तिजनकशब्दकृतसन्दे-
हवारणाय कार्यनिरूपकाणि वाक्यानि विचार्य, द्वितीयचतुर्थयोश्च
यथायथं जीवजडरूपार्थकृततत्सन्देहवारणायान्तर्याम्युपास्यरूपनि-
रूपकाणि च वाक्यानि विचार्य सर्वेषां वेदान्तानां साक्षात् परम्प-
रया च ब्रह्मणि समन्वयः प्रतिपादितः । स तदा दृढीभवति यदा
श्रौतत्वेनाभिमन्यमानस्य मतान्तरस्य श्रौतता निराक्रियते । अतस्त-
दर्थं चतुर्थे पादे जीवजडसमुदायात्मकार्थनिरूपकतया मतान्तर-
श्रौतताभ्रमजनकानि प्रकीर्णानि वाक्यानि विचार्यन्त इत्युपोद्घा-
तबोधनाय पूर्वपादत्रयसिद्धमर्थमनुवदन्त एतत्पादार्थमाहुः । *
एवमित्यादि * । तथाच तन्निराकरणं प्रयोजनं, तादृशवाक्यवि-
चारश्चार्थ इत्यर्थः । नन्वदृश्यत्वाद्यधिकरणं एतादृशमपि
वाक्यं विचारितमेवेति, किमनेन विचारेणेत्याशङ्कनं समाध्यानाः
सूत्रांशमवतारयन्ति * तत्र, ईक्षतेरित्यादि * । तथाच यद्यपि
तद्वाक्यं विचारितं, तथापि तन्मतस्य सर्वथा अश्रौतत्वमेवेति नो-
पपादितमतो विचार इत्यर्थः । एतेनास्य पादस्य, ईक्षतिसमन्वय-
सूत्रप्रपञ्चरूपत्वं बोधितम् । नन्वत्र प्रकृतिनिराकरणमेवास्तु । मतस्य
श्रौततानिराकरणे किं गमकम् ? इत्याकाङ्क्षायामानुमानिकपदमेव

एकेषां शास्त्रिणां शास्त्रासु सांख्यपरिकल्पितप्रकृत्यादि श्रूयते ।

इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था अर्थेभ्यश्च परं मनः ।

मनसस्तु परा बुद्धिर्बुद्धेरात्मा महान् परः ॥

महत्तः परमव्यक्तमव्यक्तात् पुरुषः परः ।

पुरुषान्न परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा गतिरिति काठके श्रूयते ।

तत्र बुद्धेरात्मा अहङ्कारः । ततो महान् महत्तत्त्वम् । ततोऽव्यक्तं प्रकृतिः । ततः पुरुष इति । न ह्यहङ्कारादयः पदार्था ब्रह्मवादे सम्भवन्ति । तस्मादेवञ्जातीयकेषु तन्मवपदार्थानां श्रवणान्मायाप्रकृत्यविद्यावादा अपि श्रौता इति चेन्न ।

गमकमित्याशयेन व्याकुर्वन्ति । * एकेषामित्यादि * । तथाच पूर्वग्रन्थे, कामाच्च नानुमानापेक्षा, नानुमानमतच्छब्दादित्यादौ केवलानुमानपदादत्र च सम्बन्धितद्धितान्तानुमानिकपदात् सांख्यप्रवचनीये, सङ्गतपरार्थत्वात् पुरुषस्येति सूत्रेऽनुमानेन प्रकृतिसम्बन्धित्वेन सिद्धः पुरुषोऽपि संग्राह्यत्वेन गम्यते । तयोश्च निराकरणे तन्मतमेव निराकृतं भवतीति सौत्रं पदमेव गमकमित्यर्थः । केषां शास्त्रायामित्याकाङ्क्षायां विषयवाक्यमुदाहरन्ति । * इन्द्रियेभ्य इत्यादि * । कात्र प्रकृत्यादीत्यतो व्याकुर्वन्ति । * तत्र बुद्धेरित्यादि * । * बुद्धेरात्मा अहङ्कार इति * । पर इत्यनुषज्यते । बुद्धेः सकाशादात्मा । 'सर्वात्मनोऽन्तःकरणं गिरित्रम्' इत्यन्तःकरणत्वेन सिद्धस्य गिरित्रस्य, 'चन्द्रो मनो यस्य हृगर्क आत्मा अहं समुद्रो जठरं भुजेन्द्र इति स्वस्मिन्नात्मपदप्रयोगादात्माऽहङ्कारः पर इत्यर्थः । शेषं स्फुटम् । तथाचैवमत्र सांख्यमतप्रत्यभिज्ञानात् तन्मतं श्रौतमिति । तदाहुः । * न हीत्यादि * । अपिशब्दार्थमाहुः । * तस्मादित्यादि * । * एवञ्जातीयकेष्विति * । वक्ष्यमाणेष्वजादिवाक्येषु । * मायाप्रकृत्यविद्यावादा इति * । मायान्तु प्रकृतिं विद्यात्, पञ्चाशद्भेदां पञ्चपर्वामधीम इत्यादिवाक्येष्वभिमन्यमानाः । पूर्वपूर्वप-

शब्दसाम्यमात्रेण न तन्मतं सिद्धयति ।
सन्दिग्धानां पदार्थानां पौर्वापर्येण निर्णयः ।
न तु सन्दिग्धवाक्येन सर्वव्याकुलतोचिता ॥
अत्र हि पूर्वम् ।

आत्मानं रथिनं विद्धि शरीरं रथमेव तु ।
बुद्धिं तु सारथिं विद्धि मनः प्रग्रहमेव च ॥
इन्द्रियाणि हयानाहुर्विषयाँस्तेषु गोचरान् ।
आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेसाहुर्मनीषिणः ॥

तदनुचत्वारि वाक्यानि । यस्त्वविज्ञानवानित्यादि । तदन्वि-
न्द्रियेभ्यः परा इति । तत्र पूर्वसम्बन्ध एवार्थ उचितः । तमाह ।

क्षांशमनूद्य तद्रूपकं हेतुमवतारयितुं निषेधं व्याकुर्वन्ति । * शब्दे-
त्यादि * । * तन्मतमिति * । अहङ्कारमहत्तत्त्वप्रकृतिपुरुषाणामुत्त-
रोत्तरं परत्वबोधकं सांख्यमतम् । कुतो न सिद्ध्यतीत्यतः का-
रिकया तद्धेतुमाहुः । * सन्दिग्धेत्यादि * । * पौर्वापर्येणेति *
पूर्वापरसन्दर्भेण । सन्दिग्धा ह्यास्मिन् वाक्ये पदवाच्या अर्थाः ।
पदानि वाक्यावयवभूतानि, वाक्यं च महावाक्यस्य । अतो महा-
वाक्यानुरोधेन तदर्थो निर्णयः । न तु सन्दिग्धपदघटितवाक्येना-
वयविभूतस्य महावाक्यस्य व्याकुलता युक्ता । तथाच तद्व्या-
कुलीभावादेतन्मतं न सिद्ध्यतीत्यर्थः । तदेतद् व्युत्पादयन्ति ।
* अत्र हीत्यादि * । * अत्रेति * । प्रकरणे । * हिर्हेतौ ।
* चत्वारितीति * । विज्ञानसारथिवाक्यस्य क्वचिदिन्द्रियेभ्यः परा
इत्याद्यनन्तरं दर्शनाच्चत्वारि । विज्ञानसारथिवाक्यार्थस्त्वग्रे कारि-
कया वक्तव्यः । एवं सन्दर्भे यत् सिद्धं तद्वक्तुं हेतुं वदतीत्याहुः ।
* तत्रेत्यादि * । * तत्रेति * । इन्द्रियेभ्य इति वाक्ये । विष्णुधर्मो-
त्तरे तृतीयकाण्डे । 'उपमानेन तुल्यत्वमुपमेयस्य रूपकम्' इति रू-
पकलक्षणाद् रूप्यते यत् तद्रूपमिति कर्मणि घञि कृते, इवे प्रतिकृता-
विति कनि च कृते रूपकमित्यलङ्कारनाम सिद्ध्यतीत्यभिसन्धाय हेतुं

शरीररूपकविन्यगृहीतेः । शरीरेण रूप्यन्ते ये शरीरेन्द्रियादयस्ते विन्यस्ता यत्र रूपकभावेन रथादिषु तेषामेवात्र गृहीतिर्ग्रहणम् । अन्यथा प्रकृतहानाप्रकृतपरिग्रहापत्तिः ।

जीवप्रकरणं ह्येतन्मुक्त्युपायोऽस्य रूप्यते ।

योग्यं शरीरमारुह्य गच्छेदिति हरेः पदम् ॥

तत्र जीवस्य ब्रह्मप्राप्तौ मुख्यं साधनं शरीरम् । स रथः । सर्वसामग्रीसहिताऽपराधीनयानत्वात् । रथस्तु हयाधीनः । हयाश्च

व्याकुर्वन्ति । * शरीरेणेत्यादि * । स्वस्य स्वभावापकत्वेऽपि दोषाभावाच्छरीरेण रूप्यन्ते ये शरीरेन्द्रियादयस्ते यत्र वाक्ये रथादिषु रूपकभावेन अलङ्कारबोधितप्रतिकृतिभावेन विन्यस्ताः स्थापितास्तेषां सर्वेषां रथादिप्रतिकृतिभूतानामेवात्र गृहीतिर्ग्रहणम् । अतः शरीररूपा रूपकविन्यस्ताः । शरीररूपकविन्यस्ताः । रूपकविन्यस्तानां व्यावर्तकं शरीररूपत्वमित्युपसर्जनत्वात् तस्य पूर्वनिपातः । शाकपार्थिवादेराकृतिगणत्वाद् रूपपदलोपश्च । अतः शरीररूपकविन्यस्तानां गृहीतिर्ग्रहणं शरीररूपकविन्यस्तगृहीतिः । तस्मादित्यर्थः । तथाच स्यात् सांख्यमतापत्तिर्यद्यहङ्कारादीनां पदार्थानां तत्त्वेन गृहीतिः स्यात् । सा तु नास्ति । यतः शरीरेण ये रूप्यन्ते शरीरेन्द्रियादयस्ते विन्यस्ता यत्र वाक्ये रूपकभावेन रथादिषु, आत्मानं रथिनं विद्धीत्यादिना, तेषामेवात्र गृहीतेर्ग्रहणात् । यदि ह्येवं नोपगम्येत तदा प्रकृतहानादिदोषावापद्येताम् । किञ्चेदं हीति निश्चयेन जीवप्रकरणम् । अत्रास्य मुक्त्युपायो, योग्यं शरीरमारुह्य हरेः पदं गच्छेदित्येवं विज्ञानसारथिमन्त्रेण रूप्यते । न ह्येतत् सांख्यमते सम्भवति । स्वरूपावस्थानातिरिक्तस्य भगवत्पदप्राप्तिरूपस्य मोक्षस्य तैरनङ्गीकारात् । अत इन्द्रियेभ्य इति वाक्ये अहङ्कारादितत्त्वरूपो नार्थः । किन्तु वक्ष्यमाणप्रकारकः । तथाहि । तत्र मुक्त्युपायेषु बोधनीयेषु वक्तव्ये रूपके जीवः स्वतन्त्रत्वाद् रथी । * जीवस्येत्यादिना विवृतं शरीरं रथः । तत्र हेतुः । * सर्वेत्यादि * । सामग्री इन्द्रियादिरूपा ।

स्वबुद्ध्यधीनाः । सा च प्रग्रहाधीना । स च सारथ्यधीनः । स च स्वबुद्ध्यधीनः । सा च मार्गाधीना । स च प्राप्याधीन इति । एवं ज्ञात्वा युक्तसामग्रीकस्तदेशं प्राप्नोति । तत्रेन्द्रियाणामात्मा विषयाः । ते च मनसा सम्यक्त्वेन भावितास्तथा भवन्ति । विरक्तेन्द्रि-

अपराधीनता तु स्वाज्ञत्ततया । तेन शरीरे रथरूपकम् । रथस्तु गमने हयाधीन इतीन्द्रियेषु हयरूपकम् । ह्यबुद्धिस्थानापन्नाऽत्रेन्द्रियदेवता । देवताप्राधान्य एवेन्द्रियाणां भगवत्परत्वस्य, देवानां गुणलिङ्गानामित्यत्र तृतीयस्कन्धे सिद्धत्वात् । देवतासाहित्यस्यार्थतः प्राप्तत्वाच्च । एवमग्रेऽपि बुद्धिस्थानापन्ना देवता । एवं ह्यबुद्धिस्तु प्रग्रहाधीनेतीन्द्रियनियामकमनसि तद्रूपकम् । एवमेव बुद्धौ सारथिरूपकम् । सारथिबुद्धिर्मार्गाधीनेति विषयेषु गोचरपदेन मार्गरूपकम् । रथिस्वरूपबोधनायात्मेन्द्रियेत्यङ्गेश्लोकः । ततो, मार्गस्तु प्राप्याधीन इति तद्बोधनाय प्रापकसामग्रीनिगमनपूर्वका, यस्त्वविज्ञानवानित्यादयश्चत्वारः श्लोकाः । प्राप्यनिगमनाय पञ्चम इति बोधयितुम्, एवं ज्ञात्वेत्यादिना हयरूपकपर्यन्तग्रन्थस्य तात्पर्यकथनम् । इन्द्रियविषयेषु देशरूपकस्य तात्पर्यं वक्तुम्, इन्द्रियेभ्यः परा इत्यादेस्तात्पर्यमाहुः । * तत्रेन्द्रियाणामित्यादि * । * आत्मेति * 'घ्राणं च गन्ध' इति न्यानेन भगवदिन्द्रियरूपतया तदाधिदैविकत्वात् तेषां नियामकाः । श्रौतस्य परपदस्यायमर्थः । यद्यप्याकर्षकत्वान्नियामकत्वमुक्तं श्रीभागवते । 'इन्द्रियैर्विषयाकृष्टैरिति' । अनुभवश्च कामिनीकुचकुम्भादिदर्शने चक्षुराद्याकर्षस्य । तथापि नात्र तदभिप्रेतम् । मोक्षप्रकरणत्वादित्यभिप्रेत्याहुः । * ते चेत्यादि * । तथाच मोक्षप्रकरणे यदिन्द्रियेभ्यः परत्वं विषयाणामुच्यते, तद् भगवदीयतया मनसा सम्यक्त्वेन भावितानामेव । यथा नवमस्कन्धादावम्बरीषादिचरिते, स वै मनः कृष्णपदारविन्दयोरित्यादिश्लोकत्रयोक्तास्तादृशम् । न तु सामान्यानाम् । नापि ज्ञानीन्द्रियविषयविचक्षया । विरक्तेन्द्रियाणां विषयानाकृष्टत्वात् । अतः 'तस्यारविन्दनयनस्येत्यादिवद् यत्र भगवदभिप्रायः सा मोक्षप्रणाञ्ज्यत्र विवक्षिता,

याणामतथात्वात् । बुद्धेरात्मा विज्ञानम् । तद् अस्मद्विषयकं महद्
भवति । ततः परमव्यक्तं, न प्रकटं, भगवत्कृपैव । सा तु भगवद्-
धीना, न साधनान्तराधीना । स च भगवान् स्वाधीन इति ।
एवमेवार्थस्तस्योचितः । किञ्च, दर्शयति स्वयमेवेममर्थम् ।

एषु सर्वेषु भूतेषु गूढोत्मा न प्रकाशते ।

दृश्यते त्वग्न्या बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिरिति ॥

सूक्ष्मया उपनिषदनुसारिण्या । बुद्ध्या भगवज्ज्ञाने हि त-
त्प्राप्तिरिति । चकारात्, ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदन-
न्तरमिति स्मृतिर्गृहीता । तस्मात् साधनोपदेशान्न सांख्यमतमिह
विवक्षितमिति ॥ १ ॥

सूक्ष्मन्तु तदर्हत्वात् ॥ २ ॥

नन्वव्यक्तशब्देन न भगवत्कृपा वक्तुं शक्या । धर्मिप्रवाहा-
दित्याशङ्क्य परिहरति तुशब्दः । सूक्ष्मं तद् ब्रह्मैव । धर्मधर्मिणो-

न तु शुष्कज्ञानप्रणाडीति बोधनाय तदुक्तिरित्यर्थः । एतेन अर्थेभ्यश्च
परं मन इत्यपि व्याख्यातप्रायम् । मनसा सम्यक्त्वेन भावन एव
तेषां तथात्वादिति । मनसस्तु परा बुद्धिरिति सारथिभावादेव
स्पष्टम् । बुद्धेरात्मेत्यादिकं व्याकुर्वन्ति । * बुद्धेरात्मेत्यादि * ।
* विज्ञानमिति * तत्कार्यभूतं विशिष्टज्ञानम् । तस्य बुद्धिनियाम-
कत्वं तु ब्रह्मविषयकत्वेन महत्त्वादित्यर्थः । शेषं स्फुटम् । एवं हेतु-
व्याख्याय दर्शनपदं व्याकुर्वन्ति । * किञ्चेत्यादि * । * इममिति *
पूर्वोक्तं कथं दर्शयतीत्यत आहुः । * सूक्ष्मयेत्यादि * । तथाच सू-
क्ष्मपदेन बुद्धेरुपनिषदनुसारित्वबोधनादुक्तरीत्या भक्तिप्रणाख्या प्रा-
प्तिं दर्शयतीत्यर्थः । तेन श्रुतौ गम्यत इति गतिरिति प्राप्यत्वबोधना-
त्, स्मृतावपि, विशत इति पदेन तस्यैवार्थस्योपबृंहणादत्र प्राक्षिप्तं
‘ध्वार्थोऽभिप्रेतो दृश्यते, न तु रूक्षदर्शनरूपोऽतो नात्र सांख्यमतप्र-
त्यभिज्ञानमिति भावः ॥ १ ॥

सूक्ष्मं तु तदर्हत्वात्